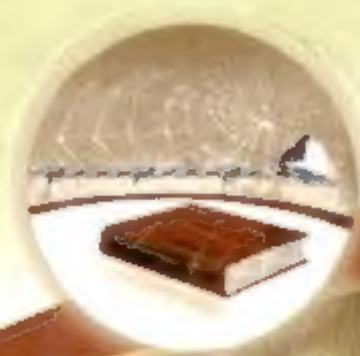


جاوید احمد غامدی کے تجدد پسندانہ، ملحدانہ اور گمراہ کن عقائد و نظریات
پر بے لاگ تبصرہ، اُن کے ایک دیرینہ رفیق کے قلم سے

فتنہ غامدیت علمی محاسبہ



پروفیسر مولانا محمد رفیق
العالی مظلہ

فتوح عالمیت کا علمی محاسبہ

جاوید احمد غامدی کے تجدّد پسندانہ، ملحدانہ
اور گمراہ کن عقائد و نظریات پر بے لاگ تبصرہ
اُن کے ایک دیرینہ رفیق کے قلم سے

پروفیسر مولانا محمد رفیق رحمۃ اللہ علیہ

مکتبہ قرآنیۃ لاہور



جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب فتنہ غامدیت کا علمی محاسبہ
مرتب پروفیسر مولانا محمد رفیق
ناشر مکتبہ قرآنیہ، یوسف مارکیٹ، غزنی سٹریٹ،
اردو بازار لاہور۔ پاکستان
فون: 5811297، موبائل: 0333-4399812
اہتمام حافظ تقی الدین

ملنے کے پتے

- مکتبہ قرآنیات، یوسف مارکیٹ، غزنی سٹریٹ، اردو بازار لاہور
1۔ کتاب سرائے، الحمد مارکیٹ، غزنی سٹریٹ، اردو بازار لاہور
2۔ مکتبہ مجددیہ، الکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور

فرمانِ باری تعالیٰ

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾

[الحشر: 7]

”اور جو کچھ رسول ﷺ تمہیں دیں لے لو، اور جس چیز سے روکیں اُس سے رُک جاؤ۔“

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾
(النساء: 115)

”جو شخص رسول ﷺ کی مخالفت کرے گا اور مسلمانوں کا راستہ چھوڑ کر کسی اور راستے پر چلے گا حالاں کہ اُس پر صحیح راستہ واضح ہو چکا ہو تو اُسے ہم اُسی طرف پھیر دیں گے جدھر وہ خود پھر گیا اور پھر اسے جہنم میں داخل کریں گے جو بہت برا ٹھکانا ہے۔“

فہرست مضامین

- 11 مقدمہ *
باب نمبر 1:

ایمانیات

- 18 کیا صرف خدا اور آخرت پر یقین رکھنے والا جنتی ہے؟ *
- 19 کیا موجودہ توریت، زبور، انجیلیں خدا کی کتابیں ہیں؟ *
- 21 کیا صرف رسولوں کے جھٹلانے والوں پر عذاب آتا ہے؟ *
- 23 نزول عیسیٰ علیہ السلام کے عقیدے کا انکار *
- 25 کیا کوئی رسول کبھی قتل نہیں ہوا؟ *
- 30 تکفیر یعنی کسی کو کافر قرار دینے کا مسئلہ *
- باب نمبر 2:

قرآنیات

- 31 کیا قرآن مجید کی صرف ایک ہی متواتر قراءت ہے؟ *
- 46 کیا قرآن میزان ہے؟ *
- 50 کیا سورہ النصر مکی ہے؟ *
- 57 کیا قرآنی الفاظ کے صرف معروف معنی لینا درست ہے؟ *
- 62 محکم اور متشابہ آیات *

- 64..... کیا قرآن کی سورتوں کا شان نزول خود ان کے اندر موجود ہے؟ *
 66..... قرآنی عبارت میں حذف کی بحث..... *
 70..... غُشاءُ اُخوی کا ترجمہ و تفسیر..... *
 81..... سورۃ الفیل کی غلط تاویل..... *
 96..... لظہم کلام کا نظریہ..... *
 108..... 'سبع مثانی' اور 'لظہم قرآن'..... *
 118..... قرآن فہمی کی نادر مثالیں..... *
 122..... 'جمال و کمال' کیا کیسا دعویٰ؟..... *
 باب نمبر 3:

حدیث و سنت

- 127..... سنت کیا ہے اور کیا نہیں ہے؟..... *
 139..... کیا احادیث کی حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کا اہتمام نہیں کیا گیا؟..... *
 151..... کیا حدیث دین کا حصہ نہیں ہے؟..... *
 159..... کیا سنت کا تعلق صرف عمل سے ہے؟..... *
 168..... کیا سنت کے ثبوت کے لیے اجماع اور تواتر شرط ہے؟..... *
 177..... کیا حدیث کو قرآن کی روشنی میں سمجھا جائے گا؟..... *
 188..... کیا حدیث سے قرآن کے کسی حکم کی تخصیص یا تحدید نہیں ہو سکتی؟..... *
 197..... پرویز صاحب اور غامدی صاحب میں مماثلت..... *
 باب نمبر 4:

عبادات

- 198..... کیا تیمم کا حکم پہلی امتوں میں بھی موجود تھا؟..... *

- 200 کیا نماز غیر عربی زبان میں بھی جائز ہے؟
- 201 امام کی غلطی کی اصلاح کا کیا طریقہ ہے؟
- 202 کیا عورت کی امامت جائز ہے؟
- 203 رویت ہلال کا مسئلہ
- 207 زکوٰۃ کا نصاب اور اس سے استثنیٰ (Exception)
- 208 زکوٰۃ کے ایک مصرف 'الْعَامِلِينَ عَلَيْهَا' سے کیا مراد ہے؟
- 210 مصنوعات (صنعتی پیداوار) پر زکوٰۃ کا طریقہ
- 212 طواف وداع کی شرعی حیثیت
- باب نمبر 5:

معاشرت

- 213 کیا بیواؤں کے حق میں ایک سال تک نان و نفقہ کی وصیت کا حکم منسوخ نہیں ہے؟
- 217 پھوپھی بھتیجی یا خالہ بھانجی کا بیک وقت کسی مرد کے نکاح میں ہونا حرام ہے
- 221 عورت کے پردے کے بارے میں مغالطہ انگیزیاں
- باب نمبر 6:

سیاست و ریاست

- 234 اسلامی ریاست کے اختیارات کا مسئلہ
- 246 کیا اسلام میں مرتد کے لیے قتل کی سزا نہیں ہے؟
- 263 کیا شادی شدہ زانی کے لیے رجم (سنگساری) کی حد (سزا) نہیں؟
- 277 چوری کے جرم پر حد
- 279 اسلام میں سزائے موت کا قانون
- 290 شراب نوشی کی شرعی سزا

- 293..... قتل خطا میں دیت (Blood money) کا مسئلہ ❀
- 297..... مقدمات میں شہادت (گواہی) کا مسئلہ ❀
- 302..... کیا کفار کے خلاف جہاد و قتال کا حکم منسوخ ہو چکا ہے؟ ❀
- 302..... مرزا قادیانی اور غامدی میں مماثلت..... ❀
- 348..... مال غنیمت کی بحث..... ❀
- 351..... کیا غیر مسلم ذمیوں سے جزیہ لینا جائز نہیں؟ ❀
- باب نمبر 7:

فقہی مسائل

- 354..... کھانے پینے کی کون کون سی اشیاء حرام ہیں؟ ❀
- 359..... کیا کافر کسی مسلمان کا وارث ہو سکتا ہے؟ ❀
- 361..... 'کلالہ' کی غلط تعریف..... ❀
- 363..... شہید کے غسل کا مسئلہ..... ❀
- باب نمبر 8:

متفرقات

- 368..... کیا 'معروف' اور 'منکر' کا تعین انسانی فطرت کرتی ہے؟ ❀
- 372..... شریعت اور عمل صالح کا فرق..... ❀
- 375..... دعوت کے 'قانون' کی تلقین و نصیحت؟ ❀
- 376..... کیا تصوف اسلام سے الگ ایک متوازی دین ہے؟ ❀
- 377..... طالب علم غامدی صاحب کی 'قطعیات'، 'شطیحات' اور دعاوی..... ❀
- 381..... غامدی صاحب کی عربی دانی..... ❀
- 382..... دوسروں کے خلاف طنز اور طعن و تشنیع کا انداز..... ❀

فکری تضادات

- 384..... نجات کے لیے مطلوب ایمان میں تضاد *
 386..... سنن کی تعداد میں تضاد *
 392..... حدیث پر غور کرنے میں تضاد *
 295..... کیا امام زہریؒ غیر ثقہ راوی ہیں اور معتبر بھی؟ *
 397..... قرآن و سنت کے مقدم و مؤخر ہونے میں تضاد *
 398..... نماز فرض بھی، سنت بھی ہے مگر اس کی رکعتیں فرض ہیں؟ *
 398..... روزہ سنت بھی ہے، فرض بھی اور قانون بھی؟ *
 398..... زکوٰۃ قانون بھی ہے، فرض بھی اور سنت بھی؟ *
 399..... حج سنت بھی ہے، فرض بھی اور اللہ تعالیٰ کے لیے حیت و حمایت بھی؟ *
 399..... حج و عمرہ کا تلبیہ کس نے مقرر کیا؟ اللہ تعالیٰ نے یا نبی ﷺ نے؟ *
 399..... قربانی قانون بھی ہے، سنت بھی، نفل بھی اور رسوم و آداب بھی؟ *
 400..... عید الفطر اور عید الاضحیٰ سنت بھی ہیں اور رسوم و آداب بھی؟ *
 400..... قانون اتمام حجت کا تعلق پہلے صرف رسولؐ سے تھا پھر صحابہ کرام کے ساتھ ہو گیا؟ *
 401..... وارث کے حق میں وصیت جائز بھی، ناجائز بھی؟ *
 401..... حدیث سے شرعی حکم ثابت بھی ہوتا ہے اور ثابت نہیں بھی ہوتا؟ *
 402..... کبھی صرف قرآن میزان ہے تو کبھی سنت بھی میزان؟ *
 402..... حدیث سے قرآنی حکم کی تحدید ہونے میں تضاد *
 404..... قرآنی الفاظ کے صرف معروف معنی مراد لینے میں تضاد *
 407..... تکفیر کے مسئلے میں تضاد *

مستفقہ اسلامی عقائد و اعمال سے تقابل

✽ غامدی صاحب کی تحریروں کے حوالہ جات 417
ضمیمہ جات:

✽ ضمیمہ 1۔ غامدی صاحب کے چند مزید عقائد و نظریات 430

✽ ضمیمہ 2۔ غامدی صاحب سے سو (100) سوالات 434

✽ ضمیمہ 3۔ منظومات 442

(غامدی نامہ، غزال، تفسیر بر شعر اقبال، صاحب اشراق کے اصرار و رموز، 'ہم سفر' کے جواب میں) 442



مقدمہ

اسلامی تاریخ کے مختلف ادوار میں جنہے والے بعض فتنوں مثلاً خوارج، معتزلہ، باطنیہ، قادیانیت اور انکارِ حدیث کی طرح دورِ حاضر میں ایک بڑا فتنہ تجدید پسند ای دی فکر ہے جس کا مقصد امت مسلمہ کو اس کے باطنی سے کاٹ دینا اور اسے دینِ اسلام کی چودہ سو سالہ متفقہ اور متواتر تعبیر سے محروم کر دینا ہے۔

اس تجدید پسندانہ ای دی فکر کے چند اہداف یہ ہیں۔

- 1۔ اسلام کو دنیا کے دوسرے مذاہب کی طرح کا ایک مذہب ثابت کرنا جو اجتماعی، تمدنی اور سیاسی معاملات سے بے دخل ہو کر فرد کا ذاتی معاملہ (Private Matter) قرار پائے۔ اس کے لیے سرکاری طور پر اور این جی اوز کے ذریعے ایسے بین المذاہب مکالموں کا اہتمام کرنا جس سے مذہب اور سیاست میں جدائی ہو جائے۔
- 2۔ اسلام کو ایک ایسے تصوف (Sufism) کا جامہ پہنانا جو جہاد کے تصور سے یکسر خالی ہو۔
- 3۔ اسلامی خلافت کے احیاء کی کوششوں کو دنیا کے سامنے ہوا بنا کر پیش کرنا تاکہ اسلام اپنی سیاسی قوت سے محروم ہو جائے۔
- 4۔ اسلامی جہاد کو دہشت گردی (Terrorism) کا نام دے کر دینِ اسلام کو ایک دہشت گرد مذہب ثابت کرنا۔
- 5۔ قرآن اور رسول اللہ ﷺ کے باہمی تعلق کو کاٹ دینا۔
- 6۔ قرآن مجید کی معنوی تحریف (Distortion) کرنا۔
- 7۔ حدیث و سنت کی حجیت کا انکار کرنا۔

8۔ اجماع قطعی اور دین کے مسلمات کا انکار کرنا

9۔ فاسد تاویلات کے ذریعے دینی اصطلاحات کے معنی بدل دینا۔

10۔ مغربی تہذیب کو مختلف ذرائع و وسائل کے ذریعے مسمم معاشرے میں رواج دینا۔

جناب جاوید احمد غامدی اسی تجدد پسند الحادی فکر کے علمبردار ہیں، اور تقریر و تحریر اور میڈیا کے ذریعے اس فکر کو پھیلانے میں سرگرم عمل ہیں۔ موصوف اسد امی جہاد کے مخالف ہیں، قرآن مجید کی معنوی تحریف کرتے ہیں، حدیث و سنت کی حجیت کو نہیں مانتے اور حدیث کو دین کا حصہ تسلیم نہیں کرتے۔ اجماع امت کے منکر ہیں، شرعی اصطلاحات کے معنی بدلتے ہیں اور مغربی تہذیب کو مسمم معاشرے میں رائج کرنے کے لیے ہمہ وقت کوشاں ہیں۔

یہ عجیب اتفاق ہے کہ جنوب ایشیا میں جو حضرات بعض مذہبی فتنوں کے علمبردار رہے ہیں، ان سب کے ناموں میں 'احمد' کے نام کا اشتراک پایا جاتا ہے۔ سرسید احمد خان، مرزا غلام احمد قادیانی، مہوی احمد دین، غلام احمد پرویز اور اب جاوید احمد غامدی ان سب میں 'احمد' کا نام مشترک ہے۔

غامدی صاحب کے ہاں پوری امت میں سے صرف دو ہی 'علماء' ان کے ممدوح ہیں جن کو وہ 'آسمان' کا درجہ دیتے ہیں اور باقی تمام علمائے اسلام کو وہ 'خاک' قرار دیتے ہیں، چنانچہ وہ اپنی کتاب 'مقامات' میں لکھتے ہیں کہ

”میں نے بھی بہت عام دیکھے، بہتوں کو پڑھا اور بہتوں کو سنا، لیکن امین احسن اور ان کے استاد حمید الدین فراہی کا معاملہ وہی ہے کہ:

غالب نکتہ داں سے کیا نسبت
خاک کو آسمان سے کیا نسبت

(’مقامات‘ ص 57-58 طبع اول، دسمبر 2001 لاہور)

وہ مزید لکھتے ہیں کہ:

”امین احسن کا پایہ سم وہی تھا جو اس امت میں مختلف علوم و فنون کے ائمہ

مجتہدین کا رہا ہے۔“ (مقامات، ص 47 طبع اول، دسمبر 2001ء لاہور)

وہ مولانا حمید الدین فراہی کے بارے میں مزید لکھتے ہیں کہ

”وہ (حمید الدین فراہی) اس زمین پر خدا کی آیات میں سے ایک آیت تھے۔“

(مقامات، ص 19 طبع اول، دسمبر 2001ء لاہور)

غامدی صاحب کا اصل نام محمد شفیق ہے لیکن وہ بعد میں جاوید احمد ہو گئے۔ آپ پیر کریاں (پاکپتن ضلع ساہیوال) میں پیدا ہوئے۔ مذکورہ گاؤں اب قصبہ پاکپتن میں ضم ہو چکا ہے۔ پھر خاندان سمیت لاہور میں سلطان پورہ محکمے میں مقیم ہو گئے۔ آج کل ڈیفنس لاہور میں رہائش پذیر ہیں، لیکن چندہاہ سے بعض وجوہات کی بنا پر بیرون ملک منتقل ہو چکے ہیں۔ ان کا تعلق سکے زئی خاندان سے ہے مگر انہوں نے اپنا نسب تبدیل کر لیا ہے اور آج کل وہ یمن کے ایک قبیلے غامدی نسبت سے غامدی کہلاتے ہیں۔

اہل علم جانتے ہیں کہ اسلام میں نسب تبدیل کرنا کتنا بڑا گناہ ہے اور صحیح حدیث میں اسے کافرانہ عمل قرار دیا گیا ہے۔

((عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: كُفْرٌ بِالْمَرْءِ إِذْعَاءُ نَسَبٍ لَا يَعْرِفُهُ أَوْ جَحْدَهُ وَإِنْ دَقَّ))

(ابن ماجہ، رقم 2744۔ مسند احمد، 215/3۔ المسجود 3370)

”یہ کفر ہے کہ آدمی ایسے نسب کا دعویٰ کرے جس کو وہ خود نہیں پہچانتا، یا اپنے نسب کی کسی چیز کا انکار کرے اگرچہ وہ معمولی قسم کی ہو۔“

غامدی نے بی اے تک تعلیم پائی ہے وہ کسی دینی مدرسے کے سند یافتہ فارغ التحصیل نہیں ہیں۔ ستر (70) کی دہائی میں چند برس جماعت اسلامی (لاہور) کے رکن رہے ہیں۔ مولانا مودودی سے بہت متاثر تھے۔ پھر مولانا امین احسن اصلاحی سے راہ ورسم پیدا کر لی۔ وہ مولانا اصلاحی کے باقاعدہ شاگرد نہیں ہیں۔ ابستہ ان کے کچھ دروس قرآن میں ضرور شرکت کر چکے ہیں، وہ مولانا اصلاحی کا نام استعمال کرتے ہیں ورنہ ان سے گہرے اختلافات رکھتے ہیں جن

کی تفصیل اس کتاب میں کئی مقامات پر مدح و تحقیر کی جا سکتی ہے۔ پرویز مشرف کے دور میں ان کے ایما پر ان کو جنوری 2006ء میں کچھ عرصے کے لیے اسلامی نظریاتی کونسل کا ممبر بھی بنایا گیا۔

غامدی صاحب سے میرا بہت قریبی تعلق رہا ہے۔ ہم برسوں تک ایک دوسرے کے ہم خیال و ہم نوا رہے ہیں۔ اس دوران میں اپنے تجربے اور مشاہدے کی بنا پر پوری ذمہ داری سے یہ کہتا ہوں کہ موصوف جھوٹ بولنے کے عادی ہیں۔ ان کے سامنے کسی فرضی کتاب کا نام لیا جائے تو وہ اس کے بارے میں بھی کہہ دیتے ہیں کہ وہ کتاب انہوں نے پڑھی ہوئی ہے۔ عربی کے مشہور پروفیسر خورشید احمد رضوی مرحوم کو بھی ان کے اس جھوٹ کا تجربہ ہوا تھا۔ ان کی اسی جھوٹ بولنے کی عادت نے ان کو جماعت اسلامی سے نکلوا دیا۔ ان پر الزامات تو اور بھی تھے جو پارٹی ڈسپلن کی خد و خوی سے متعلق تھے، مگر جس بات نے جماعت اسلامی کی تحقیقاتی کمیٹی کو کئی ماہ کی انوائری کے بعد ان کی رکنیت ختم کرنے کی سفارش کرنے پر مجبور کیا وہ موصوف کا صریح جھوٹ ہی تھا، جس کا علم تحقیقاتی کمیٹی کو مولانا مودودی کے ذریعے ہو گیا تھا اور جس کے چشم دید گواہوں میں پروفیسر سیم منصور خاں بھی شامل تھے۔

افسوس! اب اس شخص کے شاگردوں کو بھی جھوٹ بولنے کی عادت ہو گئی ہے۔ چنانچہ ان کا ایک شاگرد (خورشید احمد ندیم) اسی واقعے کے بارے میں لکھتا ہے:

”استاد محترم جاوید احمد صاحب غامدی نے جب از دو اجی سفر کا آغاز کیا تو وہ

جماعت اسلامی کے رکن نہیں تھے۔ جماعت سے ان کی رکنیت کوئی وجہ بتائے

بغیر ختم کی جا چکی تھی۔“ (ماہنامہ، اشراق ص 58، بابت اگست 2009ء، پور)

حالانکہ جو لوگ جماعت اسلامی کے نظم سے تھوڑے بہت واقف ہیں وہ یہ بات اچھی طرح جانتے ہیں کہ یہ جماعت نہ تو فوری طور پر کسی شخص کو اپنا رکن بناتی ہے خواہ وہ کتنی ہی بڑا با اثر ہو اور نہ کوئی وجہ بتائے بغیر اپنے کسی رکن کی رکنیت ختم کرتی ہے۔ جماعت ایک سوا ایک دفعہ سوچ کر کسی کو رکن بناتی اور دوسرا دفعہ غور کر کے اس کی رکنیت ختم کرتی ہے۔ میں سمجھتا ہوں یہ جماعت اسلامی پر جھوٹا الزام اور بہتان ہے جو غامدی صاحب اپنے شاگرد سمیت

اس پر لگا رہے ہیں کہ اس نے ”علامہ جیسے قیمتی“ آدمی کو کوئی وجہ بتائے بغیر بیگ بنی و دو گوش جماعت سے نکال باہر کیا ۛ

بہت بے آبرو ہو کر تیرے کوچے سے ہم نکلے

بعض لوگ خیال کرتے ہیں کہ کسی شخص کی ذاتی زندگی کو زیر بحث لانا اخلاقیات کے خلاف ہے۔ میں کہتا ہوں یہ چیز مغربی معاشرے میں شاید بعض صورتوں میں درست ہو مگر اسلامی معاشرے میں ہرگز درست نہیں ہو سکتی۔ ہم کسی ایسے شخص کو مسجد کا امام یا موزن نہیں بنا سکتے جو اپنی ذاتی زندگی میں شرابی یا جواری ہو۔ ہمارے محدثین بھی کسی حدیث کے راوی کی ذاتی زندگی کو پہلے زیر بحث لاتے، اسے جرح و تعدیل کی چھنی میں چھانتے، اس کے بعد کہیں جا کر اس کی روایت کی ہوئی حدیث کو دیکھتے تھے۔

غامدی صاحب آئے دن زبانی اور تحریری طور پر اپنے نظریات رُست کی طرح بدلتے رہتے ہیں اور اپنی اس حرکت کو ”فکری ارتقا“ کا نام دے کر دوسروں کو فریب دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ سنن کی تعداد میں بھی انہوں نے یہی حربہ استعمال کیا ہے۔ حالانکہ دین میں کوئی نئی رائے قائم کرنے سے پہلے اپنی سابقہ رائے سے رجوع کا اظہار ضروری ہوتا ہے۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ غامدی صاحب کی کتابوں کے نئے ایڈیشنوں میں ان کی ترمیمی آراء شامل ہوتی ہیں جب کہ وہ اپنی پہلی آراء سے اپنے رجوع کا ذکر تک نہیں کرتے ۛ

عدل کا جس کے بہت چرچا سنا تھا ہم نے
اُس کے انصاف کے بھی کتنے ترازو نکلے

اسی طرح کبھی وہ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ان کو علمائے اسلام بالخصوص اہل سنت سے کوئی حقیقی اختلاف نہیں ہے محض ”تعبیر“ کا اختلاف ہے ورنہ وہ خود بھی اہل سنت و جماعت ہی میں سے ہیں۔ لیکن دراصل ”تعبیر“ کے لفظ کے ذریعے وہ دوسروں کو مغلطہ اور فریب دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ ظاہر ہے اگر معاملہ اجتہادی اختلافات کا ہو تو اس میں تعبیر کے فرق و اختلاف کا جواز ہے لیکن اگر بات دین کے نصوص اور مسلمات کی ہو تو یہی الگ تعبیر ضلالت

بلکہ کفر تک پہنچ ہو سکتی ہے۔

مثال کے طور پر قدیانی حضرات بھی قرآن کو ماننے کا دعویٰ کرتے ہیں مگر انہوں نے قرآنی الفاظ 'خاتم النبیین' کی غلط تعبیر کر کے نہ صرف اپنے لیے جھوٹی نبوت کا دروازہ کھولا بلکہ وہ اپنی اس حرکت کی وجہ سے غیر مسلم قرار پاتے ہیں۔ یہ بھی محض تعبیر ہی کا فرق ہے جو آگے چل کر کفر و اسلام کا فرق بن گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان لوگوں کے تصور حدیث و سنت نے ان کو انکار حدیث و سنت تک پہنچا دیا ہے۔

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بھی محل نظر ہے کہ وہ اصول دین میں عمائے اہل سنت ہی کے پیرو ہیں۔ سوال یہ ہے اگر وہ عمائے اہل سنت ہی کے اصولوں کو مانتے ہیں تو ان کے ہاں ان اصولوں کے نتائج ان سے مختلف کیوں نکلتے ہیں؟ جن اصول دین کی پیروی سے اہل سنت ہدایت کی راہ پاتے ہیں انہی اصول دین کو اپنا کر غامدی صاحب ضلالت کی اندھیری راہوں میں کیوں جا بھٹکتے ہیں؟ مثال کے طور پر عمائے اہل سنت جب قرآن و حدیث کے فہم کے لیے اپنی اصول دین کو کام میں لاتے ہیں تو وہ یہ سمجھتے ہیں کہ سنت کی رو سے اسلام میں مرتد کی سزا قتل ہے مگر جب انہی اصولوں کے ذریعے غامدی صاحب قرآن و حدیث کا مطالعہ فرماتے ہیں تو ان کو مرتد کے لیے سزائے قتل نظر نہیں آتی۔ آخر ایسا کیوں ہے؟ درخت تو اپنے پھل سے پہچانا جاتا ہے نہ کہ جڑ سے! لہذا اہل سنت سے نصوص اور مسلمات میں اختلاف کرنے کے بعد غامدی صاحب اہل سنت کے دائرے سے باہر نکل جاتے ہیں۔

زیر نظر کتاب میں غامدی صاحب کے تصور دین کا بھرپور علمی جائزہ ان کی تحریروں کے حوالے سے کیا گیا ہے۔ کتاب کے آخر میں ایک سوالنامہ بھی درج کیا گیا ہے جس سے غامدی صاحب کی اصل شخصیت کو سمجھنے اور ان کے گمراہ کن عقائد و نظریات جاننے میں بہت مدد ملتی ہے۔ میں نے اس سارے کام کی زحمت اس لیے اٹھائی ہے کہ یہ میرا فرض بھی تھا اور مجھ پر قرض بھی، جس سے بھگتداس میں سبکدوش ہو گیا ہوں اور اب یہ عمائے دین کا کام ہے کہ وہ اس فتنے کا تعاقب کریں۔ ہو سکتا ہے یہ شخص ادھر ادھر ہاتھ پاؤں مارے اور منظر

نامے سے ہٹ کر کہیں زیر زمین (Under ground) چلا جائے۔ میں سے اس وقت سے جانتا ہوں جب وہ سترہ (17) برس کے بے ریش لڑکے تھے۔ میں نے ان کو ماہنامہ 'محدث' لاہور کی دو اشاعتوں میں اور ایک نجی ٹی وی پر مناظرے کا کھل چیلنج دے رکھا ہے، جس کے لیے وہ تاحال دانستہ طور پر تیار نہیں ہوئے۔ البتہ انہوں نے اپنے بھانجے طالب محسن اور عمار ناصر صاحب کو ایڈیٹر 'محدث' کے ہاں بھیجا تا کہ ان کے خلاف ہمارے سلسلہ مضامین کو رکوا یا جاسکے۔ ویسے وہ کبر نفس کے سبب اپنے اوپر ہونے والی تنقید کا خود جواب دینا پسند نہیں فرماتے بلکہ اپنے شاگردوں کے نام سے جواب دیتے ہیں بلکہ اکثر اوقات اپنی تحریروں کو اپنے احباب کے نام سے شائع کرتے ہیں۔ ان کی ایمانی قوت اور اللہ تعالیٰ پر بھروسے کا حال یہ ہے کہ چند ماہ پہلے مبینہ طور پر بعض جہادی گروپوں کی طرف سے دھمکی مٹنے پر وہ موت کے خوف سے اپنے بال بچوں سمیت ڈیفنس لاہور کا گھر چھوڑ کر، ملک سے فرار ہو کر ملائیشیا میں پناہ لے چکے ہیں۔

میں اللہ تعالیٰ کو گواہ بنا کر کہتا ہوں کہ میری اس کاوش کا مقصد محض احقاقِ حق اور بطلِ باطل ہے کسی کے خلاف تعصب یا نفرت پھیلانا میرے پیش نظر نہیں ہے، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں حق بات سننے، سمجھنے اور اس کی پیروی کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

﴿فَبَشِّرْ عِبَادِيَ ۝ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾

(الزمر: 18)

”پس میرے بندوں کو خوش خبری دے دیجئے جو کلام کو غور سے سنتے اور اس کے بہتر پہلو کو اختیار کرتے ہیں۔“

ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب
وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه انيب.

خاکسار

10 اکتوبر 2010ء

محمد رفیق

برطانیق یکم ذوالقعدہ 1431ھ

باب نمبر 1:

ایمانیات

1۔ کیا صرف خدا اور آخرت پر یقین رکھنے والا جنتی ہے؟

اہل علم جانتے ہیں کہ صحیح اسلامی عقیدے کے مطابق ایمان کے بغیر کوئی شخص جنت میں نہیں جاسکے گا اور اس ایمان سے مراد ہے اللہ پر ایمان لانا، اس کے فرشتوں پر، اس کے نبیوں پر، اس کی کتابوں پر، آخرت کے دن پر اور اچھی بری تقدیر کے منجانب اللہ ہونے پر ایمان لانا۔

مگر غامدی صاحب کا دعویٰ یہ ہے کہ کوئی شخص اللہ کے فرشتوں، اس کے نبیوں اور اس کی کتابوں پر ایمان لائے بغیر بھی محض خدا اور آخرت پر یقین رکھنے سے جنت کا حقدار ہو سکتا ہے۔

چنانچہ ان کا ایک انٹرویو مصعب سکول سسٹم، جو ہرٹاؤن، لاہور (یا در ہے کہ مصعب سکول سسٹم خود غامدی صاحب کی سرپرستی میں قائم ہے) کے سالانہ مجلہ 'مصعبی' میں ان کی تصویر کے ساتھ شائع ہوا ہے۔ اس میں انٹرویو نگار کا ایک سوال اور غامدی صاحب کا جواب ملاحظہ کیجئے:

سوال: کیا جنت میں صرف مسلمان ہی جائیں گے یا کوئی نیک غیر مسلم بھی جنت میں جا سکتا ہے؟

جواب: جنت میں جانے کا معیار قرآن میں بیان ہے، خدا اور آخرت پر یقین، اچھے اعمال کرنا اور جرائم سے دور رہنا، خواہ اب وہ مسلمان ہو، یہودی ہو یا کسی بھی مذہب کو ماننے والا جنت کا حقدار ہے۔ (سالانہ مجلہ 'مصعبی' سال 2008-2009ء ص 15 لاہور)

2۔ کیا موجودہ توریت، زبور اور انجیلیں خدا کی کتابیں ہیں؟

غامدی صاحب موجودہ توریت، زبور اور چاروں انجیلوں کو بھی قابل اعتبار، قابل حجت و استدلال سمجھتے ہیں اور ہر مسلمان کے لیے ان پر ایمان لانے کو ضروری قرار دیتے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک یہ سب خدا کی کتابیں (Word of God) ہیں۔ چنانچہ وہ موجودہ توریت کے بارے میں لکھتے ہیں:

”اس (توریت) کی جو روایت (Version) زمانہ رسالت کے یہود و نصاریٰ کے پاس تھی، قرآن فی الجملہ اس کی تصدیق کرتا ہے۔“

(میزان، ص 152، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

پھر زبور کے بارے میں لکھتے ہیں:

”یہ اس کتاب کا نام ہے جو داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی انجیل کی طرح یہ بھی ایک صحیفہ حکمت ہے اور خدا کی نازل کردہ ایک کتاب کی حیثیت سے قرآن اس کی تصدیق کرتا ہے۔“ (میزان، ص 153، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

پھر انجیل کے بارے میں فرماتے ہیں:

”قرآن جس انجیل پر ایمان لانے کا مطالبہ کرتا ہے، اس کا ایک بڑا حصہ سیرت کی ان کتابوں (متی، مرقس، لوقا اور یوحنا کی موجودہ چاروں انجیلوں) میں محفوظ ہے۔“ (میزان، ص 153، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

اور ان تینوں کے بارے میں لکھتے ہیں کہ:

”یہ سب کتابیں خدا کی کتابیں ہیں۔“ (میزان، ص 151، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

ہم سمجھتے ہیں کہ ان کتابوں کے بارے میں غامدی صاحب کا یہ عقیدہ کسی مناظرہ باز پادری کے لیے تو قابل قبول ہو سکتا ہے مگر کسی مسلمان کے لیے ہرگز قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ اہل اسلام کا عقیدہ تو یہ ہے کہ سابقہ تمام الہامی کتب اپنے اپنے زمانے میں خاص قوموں کے لیے ہدایت تھیں، پھر یہ محفوظ نہیں رہیں اور نزول قرآن سے قبل ہی دنیا سے ناپید ہو چکی

تھیں اور اب روئے زمین پر صرف اور صرف قرآن مجید ہی اللہ کا کلام اور اس کی کتاب ہے جو محفوظ بھی ہے اور پوری انسانیت کے لیے ہدایت و رہنما بھی۔

سابقہ الہامی کتب کے بارے میں مولانا امین احسن اصلاحی اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں۔
 ”دوسرے آسمانی صحیفوں میں تو ن کی اصل زبانیں مٹ جانے کے سبب سے
 بے شمار تحریفیں ترجموں کی راہ سے داخل ہو گئیں جن کا سراغ اب ناممکن ہے،
 لیکن قرآن کی اصل زبان محفوظ ہے اور قیامت تک محفوظ رہے گی۔“

(تدبر قرآن، ج 7، ص 112، طبع 1983ء لاہور)

اسی طرح علامہ شبلی نعمانی اور سید سیمان ندوی اپنی شہرہ آفاق کتاب ”سیرت
 النبی ﷺ“ میں لکھتے ہیں:

”توریت جل جل کر خاک ہوئی، پھر ان سوختہ اوراق سے تحریر کی گئی اور ترجموں
 کی تحریفات سے اپنی اصل کھو بیٹھی، انجیل میں تحریف و جعل تو اسی زمانہ میں
 شروع ہو چکا تھا، پھر مترجموں کی کتر بونت نے حقیقت بالکل مشتبہ کر دی۔“
 (سیرت النبی، ج 4، ص 1324)

وہ مزید لکھتے ہیں کہ:

”انبیاء کے سوانح پر نظر کرنے سے اس کی پوری تصدیق ہوتی ہے کہ ایک
 صاحب شریعت نبی کے بعد دوسرا صاحب شریعت نبی اسی وقت مبعوث ہوا ہے
 جب کہ اگلا صحیفہ وحی جو دین و شریعت کا محافظ تھا، کھو گیا، یا انسانی دست برد سے
 ایسا بدل گیا کہ اس کی اصیت مشتبہ ہو گئی۔ صحیفہ ابراہیم کے گم ہو جانے کے بعد
 جس کا ناقص خلاصہ تورات کے سفر تکوین میں ہے، صحیفہ موسیٰ علیہ السلام نازل ہوا،
 صحیفہ موسیٰ علیہ السلام کے نو پیدا اختلاف کو دور کرنے کے لیے زبور وغیرہ مختلف صحیفے
 آتے رہے، پھر انجیل آئی اور انجیل میں انسانی تصرفات کے راہ پانے کے بعد
 قرآن آیا، چونکہ قرآن دنیا کے آخر تک کے لیے آیا ہے، اس لیے ہر تحریف اور

انہی تصرف سے اس کی حفاظت کی گئی ہے اور قیامت تک کی جائے گی، اس لیے اس کے بعد کسی اور صحیفہ کی ضرورت نہیں ہے۔“

(سیرت النبیؐ ج 4، ص 313)

3۔ کیا صرف رسولوں کے جھٹلانے والوں پر عذاب آتا ہے؟

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بھی غلط اور خلاف قرآن ہے کہ صرف رسولوں کی تکذیب اور سرکشی کرنے والوں پر ہی عذاب آتا ہے جب کہ قرآن مجید سے ثابت ہے کہ نبیوں کی تکذیب اور سرکشی کرنے والوں پر بھی عذاب آتا رہا ہے۔ اس سلسلے میں دو مثالیں ذیل میں دی جاتی ہیں۔

1۔ سورہ الزخرف میں ہے کہ:

﴿وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ۖ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۚ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى الْأَوَّلِينَ ۚ﴾

(الزخرف: 6-8)

”ہم نے پہلی قوموں کے لیے بہت سے نبی بھیجے، مگر کوئی نبی ان کے پاس ایسا نہ آیا جس کا انہوں نے مذاق نہ اڑایا ہو۔ پھر ہم نے ان سب کو جو ان مشرکوں سے زیادہ طاقت ور تھے ہلاک کر دیا اور پہلے والوں کی مثالیں گزر چکی ہیں۔“

2۔ سورہ الاعراف میں ہے کہ:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ۚ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۚ﴾

(الاعراف: 94-95)

”اور ہم نے جس بستی میں بھی کوئی نبی بھیجا تو اس کے نافرمان باشندوں کو سختی اور تکلیف میں مبتلا کیا تا کہ وہ گڑ گڑائیں۔ پھر ہم نے ان کے دکھ کو سکھ میں بدل

دیا یہاں تک کہ انہیں خوب ترقی ہوئی اور وہ کہنے لگے: ”اس طرح کے دکھ سکھ ہمارے باب دادوں کو بھی پہنچے تھے۔“ پھر ہم نے انہیں اچانک پکڑ لیا جس کا انہیں وہم و گمان بھی نہ تھا۔“

درج بالا دونوں آیات اس پر صریح ہیں کہ نبیوں کو جھٹلانے والوں پر بھی ہمیشہ عذاب آتا رہا ہے اور اس میں رسولوں کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔

لیکن اس حوالے سے غامدی صاحب کے دعاوی دیکھئے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ۔
 ”رسولوں کے بارے میں اس اہتمام کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ خدا کی زمین پر خدا کی کامل حجت بن کر آتے ہیں۔ وہ آفتاب نیم روز کی طرح قوم کے آسمان پر چمکتے ہیں، کوئی دانا و بینا کسی دلیل و برہان کی بنا پر ان کا انکار نہیں کر سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو کسی حال میں ان کی تکذیب کرنے والوں کے حوالے نہیں کرتا۔ نبیوں کو ہم دیکھتے ہیں کہ ان کی قوم ان کی تکذیب ہی نہیں کرتی، بارہا ان کے قتل کے درپے ہو جاتی ہے لیکن قرآن ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ رسولوں کے معاملے میں اللہ کا قانون اس سے مختلف ہے۔“

(ماہنامہ اشراق، اگست 1988، ص 68 نیز میزان حصہ اول، ص 21 مطبوعہ مئی 1985)

وہ مزید کہتے ہیں:

”نبی اپنی قوم کے مقابلے میں ناکام ہو سکتا ہے لیکن رسولوں کے لیے غلبہ لازمی ہے۔“
 (میزان، حصہ اول، ص 23 مطبوعہ مئی 1985ء)

وہ مزید لکھتے ہیں:

”رسالت یہ ہے کہ نبوت کے منصب پر فائز کوئی شخص اپنی قوم کے لیے اس طرح خدا کی عدالت بن کر آئے کہ اس کی قوم اگر اسے جھٹلا دے تو اس کے بارے میں خدا کا فیصلہ اسی دنیا میں اس پر نافذ کر کے وہ حق کا غلبہ عملاً اس پر قائم کر دے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ ان رسولوں کو غلبہ عطا فرماتے اور ان کی دعوت

کے منکرین پر اپنا عذاب نازل کر دیتے ہیں۔“

(میزان، ص 69-70 طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

اور پھر یہ ارشاد ہوتا ہے کہ:

”نبی ہو سکتا ہے کہ اپنی قوم کے مقابلے میں ناکام (دنیوی غلبے کے لحاظ سے ہو

جائے لیکن رسول بہر حال اپنی قوم پر غائب آتا ہے۔“

(برہان، ص 148، طبع چہارم جون 2006ء)

لیکن نبی اور رسول کا یہ فرق قرآن مجید سے برگز ثابت نہیں ہوتا۔ قرآن مجید ہی سے ثابت ہے کہ بعض انبیاء بھی قتل ہوئے ہیں اور رسولوں کا قتل ہونا بھی قرآن مجید کی درج ذیل آیات سے ثابت ہے، دیکھئے البقرة 87، المائدة 70 اور آل عمران 183۔

پھر جس طرح رسولوں کو جھٹلانے والوں پر عذاب آیا ہے اسی طرح نبیوں کے جھٹلانے والوں پر بھی عذاب آتا رہا ہے۔

4۔ نزول عیسیٰ علیہ السلام کے عقیدے کا انکار

قرآن مجید میں سیدنا عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کے زندہ آسمان پر اٹھائے جانے اور قرب قیامت میں ان کے دوبارہ دنیا میں تشریف لانے کے کچھ اشارات ملتے ہیں (ملاحظہ ہو سورہ آل عمران آیت 55، سورہ النساء آیت 159، سورہ الزخرف آیت 61)

پھر صحیح احادیث میں، جو ایک درجن سے زیادہ صحیحہ کرام سے مروی ہیں اور جن کو متقی بالقبول کی وجہ سے تواتر کا درجہ حاصل ہے، یہ بتایا گیا ہے کہ قیامت سے پہلے آخری زمانے میں عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے نزول ہوگا اور وہ دجال کو قتل کریں گے۔ انہی صحیح احادیث کی بنیاد پر اس عقیدے پر اجماع امت ہے۔

لیکن غامدی صاحب قدانیوں اور پرویزیوں کی طرح مسلمانوں کے اس مسلمہ عقیدے کو نہیں مانتے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ

”ایک جلیل القدر پیغمبر (علیہ السلام) کے زندہ آسمان سے نازل ہو جانے کا واقعہ کوئی معمولی

واقعہ نہیں ہے۔ لیکن موقع بیان کے باوجود اس واقعے کی طرف کوئی ادنیٰ اشارہ بھی قرآن کے بین الدفتین کسی جگہ مذکور نہیں ہے۔ علم و عقل اس خاموشی پر مطمئن ہو سکتے ہیں؟ اسے باور کرنا آسان نہیں ہے۔“ (میزان، ص 178، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

چونکہ غامدی صاحب احادیث کو دین کا حصہ تسلیم نہیں کرتے اس لیے اُن کی طرف سے نزول مسیح علیہ السلام کے عقیدہ کو نہ ماننا قابل فہم ہے۔

تاہم اس سلسلے میں ذیل میں چند ایسی احادیث پیش کی جاتی ہیں جو عقیدہ نزول مسیح علیہ السلام کی بنیاد ہیں۔

1- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا فَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَزِيرَ وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ وَيَفِيضُ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ حَتَّى تَكُونَ السَّحْدَةُ الْوَاحِدَةُ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا

(صحیح بخاری، رقم 3448، صحیح مسلم، رقم 389-390 ترمذی، رقم 2233)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قسم اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، عنقریب ابن مریم عیسیٰ علیہ السلام تمہارے درمیان ایک عادل حاکم کے طور پر نازل ہوں گے۔ وہ صلیب توڑ دیں گے۔ خنزیر کو مار ڈالیں گے۔ جزیہ ختم کر دیں گے۔ مال کی اتنی ریل پیل ہوگی کہ اُسے لینے والا کوئی نہ ہوگا۔ ایک سجدہ دنیا اور اُس کی ہر چیز سے بہتر ہوگا۔“

2- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ وَأَمَّا مَكُّكُمْ مِنْكُمْ۔

(صحیح بخاری، رقم 3449، صحیح مسلم، رقم 391-293)

”تمہارا کیا حال ہوگا جب تمہارے درمیان ابن مریم اُتریں گے اور تمہارا امام خود تم میں سے ہوگا۔“

3۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ
فَيَنْزِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ فَيَقُولُ أَمِيرُهُمْ: تَعَالَ فَصَلِّ لَنَا. فَيَقُولُ لَا،
إِنَّ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ أُمَرَاءُ تَكْرِمَةَ اللَّهِ هَذِهِ الْأُمَّةَ.

(صحیح مسلم، رقم 395)

”حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا
کہ پھر عیسیٰ ابن مریم نازل ہوں گے۔ مسلمانوں کا امیر اُن سے کہے گا، آئیے
”پ نماز پڑھائیے، مگر وہ کہیں گے کہ نہیں، تم لوگ خود ایک دوسرے کے امیر ہو۔
یہ وہ اس عزت کا لحاظ رکھتے ہوئے کہیں گے جو اللہ نے اس امت کو دی ہے۔“

مذکورہ بالا صحیح احادیث کی بنیاد پر اس پر اجماع امت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت
کے قریب آسمان سے دنیا میں دوبارہ تشریف لائیں گے۔ آپ کا یہ نزول بھی قیامت کی
خاص نشانیوں میں سے ہے، وہ دنیا میں آ کر صلیب کو توڑ دیں گے، خنزیر کو مار ڈالیں گے،
جزیہ ختم کر دیں گے (کیونکہ غیر مسلم کوئی نہ ہوگا) اور دجال کو قتل کریں گے، اس وقت مال
و دولت کی فراوانی ہوگی۔ پھر جب عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ہوگی تو ان کو مدینہ منورہ میں روضہ
رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دفن کیا جائے گا۔

5۔ کیا کوئی رسول کبھی قتل نہیں ہوا؟

غامدی صاحب نے نبی اور رسول کے درمیان منصب اور درجے کے لحاظ سے فرق و
امتیاز کی بحث کرتے ہوئے یہ نکتہ آفرینی بھی کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نبیوں کو تو اُن کی قوم بعض
اوقات قتل بھی کر دیتی رہی ہے مگر کسی قوم کے ہاتھوں کوئی رسول کبھی قتل نہیں ہوا۔ غامدی
صاحب اس امر کو ایک اصول، ایک عقیدہ اور قانون الہی قرار دیتے ہیں کہ نبی کے یہ
وفات پانے یا قتل ہونے کی دونوں صورتیں تو ممکن ہیں مگر رسول کبھی قتل نہیں ہو سکتا۔

چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”رسولوں کے بارے میں اس اہتمام کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ خدا کی زمین پر خدا

کی کامل حجت بن آتے ہیں۔ وہ آفتاب نیم روز کی طرح قوم کے آسمان پر چمکتے ہیں۔ کوئی، ان، بینا کسی دلیل و برہان کی بنا پر ان کا انکار نہیں کر سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو کسی حال میں ان کی تکذیب کرنے والوں کے حوالے نہیں کرتا۔ نبیوں کو ہم دیکھتے ہیں کہ ان کی قوم ان کی تکذیب ہی نہیں کرتی، بار بار ان کے قتل کے درپے ہو جاتی ہے اور ایسا ہوا بھی ہے کہ وہ اس میں کامیاب ہو جاتی ہے لیکن قرآن ہی سے معصوم ہوتا ہے کہ رسولوں کے معاملے میں اللہ کا قانون اس سے مختلف ہے۔“

(ماہنامہ ”ترق“ اگست 1988، صفحہ 68، نیز ”میزان“ حصہ اول، صفحہ 21، مطبوعہ مئی 1985)

پھر مزید فرماتے ہیں

”نبی اپنی قوم کے مقابلے میں ناکام ہو سکتا ہے لیکن رسولوں کے لیے غلبہ ماضی ہے۔“

(میزان حصہ صفحہ 23، مطبوعہ مئی 1985ء)

وہ مزید لکھتے ہیں:

”رسالت یہ ہے کہ نبوت کے منصب پر فائز کوئی شخص اپنی قوم کے لیے اس طرح خدا کی عداوت بن کر آئے کہ اس کی قوم اگر اسے جھٹل دے تو اس کے بارے میں خدا کا فیصلہ اسی دنیا میں اس پر نافذ کر کے وہ حق کا غلبہ عمداً اس پر قائم کر دے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ ان رسولوں کو غلبہ عطا فرماتے اور ان کی دعوت کے منکرین پر اپنا عذاب نازل کر دیتے ہیں۔“

(میزان، ص 69-70 طبع سوم مئی 2008ء، ہور)

اور مزید لکھتے ہیں کہ

”نبی ہو سکتا ہے کہ اپنی قوم کے مقابلے میں ناکام (دنیوی غلبے کے لحاظ سے) ہو جائے لیکن رسول بہر حال اپنی قوم پر غالب آتا ہے۔“

(برہان، ص 148، طبع چہارم جون 2006ء)

مگر غامدی صاحب کی یہ نکتہ طرازی بالکل غلط ہے اور خود قرآن مجید کے نصوص اور واضح احکام کے خلاف ہے۔ قرآن مجید کی اکثر آیات اس قدر واضح اور صریح انداز میں (عبارة النص کے طریقے پر) اس حقیقت کو بیان کرتی ہیں کہ انبیائے کرام کی طرح رسولوں کا قتل ہو جانا بھی ایک امر واقعہ ہے۔ نبی اور رسول کے درمیان کچھ فرق و امتیاز درست سہی مگر قتل یا عدم قتل کا معاملہ ان کے درمیان ہرگز فرق و امتیاز نہیں رکھتا۔

قرآن مجید کے نصوص:

قرآن مجید کے جن نصوص کی بنیاد پر ہم اس ”نئے عقیدے“ اور اس ”زالے اصول دین“ کو غلط قرار دیتے ہیں، ان کی تفصیل یہ ہے:

1۔ سورہ آل عمران میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ دوسرے رسولوں کی طرح حضرت محمد ﷺ کے لیے بھی وفات پانے یا قتل ہو جانے کی دونوں صورتوں کا امکان موجود ہے۔ گویا

آپ ﷺ کو طبعی موت بھی آ سکتی ہے اور آپ ﷺ مقتول بھی ہو سکتے ہیں ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا﴾ (آل عمران: 144)

”اور محمد تو بس ایک رسول ہیں۔ ان سے پہلے اور بھی رسول نزر چکے ہیں۔ پس اگر یہ وفات پا جائیں یا قتل ہو جائیں تو کیا تم اُلٹے پاؤں واپس چلے جاؤ گے اور جو کوئی بھی اُلٹے پاؤں واپس چلے جائے گا وہ اللہ کا کچھ بھی نقصان نہ کرے گا۔“

2۔ سورہ بقرہ میں بنی اسرائیل سے فرمایا گیا کہ:

﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمُ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِقْنَا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ (سُفْرَة: 87)

”تو کیا جب کبھی کوئی رسول تمہارے پاس وہ چیز لے کر آیا جو تمہارے نفس کو پسند نہ آئی تو تم نے تکبر کی راہ اختیار کی۔ پھر بعض کو تم نے جھٹلایا اور بعض کو تم قتل

کرتے تھے۔“

اس آیت سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ بنی اسرائیل کے ہاتھوں کئی رسول قتل ہوئے تھے۔

3۔ سورہ مائدہ میں ارشاد ہوا کہ:

﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآءَ يَلُّوْا وَاَرْسِلْنَا اِلَيْهِمْ رُسُلًا ط كَلَّمَا
جَاءَهُمْ رَسُوْلٌ بِمَا لَا تَهْوٰى اَنْفُسُهُمْ فَرِيْقًا كَذِبُوْا وَّفَرِيْقًا
يَقْتُلُوْنَ۝۷۰﴾
(المائدة: 70)

”بے شک ہم نے بنی اسرائیل سے عہد لیا اور ان کے پاس کئی رسول بھیجے۔
جب کبھی کوئی رسول ان کے پاس وہ چیز لایا جو ان کو پسند نہ آئی تو بعض کو وہ
جھٹلاتے اور بعض کو قتل کر ڈالتے تھے۔“

اس آیت سے بھی صریح طور پر معلوم ہوا کہ بنی اسرائیل نے اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے
کئی رسولوں کو قتل کیا تھا۔

4۔ سورہ آل عمران میں بنی اسرائیل کے بارے میں رسالہ داتا:

﴿الَّذِيْنَ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ عٰهَدَ اِلَيْنَا اَلَا نُوْمِنُ لِرَسُوْلٍ حَتّٰى يَّاْتِيَنَا
بِقُرْبٰنٍ تَاْكُلُهٗ النَّارُ ط قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِيْ بِالْبَيِّنٰتِ
وَبِالَّذِيْ قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوْهُمْۚ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ۝۷۰﴾

(آل عمران: 183)

”یہ لوگ کہتے ہیں کہ اللہ نے ہمیں حکم دیا تھا کہ ہم کسی رسول پر ایمان نہ لائیں
جب تک وہ ہمارے سامنے ایسی قربانی نہ پیش کرے جسے آگ کھا جائے۔ آپ
کہہ دیجیے کہ مجھ سے پہلے تمہارے پاس کئی رسول آئے، نشانیوں لے کر اور اس
چیز کے ساتھ جسے تم کہہ رہے ہو، پھر تم نے ان کو قتل کیوں کیا؟ اگر تم سچے ہو۔“

اس مقدمہ پر بنی اسرائیل کے بارے میں واضح طور پر بتایا گیا ہے کہ ان کا دعویٰ یہ تھا
کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے یہ عہد رکھا تھا کہ وہ کسی ایسے رسول پر ایمان نہ لائیں جو ان کے

سامنے نیازِ قربانی کو آسمانی آگ سے نہ جلا دکھائے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے اس دعوے کا یہ جواب دیا ہے کہ اے نبی ﷺ! آپ ﷺ ان سے کہہ دیں کہ اگر یہی بات ہے تو جو رسول اور پیغمبر اُن کے پاس دلائل اور مذکورہ معجزہ بھی مانتے رہے، اُن کی اُنھوں نے تکذیب کیوں کی تھی اور ان میں سے بعض کو قتل کیوں کیا تھا؟

قرآن مجید کے یہ واضح نصوص ہیں جن سے صریح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نبیوں کی طرف رسول بھی بعض اوقات اپنی قوم کے ہاتھوں قتل ہوئے ہیں۔ بالخصوص بنی اسرائیل کے بارے میں ارشاد ہوا کہ اُنہوں نے بہت سے رسولوں کو نہ صرف جھٹلایا تھا بلکہ اُن کو قتل کر بھی ڈالا تھا۔ مذکورہ دلائل و براہین کے بعد یہ دعویٰ کرنے کی کیا گنجائش باقی رہ جاتی ہے کہ قانونِ الہی یہی رہا ہے کہ کبھی کوئی رسول کسی قوم کے ہاتھوں قتل نہیں ہوا؟ اصل میں زمانہ حال کے بعض لوگوں کو جن آیات کی بنا پر یہ غلط فہمی لاحق ہوئی کہ کوئی رسول کبھی قتل نہیں ہو سکتا وہ درج ذیل آیات ہیں:

1۔ ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَا غُلَبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾

(المجادلة: 21)

”اللہ نے لکھ دیا ہے کہ میں اور میرے رسول ہی غالب رہیں گے، بے شک اللہ قوت والا غالب ہے۔“

2۔ ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ۝ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنصُورُونَ﴾

(الصافات: 171-172)

”اور ہم اپنے بھیجے ہوئے بندوں (رسولوں) سے پہلے ہی وعدہ کر چکے ہیں کہ بے شک انہیں ہماری مدد حاصل ہوگی، اور ہمارا لشکر ہی غائب رہے گا۔“

لیکن ان آیات کی تشریح میں مفسرین حضرات نے اپنی اپنی تفاسیر مثلاً امکشاف، قرطبی، ابن کثیر، روح المعانی اور فتح القدیر وغیرہ میں واضح طور پر لکھا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ لیل و حجت کے موقع ہر رسول ہمیشہ غالب رہتا ہے اور میدانِ جنگ میں مقابلے کے وقت

بھی غالب رہتا ہے، مغلوب نہیں ہوتا۔ ان آیات سے یہ معنی نکالنا ہرگز درست نہیں کہ وہ عام حالات میں قتل نہیں ہو سکتا کیونکہ ایسا دعویٰ خود قرآن مجید کے دوسرے واضح نصوص، جن کا اوپر ذکر کیا گیا ہے، کے خلاف ہے اور ظاہر ہے کہ قرآن کے بیانات میں تضاد یا تناقض نہیں ہو سکتا۔

6۔ تکفیر یعنی کسی کو کافر قرار دینے کا مسئلہ

غامدی صاحب یہ دعویٰ بھی کرتے ہیں کہ صرف پیغمبر ہی کسی شخص یا گروہ کی تکفیر کر سکتا ہے اور کسی غیر نبی عالم، فقیہ یا مفتی کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ کسی شخص یا گروہ کو کافر قرار دے۔ چنانچہ ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے غامدی صاحب فرماتے ہیں:

”کسی کو کافر قرار دینا ایک قانونی معاملہ ہے۔ پیغمبر اپنے الہامی علم کی بنیاد پر کسی گروہ کی تکفیر کرتا ہے یہ حیثیت اب کسی کو حاصل نہیں۔“

(ماہنامہ اشراق، دسمبر 2000ء، ص 54-55 تا ہور)

لیکن غامدی صاحب کی یہ رائے بالکل غلط اور بے اصل ہے۔ خلفائے راشدین سے لے کر آج تک ایسے لوگوں کی ہمیشہ تکفیر کی گئی ہے جو ضروریات دین میں سے کسی ایک امر کا بھی انکار کرتے رہے ہیں۔

سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں مدعیان نبوت اور مانعین زکوٰۃ کو کافر قرار دے کر ان کے خد ف جہاد کیا تھا، ماضی قریب میں امت مسلمہ نے اجماعی طور پر جھوٹے مدعی نبوت مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے پیروکاروں کو کافر قرار دیا تھا۔ متحدہ پاکستان کے قریب ایک ہزار علمائے کرام نے غلام احمد پرویز کو کافر قرار دیا تھا۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ غامدی صاحب نے اپنے گمراہ کن عقائد و نظریات کے پیش نظر خود تکفیر کی زد سے بچنے کے لیے تکفیر ہی کا انکار کر دیا ہے جب کہ کتب عقائد میں لکھا ہے کہ جو کافر کو کافر نہ سمجھے وہ بھی کافر ہو جاتا ہے۔



قرآنیات

1۔ کیا قرآن مجید کی صرف ایک ہی متواتر قراءت ہے؟

اہل علم کا اس امر پر اتفاق ہے کہ قرآن مجید کی ایک سے زیادہ (سبعہ یا عشرہ) قراءتیں ہیں مگر غامدی صاحب قرآن کی ان متواتر قراءتوں کے منکر ہیں۔ وہ صرف ایک ہی قراءت کو درست مانتے ہیں اور اس ایک قراءت کو وہ قراءت عامہ کا نام دیتے ہیں جو دراصل قراءت حفص ہے۔ اس کے علاوہ باقی تمام قراءتوں کو وہ قطعیت کے ساتھ عجم کا فتنہ قرار دیتے ہیں۔

چنانچہ وہ ایک جگہ لکھتے ہیں:

”یہ بالکل قطعی ہے کہ قرآن کی ایک ہی قراءت ہے جو ہمارے مصاحف میں ثبت ہے۔ اس کے علاوہ اس کی جو قراءتیں تفسیروں میں لکھی ہوئی ہیں یا مدرسوں میں پڑھی اور پڑھائی جاتے ہیں، یا بعض علاقوں میں لوگوں نے اختیار کر رکھی ہیں، وہ سب اسی فتنہ عجم کی باقیات ہیں جن کے اثرات سے ہمارے علوم کا کوئی شعبہ، افسوس ہے کہ محفوظ نہ رہ سکا۔“

(میزان، ص 32، طبع سوم، مئی 2008ء، ہور، صوں و مبادی ص 32، طبع دوم، فروری 2005ء، ہور)

وہ مزید لکھتے ہیں کہ:

”قرآن صرف وہی ہے جو مصحف میں ثبت ہے، اور جسے مغرب کے علاقوں کو چھوڑ کر پوری دنیا میں امت مسلمہ کی عظیم اکثریت اس وقت تلاوت کر رہی ہے۔ یہ تلاوت جس قراءت کے مطابق کی جاتی ہے، اس کے سوا کوئی دوسری

قراءت نہ قرآن ہے اور نہ اسے قرآن کی حیثیت سے پیش کیا جاسکتا ہے۔“

(میزن ص 27، طبع سوم، مئی 2008ء، ہور، اصول و مہادی، 29، طبع دوم فروری 2005ء، ہور)

اور آخر میں یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ:

”قرآن کا متن اس (ایک قراءت) کے علاوہ کسی دوسری قراءت کو قبول نہیں کرتا۔“

(میزن ص 29، طبع سوم، مئی 2008ء، ہور، اصول و مہادی، 29، طبع دوم فروری 2005ء، ہور)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کی رائے میں

- 1۔ قرآن مجید کی صرف ایک ہی قراءت درست ہے۔
 - 2۔ قرآن صرف وہی ہے جو مصحف میں ثبت ہے۔
 - 3۔ امت مسلمہ کی عظیم اکثریت جس قراءت کے مطابق قرآن کی تلاوت کر رہی ہے صرف وہی قرآن ہے۔
 - 4۔ قرآن کا متن صرف ایک ہی قراءت کو قبول کرتا ہے۔
- اب ہم ان تمام امور کا علمی جائزہ لیں گے:

1 کیا قرآن مجید کی صرف ایک ہی قراءت درست ہے؟

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ ہرگز صحیح نہیں کہ قرآن مجید کی صرف ایک ہی قراءت درست ہے اور یہ کہ باقی سب قراءتیں غم کا فتنہ ہیں، کیونکہ اس پر پوری امت مسلمہ کا اتفاق ہے کہ قرآن مجید کی ایک سے زیادہ (سبعہ عشرہ) قراءتیں متواتر اور صحیح ہیں اور اس کے حسب ذیل دلائل ہیں

صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ صحیح کرام قرآن مجید کو ایک سے زیادہ طریقوں اور لہجوں میں پڑھا کرتے تھے اور ایسی سب قراءتیں درست اور جائز ہیں۔ اس سلسلے میں چند احادیث ذیل میں پیش کی جاتی ہیں:

1۔ ((عمر بن الخطاب یقول: سمعت هشام بن حکیم بن

حرام یقرأ سورة الفرقان علی غیر ما أقرأها، وكان رسول

اللہ ﷺ اقرأنیہا، فکدت أن أعجل علیہ، ثم أمهلته حتی انصرف، ثم لبثتہ بردائه، فجئت بہ رسول اللہ ﷺ، فقلت: یا رسول اللہ ﷺ! إنی سمعت هذا یقرأ سورة الفرقان علی غیر ما اقرأتنیہا، فقال رسول اللہ ﷺ أرسله "إقرأ" فقرأ القراءة التي سمعته یقرأ، فقال رسول اللہ ﷺ: هکذا انزلت، ثم قال لی "إقرأ" فقرأت، فقال هکذا انزلت، إن هذا القرآن أنزل علی سبعة أحرف، فاقرأوا ما تیسر منه))

(صحیح البخاری: 2419، صحیح مسلم: 1899)

”حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ (ایک دفعہ) میں نے حضرت ہشام بن حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ کو سورۃ فرقن اس سے مختلف طریقے پر پڑھتے سنا جس پر میں پڑھتا تھا، حالانکہ سورۃ فرقن مجھے خود رسول اللہ ﷺ نے پڑھائی تھی۔ قریب تھا کہ میں غصے سے ان پر جھپٹ پڑتا، مگر میں نے (صبر کیا) اور انہیں مہلت دی، یہاں تک کہ انہیں نے اپنی قراءت مکمل کر لی۔ پھر میں نے ان کی چادر پکڑی اور انہیں کھینچتا ہوا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے گیا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میں نے اسے سورۃ فرقن اس سے مختلف طریقے پر پڑھتے سنا ہے، جس پر آپ ﷺ نے پڑھائی تھی۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انہیں چھوڑ دو، پھر حضرت ہشام رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تم پڑھو۔ چنانچہ انہوں نے سورۃ فرقن اس طرح پڑھی جس طرح میں نے ان کو پہلے پڑھتے سنا تھا۔ ان کی قراءت سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اسی طرح اتری ہے۔ پھر آپ ﷺ نے مجھے فرمایا کہ تم پڑھو۔ چنانچہ میں نے (اپنے طریقے پر) پڑھی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسی طرح اتری ہے۔ پھر مزید فرمایا کہ یہ قرآن سات حرفوں (سبعہ احرف) پر نازل ہوا ہے، ہذا جس طرح

سہولت ہو، اس طرح پڑھو۔“

2۔ ((عن اسی بن کعب قال: لقی رسول اللہ ﷺ جبریل، فقال: یا جبریل، اسی بعثت الی امة امیین منهم العجوز، والشیخ الکبیر، والغلام والحراریۃ، والرجل الذی لم یقرأ کتاباً قط، قال: یا محمد! ان القرآن أنزل علی سبعة أحرف.))

(سنن ترمذی: 2944)

”حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جبرائیل سے رسول اللہ ﷺ ملے تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: اے جبرائیل! مجھے ایسی امت کی طرف بھیجا گیا ہے جو ان پڑھ ہے۔ پھر ان میں سے کوئی بوڑھا ہے، کوئی بہت بوڑھا، کوئی لڑکا ہے، کوئی لڑکی اور کوئی ایسا آدمی ہے جس نے کبھی کوئی تحریر (کتاب) نہیں پڑھی۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے مجھے جواب دیا کہ اے محمد ﷺ! قرآن سات حرفوں (سبع احرف) پر اترا ہے۔“

3۔ ((عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ قال: ((أقرانی جبریل علی حرف، فراجعته، فلم أزل أستزیده فیزیدنی، حتی إبتھی، إلی سبعة أحرف، قال ابن شہاب: بلغنی ان تلك السبعة الأحرف إنما هی فی الامر الذی یکون واحدا، لا یختلف فی حلال ولا حرام))

(صحیح بخاری: 3219، صحیح مسلم: 1902)

”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جبرائیل نے پہلے مجھے قرآن مجید ایک حرف کے مطابق پڑھایا۔ پھر میں نے کئی بار اصرار کیا اور مطالبہ کیا کہ قرآن مجید کو دوسرے حروف (Versions) کے مطابق پڑھنے کی اجازت دی جائے۔ چنانچہ وہ مجھے یہ اجازت دیتے گئے یہاں

تک کہ سات حرفوں (سببہ احرف) تک پہنچ گئے۔“

اس روایت کے راوی امام ابن شہاب زہری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ وہ سات حروف، جن کے مطابق پڑھنے کی اجازت دی گئی تھی، ایسے تھے کہ وہ تعداد میں سات ہونے کے باوجود گویا ایک ہی حرف تھے۔ ان کے مطابق پڑھنے سے حلال و حرام کا فرق واقع نہیں ہو جاتا تھا۔

4- ((عن ابن مسعود قال: سمعت رجلاً قرأ آية، وسمعت النبي ﷺ يقرأ خلافها، فجئت به النبي ﷺ فاخبرته فعرفت في وجهه الكراهية وقال: ((كلاكما محسن فلا تختلوا فإن من كان قبلكم اختلوا فهلكوا)) (صحيح البخاري: 3476)

”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک آدمی کو قرآن پڑھتے سنا جب کہ اس سے پہلے میں نے نبی ﷺ کو اس سے مختلف طریقے پر پڑھتے سنا تھا۔ میں اس آدمی کو نبی ﷺ کی خدمت میں لے گیا اور آپ ﷺ کو اس صورتِ حال سے آگاہ کیا۔ میں نے محسوس کیا کہ رسول اللہ ﷺ کو میری بات ناگوار گزری ہے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا تم دونوں ٹھیک پڑھتے ہو۔ آپس میں اختلاف نہ کرو، کیونکہ تم سے پہلے جو قومیں ہلاک ہوئیں، وہ اختلاف ہی کی وجہ سے ہلاک ہوئیں۔“

5- عن شهر بن حوشب قال: سألت أم سلمة كيف كان رسول الله ﷺ يقرأ هذه الآية: ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ فقالت قرأها: إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ)) (سنن ابوداؤد: 3983)

”شہر بن حوشب کہتے ہیں کہ میں نے ام المومنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ درج ذیل آیت ”إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ“ (ہود: 46) (قرآنی الفاظ) کو کیسے پڑھتے تھے؟ تو انہوں نے بتایا کہ آپ ﷺ نے اس

طرح پڑھا ہے کہ: إِنَّهُ عَمْرٌ غَيْرٌ صَالِحٌ۔“

6۔ ((عن عائشة قالت سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُهَا: ﴿فَرُوحٌ

وَرِيحَانٌ﴾ (الواقعة 89) (سرسر ابو داؤد: 3991، سرسسر ترمذی: 2983)

”سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس طرح

قراءت کرتے سنا کہ فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ۔ (الواقعة 89) (یاد رہے کہ فَرُوحٌ کو

قراءت حفص میں فَرُوحٌ پڑھا گیا ہے)۔“

اختصار کے پیش نظر ہم نے صرف چند احادیث بیان کر دی ہیں اور ان سے یہ حقیقت

بالکل واضح ہو کر سامنے آ جاتی ہے کہ قرآن مجید کی ایک سے زیادہ قراءتیں ہیں۔

پھر معتبر کتب احادیث میں ایسے ابواب موجود ہیں جو ایک سے زیادہ قراءتوں کو ثابت

کرتے ہیں۔ جیسے صحیح بخاری میں ’کتاب فضائل القرآن‘ کے تحت ’باب نزل القرآن

على سبعة احرف‘ صحیح مسلم میں ’کتاب فضائل القرآن‘ کا ’باب القراءات‘

سنن ابی داؤد میں ’کتاب الحروف والقراءات‘ اور جامع ترمذی میں ’ابواب

القراءات‘۔

ان احادیث صحیحہ اور قراءتوں کے ابواب سے واضح ہو جاتا ہے کہ قرآن مجید کو مختلف

ہجوت کے مطابق پڑھنے کی اجازت تھی جو دراصل ایک ہی عربی زبان کے الفاظ کے مختلف

تلفظ (Pronunciations) تھے جو دنیا کی ہر زبان میں پائے جاتے ہیں۔

کتب تفاسیر:

ہر زمانے میں تفسیر کی کوئی معتبر کتاب ایسی نہیں جس میں ایک سے زیادہ قراءتوں

(سبعہ و عشرہ) کو صحیح نہ مانا گیا ہو۔ اس سلسلے میں چند مشہور تفاسیر کے حوالے ذیل میں پیش کیے

جاتے ہیں

1۔ تفسیر الکشاف زمامہ محمود زحشری (م 538ھ)

مشہور ہر لغت علامہ زحشری بھی قرآن کی ایک سے زیادہ قراءتوں کے قائل تھے۔

چنانچہ ایک مقام پر وہ اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں:

((قریء 'مَلِكْ یوم الدین' مَلِكْ، وَ مَلِكْ، "مَلِكْ یوم الدین" میں مَلِكْ کو مَلِكْ بھی پڑھا گیا ہے اور مَلِكْ بھی۔))

(تفسیر الکشاف، تفسیر سورة فاتحه: 56/1، طبع مصر)

یاد رہے کہ علامہ زنجیزی کو غامدی صاحب اور ان کے استاد بھی لغت کا امام مانتے ہیں۔

2۔ تفسیر ابن کثیر از حافظ ابن کثیر۔ (م 774ھ)

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ اپنی مشہور اور مقبول ترین تفسیر میں متعدد قراءتوں کو تسلیم کرتے ہیں۔ چنانچہ سورہ فاتحہ کی درج ذیل آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ:

"مَلِكْ یوم الدین" قرأ بعض القراء (مَلِكْ یوم الدین) وقرأ آخرون (مَلِكْ) وكلاهما صحيح متواتر فی السبع"

(تفسیر قرآن عظیم، تفسیر سورة فاتحه: 64، 1، ص 400ھ)

3۔ مجمع البیان فی تفسیر القرآن از ابوعلی طبری (چھٹی صدی ہجری کی معتبر شیعہ تفسیر) میں

مَلِكْ یوم الدین کے بارے میں لکھا ہے کہ:

((قرأ عاصم والكسائي وحلف ويعقوب الحضرمي ملك بالالف والباقون ملك بغير الف))

(مجمع البیان، تفسیر الفاتحه: 23، 1، طبع قم، ایران)

"عاصم، کسائی، خلف اور یعقوب حضری نے اسے مَلِكْ اور باقی قراء نے اسے مَلِكْ پڑھا ہے۔"

4۔ فتح القدیر از امام شوکانی (م 1250ھ)

(ملك يوم الدين) قرء مَلِكْ، وَمَلِكْ

(فتح القدیر، تفسیر الفاتحه: 20، طبع الرياض 1422ھ)

(مَلِكْ یوم الدین) میں مَلِكْ کو مَلِكْ اور مَلِكْ دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔"

5۔ تفسیر مراغی از احمد مصطفیٰ مراغی مصری۔

”(مِلِّکْ یَوْمِ الدِّینِ) قر بعض القراء مِلِّکْ، وبعض آخر مِلِّکْ“

(تفسیر مراغی یا تفسیر الفاتحہ: 1/831 طبع بیروت)

(مِلِّکْ یَوْمِ الدِّینِ) میں مِلِّکْ کو بعض قراء نے مِلِّکْ اور بعض دوسروں نے

مِلِّکْ پڑھا ہے۔“

کتب علوم القرآن:

علوم القرآن سے متعلق کتب میں بھی قراءتوں کے اختلاف کو درست تسلیم کیا گیا ہے۔ اس موضوع پر سب سے ضخیم اور مستند کتب ’البرہان فی علوم القرآن‘ ہے جسے امام بدر الدین زرکشی جرحہ نے مرتب کیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے قرآن کی مختلف متواتر قراءتوں پر بحث کرتے ہوئے درج ذیل عنوان قائم کیا ہے:

((النوع الثالث والعشرون. ”معرفة توجيه القراءات وتبيين

وجه ما ذهب اليه كل قارئ)) (اسرہاد، 1: 339، ص 1391 اسرہاد)

اسی طرح المفردات از امام راغب اصفہانی جرحہ جو کہ بنیادی طور پر قرآنی لغت کی مستند کتاب ہے تاہم اس میں علوم القرآن کی بعض بحشیں بھی موجود ہیں، میں بھی ایک سے زیادہ قراءتوں (سبعہ وعشرہ) کو صحیح مانا گیا ہے اور ان کے مطابق لغوی تشریحات کی گئی ہیں۔ مثال کے طور پر قرآن مجید کے ایک مقام کے بارے میں امام راغب اصفہانی جرحہ لکھتے ہیں کہ

”تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ“ (المومنون: 20) قرئ بالفتح والكسر

(مفردات از امام راغب اصفہانی تحت مادہ ’سین‘ 439، طبع 1416ھ دمشق)

”یعنی اس میں سَيْنَاءَ کو سَيْنَاءَ بھی پڑھا گیا ہے۔“

معتبر عربی لغات:

عربی زبان کے انتہائی معتبر اور مستند لغت ’لسان العرب‘ میں بھی ایک سے زیادہ

قراءتوں (سبعہ، عشرہ) کو تسلیم کیا گیا ہے۔ مثال کے طور پر اس کا ایک مقام ملاحظہ ہو

((وفی التنزیل: ملک یوم الدین: قرأ ابن کثیر ونافع وابو عمرو وابن عامر وحمزة: مَلِکْ یَوْمِ الدِّینِ بغير الف، وقرأ عاصم والکسائی وبعقوب مَلِکْ بالف)) (سورہ بقرہ: ۱۰۱ مصور، نحب مدہ، منٹ)

”تنزیل یعنی قرآن مجید میں ہے: مَلِکْ یَوْمِ الدِّینِ اسے ابن کثیر، نافع، ابو عمرو، ابن عامر اور حمزہ نے مَلِکْ یَوْمِ الدِّینِ الف کے بغیر پڑھا ہے، جب کہ عاصم، کسائی اور یعقوب نے اسے مَلِکْ الف کے ساتھ پڑھا ہے۔“

مدارس وجامعات میں تدریس:

صدیوں سے اسلامی دنیا کے بڑے بڑے مدارس اور جامعات میں قرآن مجید کی ایک سے زیادہ قراءتیں (سبعہ و عشرہ) پڑھائی جا رہی ہیں جہاں اہل علم اور مقلی حضرات ان کی تدریس میں مشغول رہتے ہیں تو کیا یہ سب علمائے اسلام دین سے ناواقف ہیں؟ ہاں ابنتہ وہ غامدی صاحب جیسے متجدد اور منکر حدیث کی طرح ’میں نہ مانوں‘ کی گردان کرنے سے اور ’ایک ہی قراءت کی رٹ لگانے‘ سے ضرور قاصر ہیں۔

قاری اور مقلی میں فرق:

اہل علم جانتے ہیں کہ کسی ایک قراءت کے ماہر کو قاری اور کئی قراءتوں (سبعہ و عشرہ) کے ماہر کو مقلی کہا جاتا ہے۔ آج بھی امت مسلمہ میں سینکڑوں ہزاروں مقلی ہیں۔ خود ہمارے وطن پاکستان میں بھی درجن بھر مستند مقلی موجود ہیں جو اس بات کی دلیل ہے کہ قرآن کی ایک سے زیادہ قراءتیں ثابت ہیں۔

ملک فہد کمپلیکس:

علم اسلام کے مرکز سعودی عرب کے مجمع الملک فہد (مدینہ منورہ) کی طرف سے علمائے دین کی زیر نگرانی مختلف قراءتوں (ورش، دوری، قالون وغیرہ) کے مطابق لاکھوں کی تعداد میں مصاحف طبع کر کے متعلقہ مسلمان ملک کی طرف بھیجے جاتے ہیں جو اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ امت مسلمہ میں مختلف قراءتوں کے مطابق قرآن مجید کی تلاوت کی جاتی ہے۔

عجم کے فتنے کے باقیات کون؟

غامدی صاحب فرماتے ہیں کہ ”ایک قراءت کے سوا باقی تمام قراءتیں عجم کے فتنے کی باقیات ہیں۔“

غالباً یہ حربہ انہوں نے جناب پرویز صاحب سے سیکھا ہے جو تمام احادیث کو عمر بھر عجی سازش کا نتیجہ قرار دیتے رہے۔ اب انہی کے انداز میں غامدی صاحب نے بھی قرآن مجید کی ایک قراءت کے سوا باقی سب قراءتوں کو عجم کا فتنہ قرار دے ڈالا ہے۔

غامدی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ جس ’قراءت حفص‘ کو وہ ’قراءت عامہ‘ کا جعلی نام دے کر صحیح مان رہے ہیں وہ دراصل امام عاصم بن ابی النخوع دمرشہ کی قراءت ہے جس کو امام حفص نے ان سے روایت کیا ہے اور خود امام عاصم ابن ابی النخوع دمرشہ نے اپنی شہرہ آفاق کتاب البرہان فی علوم القرآن میں پہلے سب سے قراءت (سات مشہور قراءت حضرات) کے یہ نام لکھے ہیں۔

1۔ عبد اللہ بن کثیر رحمۃ اللہ علیہ (م 120ھ)

2۔ نافع بن عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ (م 169ھ)

3۔ عبد اللہ بن عامر رحمۃ اللہ علیہ (م 118ھ)

4۔ ابو عمرو بن علاء رحمۃ اللہ علیہ (م 154ھ)

5۔ عاصم بن ابی النخوع دمرشہ (م 128ھ)

6۔ حمزہ بن حبیب رحمۃ اللہ علیہ (م 156ھ)

7۔ علی بن حمزہ الکسائی رحمۃ اللہ علیہ (م 189ھ)

((ولیس فی هؤلاء السبعة من العرب الا ابن عامر و ابو

عمرو)) (مرہ۔ فی علوم القرآن۔ رررکنسی: 1، 329، ص 100)

”اور ان ساتوں میں سوائے بن عامر اور ابو عمر کے کوئی بھی عربی النسل نہیں۔“

اب غامدی صاحب اگر عربی النسل قراء کی قراءتوں کو عجم کا فتنہ کہہ کر ان کا انکار کر سکتے

ہیں تو وہ ایک عجمی قاری کی قراءت (امام عاصم کی قراءت جس کی روایت امام حفص نے کی ہے اور جسے غامدی صاحب 'قراءت عامہ' کا نام دے کر صحیح مانتے ہیں) کو اس دلیل سے صحیح مانتے ہیں؟ اگر عربی قراءتیں محفوظ نہیں رہیں اور عجم کے فتنے کا شکار ہو گئی ہیں تو ایک عجمی قراءت عجم کے فتنے سے کیسے محفوظ رہ گئی؟

حقیقت یہ ہے کہ یہ متواتر قراءتیں عجم کا فتنہ نہیں ہیں بلکہ غامدی صاحب خود عجم کا فتنہ ہیں۔

کیا قرآن صرف وہی ہے جو مصحف میں ثبت ہے؟

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ ہے کہ قرآن صرف وہی ہے جو مصحف میں ثبت ہے۔ غالباً وہ قرآن اور مصحف کا فرق نہیں جانتے۔ حقیقت یہ ہے کہ جب قرآن کو رسم الخط کی شکل میں لکھا جاتا ہے تو وہ مصحف کہلاتا ہے۔ لیکن اصل قرآن وہ ہے جو ایک مستند حافظ یا قاری کے سینے میں محفوظ ہوتا ہے اور وہ زبانی طور پر اس کی تلاوت کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُورٍ اللَّيْنِ اَوْ تُوَالِ الْعِلْمِ﴾

(العنکبوت: 49)

”بلکہ یہ (قرآن) ایسی واضح آیتیں ہیں جو ان لوگوں کے سینوں میں ہیں جن کو علم عطا ہوا ہے۔“

یہی وجہ ہے کہ جب کسی مصحف کی تیاری میں کچھ غلطیاں ہو جاتی ہیں تو ان کی نشاندہی اور اصلاح کا کام بھی کوئی مستند حافظ یا قاری سرانجام دیتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ قرآن کی حفاظت کا اصل دار و مدار اس کے حفظ و قراءت پر ہے نہ کہ لکھے ہوئے اور ثبت شدہ مصاحف پر۔

پھر اہل علم جانتے ہیں کہ قرآن مجید تحریری شکل میں نازل نہیں ہوا ہے بلکہ وقفے وقفے سے جبریل علیہ السلام نے نبی امی ﷺ کو پڑھ کر سنایا جسے آپ ﷺ نے حفظ فرمایا۔ پھر آپ ﷺ نے اسے لوگوں کو زبانی سنایا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے آپ ﷺ سے سن کر اسے حفظ کیا۔ یہی سلسلہ حفظ و قراءت جسے اصلاح میں تلقی کہا جاتا ہے نسل در نسل چلا آ رہا ہے۔

اس کے علاوہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے احتیاط یہ اہتمام بھی کیا کہ قرآن کو مصحف کی صورت میں بغیر نقاط اور اعراب کے امت کو منتقل کر دیا جسے کسی مستند قاری کے بغیر پڑھنے کی ممانعت تھی۔ کیونکہ بغیر استاد کے کسی بھی زبان کی عبارت کا صحیح تلفظ ادا نہیں کیا جاسکتا۔ ایسا نہیں ہوا ہے کہ خود نبی امی ﷺ نے قرآن کے کچھ نسخے (مصحف) لکھوا کر لوگوں میں تقسیم کر دیئے ہوں کہ ان میں تمہارے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ قرآن ثبت ہے اسے پڑھو، سمجھو اور اس کے مطابق عمل کرو۔

3۔ کیا امت مسلمہ کی عظیم اکثریت جس قراءت کے مطابق قرآن کی تلاوت کر رہی ہے صرف وہی قرآن ہے؟

غامدی صاحب کہتے ہیں کہ امت مسلمہ کی عظیم اکثریت جس قراءت کے مطابق قرآن کی تلاوت کر رہی ہے صرف وہی قرآن ہے۔ عظیم اکثریت کی بنا پر قرآن کی ایک ہی قراءت ہونے کا دعویٰ بالکل ایسے ہی ہے جیسے کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ دنیائے اسلام میں چونکہ حنفی فقہ کے پیروں کا روں کی عظیم اکثریت ہے لہذا صرف فقہ حنفی ہی صحیح اسلامی فقہ ہے اور باقی تمام فقہیں فتنہ عجم کی باقیات ہیں۔ ظاہر ہے ایسا دعویٰ صرف وہی شخص کر سکتا ہے جو یا تو احمق ہو، یا انتہائی درجے کا متعصب ہو، یا پھر فتنہ پرور ہو۔

پھر کیا اس طرح کا دعویٰ کر کے غامدی صاحب پورے شمالی افریقہ کے درجن بھر ممالک کے ان کروڑوں مسلمانوں کی تکفیر کا ارتکاب نہیں کر رہے جو دوسری متواتر قراءتوں کے مطابق قرآن مجید کی تلاوت کرتے ہیں؟ کیونکہ یہ افریقی مسلمان غامدی صاحب کے فتویٰ کی رو سے جب غیر قرآن کو قرآن مانتے ہیں تو ماحولہ کافر ٹھہرتے ہیں۔ غور کیجئے غامدی صاحب کے نشتر کی زد کہاں تک پہنچ رہی ہے؟

4۔ کیا قرآن کا متن ایک قراءت کے سوا کسی دوسری قراءت کو قبول نہیں کرتا؟

اب ہم غامدی صاحب کے موقف کے اس نکتے پر بحث کریں گے کہ کیا قرآن کا متن ایک قراءت کے سوا کسی دوسری قراءت کو قبول نہیں کرتا۔ حقیقت یہ ہے کہ قرآن کے متن

میں تمام قراءات متواترہ کی گنجائش موجود ہے۔ اہل علم جانتے ہیں کہ موجودہ مصحف کے قرآنی الفاظ رسم عثمانی کے مطابق لکھے گئے ہیں۔ اس رسم الخط کی خوبی اور کمال یہی ہے کہ اس میں تمام قراءات متواترہ (سبعہ بلکہ عشرہ) کے پڑھنے کا امکان موجود ہے اور یہ ساری قراءتیں اس ایک متن میں سما جاتی ہیں۔

مثال کے طور پر سورۃ فاتحہ کی آیت ﴿مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ﴾ کو لیجئے۔ اسے رسم عثمانی (بغیر اعراب اور نقطوں کے) میں یوں لکھا گیا تھا

﴿مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ﴾

اس آیت میں فظ مُلْكٌ کو مَلِكٌ اور مَلِكٌ دونوں طرح سے پڑھا جاسکتا ہے اور یہ دونوں قراءتیں متواترہ ہیں۔ قراءت حفص میں اسے مَلِكٌ (میم پر کھڑی زبر) اور قراءت ورش میں اسے مَلِكٌ (میم پر زبر) کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ حجاز میں یہ دونوں الفاظ ایک ہی مفہوم کے لیے استعمال ہوتے تھے۔ یعنی روزِ جزا کا مالک یا روزِ جزا کا بادشاہ۔ بادشاہ بھی اپنے علاقے کا مالک ہی ہوتا ہے۔ قرآن مجید کے نظائر سے بھی ان دونوں مفہیم کی تائید ملتی ہے۔ اس طرح قراءات کا یہ اختلاف اور تنوع قرآن مجید کے رسم عثمانی میں موجود ہے۔ اب مذکورہ فظ مُلْكٌ کے رسم عثمانی پر غور کیجئے تو معلوم ہوگا کہ غمدی صاحب کی رائے کے برعکس اس قرآنی لفظ کا متن قراءت ورش (مَلِكٌ) کو زیادہ قبول کرتا ہے اور اس کے مقابلے میں قراءت حفص کو کم قبول کرتا ہے۔ پہلی قراءت (ورش) میں اسے بغیر کسی تکلیف کے مُلْكٌ کو مَلِكٌ پڑھا جاسکتا ہے۔ اور دوسری قراءت (حفص) میں اسے تھوڑے سے تکلف (کھڑا زبر) کے ساتھ مَلِكٌ پڑھا جاتا ہے۔

پہلی دلیل: اس کی پہلی دلیل یہ ہے کہ یہی فظ جب سورۃ الناس میں آتا ہے تو رسم عثمانی کے مطابق اس طرح آتا ہے: ﴿مَلِكٌ اِنْسَانٍ﴾ اور سب اسے ﴿مَلِكٌ النَّاسِ﴾ پڑھتے ہیں جو کہ متن کے بالکل قریب ایک صحیح قراءت ہے اور اسے کوئی بھی مَلِكٌ (کھڑی زبر کے ساتھ) نہیں پڑھتا۔ لہذا سورۃ الفاتحہ میں بھی مَلِكٌ کو مَلِكٌ پڑھنے کی پوری گنجائش

موجود ہے اور قراءت و رشتے مطابق یہ بالکل جائز اور درست ہے۔

دوسری دلیل۔ اس کی دوسری دلیل سورۃ ہود، آیت 41 کے لفظ مَجْرِيهَا میں ہے کہ
بِسْمِ اللّٰهِ مَجْرِيهَا وَمَرْسَهَا

اسے رسم عثمانی میں یوں لکھا گیا ہے ﴿بِسْمِ اللّٰهِ مَجْرِيهَا وَمَرْسَهَا﴾
اس میں لفظ (مَجْرِيهَا) و قراءت متواترہ میں تین طرح سے پڑھا جاتا ہے۔
مَجْرِيهَا (اصل رسم عثمانی)

1۔ مَجْرِيهَا (ایک متواترہ قراءت کے مطابق)

2۔ مَجْرِيهَا (دوسری متواترہ قراءت کے مطابق)

3۔ مَجْرِيهَا (تیسری متواترہ قراءت حفص کے مطابق)

اس سے معلوم ہوا کہ رسم عثمانی کے مطابق لکھا ہوا یہ لفظ (مَجْرِيهَا) جو کہ قرآن کا اصل
متن ہے وہ تینوں متواتر قراءتوں کو قبول کر لیتا ہے اور اسے تینوں طریقوں سے پڑھنے کی
گنجائش موجود ہے۔ بلکہ اہل علم جانتے ہیں پہلی دو قراءتیں تیسری قراءت حفص کے متنازع
میں زیادہ متداول و زیادہ فہم عربی کے قریب ہیں، کیونکہ یہی لفظ جب مشہور جہلی شاعر
عمر بن کثوم کے معلقے میں آتا ہے:

صَبَّاتِ الْكَاسِ عِنَامَ عَمْرٍو

وَكَانَ الْكَاسُ مَجْرَاهَا الْيَمِينَا

تو اس شعر کے لفظ 'مَجْرَاهَا' کو بھی عام طور پر 'مَجْرَاهَا' پڑھا جاتا ہے۔ اسے
قراءت حفص کی طرح کوئی بھی سَجْرِيہ نہیں پڑھتا۔

تیسری دلیل۔ عامہ کی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ خود قراءت حفص (جسے وہ
قراءت عامہ کا نام دیتے ہیں) میں بھی قرآن مجید کے کئی الفاظ کی دو دو قراءتیں
درست ہیں۔ گویا ایک ہی قراءت حفص میں بھی بعض قرآنی الفاظ کو دو دو طریقوں سے پڑھا
جاسکتا ہے اور پڑھا جاتا ہے۔ جیسے

(ا) سورة البقرة آیت نمبر 245 میں ہے کہ

﴿وَاللّٰهُ يَنْصُطُ وَيَنْصُطُ﴾

میں لفظ يَنْصُطُ کو يَنْصُطُ بھی پڑھا جاتا ہے، جس کے لیے ہمارے ہاں کے مصاحف میں حرف صاد کے اوپر چھوٹا سین (س) ڈال دیا جاتا ہے۔

(ب) سورة الفاشیہ، آیت نمبر 22 میں ہے کہ

﴿لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾

میں لفظ بِمُصَيِّرٍ کو بِمُسَيِّرٍ بھی پڑھا جاتا ہے۔

(ج) سورة الطور، آیت نمبر 37 میں ہے کہ

﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمَصِيطُونَ﴾

میں لفظ المصيطرون کو المسیطرون بھی پڑھا جاتا ہے۔

(د) سورة الروم، آیت نمبر 54 میں ہے کہ:

﴿اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ

جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً﴾

میں ضَعْفٍ کے تینوں الفاظ کو ضَعْفٍ بھی پڑھا جاتا ہے۔ (جمع ملک فہد سے مطبوعہ روایت حفص یا 'قراءات عامہ' کے کروڑ ہا نسخوں میں بھی ایسے ہی لکھا گیا ہے۔ جبکہ پاستانی مصاحف میں ضَعْفٍ لکھا گیا ہے۔

اس وضاحت کے بعد کیا کوئی شخص یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ قرآن کا متن ایک قراءت کے سوا کسی اور قراءت کو قبول نہیں کرتا؟ ایسا دعویٰ صرف وہی آدمی کر سکتا ہے جو علم قراءات سے ناہموار ہو، رسم عثمانی سے بے خبر ہو اور جس نے کبھی آنکھیں کھول کر قرآن کے متن کو نہ پڑھا ہو۔

دراصل قراءات کا یہ اختلاف دنیا کی ہر زبان کی طرح تلفظ اور ہیجے کا اختلاف ہے۔ اس سے قرآن مجید میں کوئی ایسا تغیر نہیں ہو جاتا جس سے اس کے معنی و مفہوم تبدیل ہو

جائیں یا حلال حرام ہو جائے بلکہ اس کے باوجود قرآن قرآن ہی رہتا ہے اور اس کے نفس مضمون میں کسی قسم کا کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔

خود ہماری اردو زبان میں ایسی بہت سی مثالیں موجود ہیں جیسے 'ناپ تول' اور 'ماپ تول' دونوں صحیح ہیں۔ اسی طرح 'کے بارہ میں' اور 'کے بارے میں' دونوں درست ہیں۔ انگلش میں بھی اس کی بے شمار مثالیں پائی جاتی ہیں۔ مثال کے طور پر Schedule کو "شیڈول" بھی پڑھا جاتا ہے اور سکیجوئل بھی۔ Constitution کو کانسنٹی چوئن بھی پڑھتے ہیں اور کانسنٹی ٹیوئن بھی۔ یہ محض تلفظ اور لہجے (Pronunciation) کا فرق ہے جو عربی سمیت دنیا کی ہر بڑی زبان میں پایا جاتا ہے۔ بالکل یہی معاملہ قرآن مجید کی مختلف قراءتوں کا ہے۔

یہ تفصیلات جان لینے کے بعد آخر یہ دعویٰ کرنے کی کہاں گنجائش باقی رہ جاتا ہے کہ قرآن کی صرف ایک ہی قراءت درست ہے اور باقی تمام قراءتیں عجم کا فتنہ ہیں؟

2۔ کیا قرآن میزان ہے؟

عامی صاحب کہتے ہیں کہ "الفرقان" اور "المہین" وغیرہ اسماء قرآنی کی طرح "المیزان" بھی قرآن کے ناموں میں سے ایک نام اور اس کی صفات میں سے ایک صفت ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

"چوتھی چیز یہ ہے کہ قرآن مجید اس زمین پر حق و باطل کے لیے "میزان" اور

"فرقان" در تمام سلسلہ وحی پر ایک "مہین" کی حیثیت سے نازل ہوا ہے

﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ﴾ (اشعوری: 17)

"اللہ وہی ہے جس نے حق کے ساتھ کتاب اتاری، یعنی میزان نازل کی ہے۔"

اس آیت میں "والمیزان" سے پہلے "و" تفسیر کے لیے ہے۔ اس طرح

"المیزان" درحقیقت یہاں "الکتب" ہی کا بیان ہے۔ آیت کا مدعا یہ ہے کہ

اللہ تعالیٰ نے حق و باطل کے لیے قرآن اتارا ہے جو دراصل ایک میزان عدل

ہے اور اس لیے اُتارا ہے کہ ہر شخص اس پر قول کر دیکھ سکے کہ کیا چیز حق ہے اور کیا باطل۔ چنانچہ تولنے کے لیے یہی ہے۔ اس دنیا میں کوئی چیز ایسی نہیں ہے جس پر اسے تولا جاسکے۔“ (میزان، ص 24، طبع سوم مئی 2008ء)

(اصول و مبادی، ص 22، 23 طبع فروری 2005ء)

ہمارے نزدیک میزان نہ تو قرآن کے ناموں میں سے کوئی نام ہے اور نہ اس کی صفات میں سے کوئی صفت بلکہ وہ میزان ہرگز نہیں ہے۔ جس آیت سے انہوں نے قرآن کے میزان ہونے کا استدلال کیا ہے وہ استدلال کئی لحاظ سے غلط ہے جس کی تفصیل یہ ہے۔

1۔ قرآن مجید کے پچپن (55) اسماء اور صفات کی مکمل فہرست امام بدر الدین زرکشی نے ”ابرهان فی علوم القرآن“ میں اور امام سیوطی نے ”الاتقان“ میں دے دی ہے مگر ان میں ”میزان“ کا نام یا صفت ہرگز شامل نہیں ہے۔

(ملاحظہ ہو ابرہان فی علوم القرآن، جداول ص 273 تا 276)

2۔ علامہ زنجیری (جسے غامدی صاحب ”امام اللغة“ مانتے ہیں، ملاحظہ ہو: میزان حصہ اول ص 128 طبع 1985ء) نے اپنی تفسیر المکشاف میں سورۃ الشوریٰ کی مذکورہ بالا آیت میں ”الکتاب“ سے قرآن مراد نہیں لیا بلکہ ”جنس الکتاب“ مراد لی ہے جس کا مطلب ہے وہ سلسلہ کتب جو اللہ تعالیٰ نے ہر زمانے میں نازل کیا ہے۔ اس سے خاص قرآن مراد نہیں لیا جاسکتا، بلکہ ہر الہامی کتاب اس میں داخل ہے۔ اس کے علاوہ علامہ زنجیری نے میزان کو قرآن کی صفت نہیں مانا بلکہ ”و“ کو عطف مانا ہے اور قرآن اور میزان دو الگ الگ چیزیں قرار دیا ہے۔ نیز انہوں نے میزان کے دو معنی لکھے ہیں ایک ”عدل و انصاف“ اور دوسرے ”ترازو“

لہذا جب عربی زبان کے امام لغت نے مذکورہ آیت میں نہ تو قرآن کو میزان قرار دیا ہے اور نہ ”و“ کو بیان یا تفسیر کے معنوں میں لیا ہے بلکہ واو عطف قرار دے کر اس سے ”عدل و انصاف“ ”ترازو“ کے معنی لیے ہیں تو غامدی صاحب کس بنیاد پر اس آیت سے قرآن

کا میزان ہونا مراد لے سکتے ہیں؟ الکشاف میں پورا حوالہ یہ ہے

(('انزل الكتاب' أي جنس الكتاب (والميزان) والعدل

والتسوية، ومعنى انزال العدل أنه انزله في كتبه المنزلة وقيل

(الذي يوزن به.)) (نکشف جلد 3، ص 465، ص 1392 هـ)

آیت مذکورہ کا یہی مفہوم امام طبری نے ”تفسیر طبری“ میں، امام قرطبی نے ”تفسیر قرطبی“ میں، حافظ ابن کثیر نے ”تفسیر ابن کثیر“ میں، علامہ شوکانی نے ”فتح القدیر“ میں، علامہ محمود آلوسی نے ”روح المعانی“ میں اور احمد مصطفیٰ مراغی نے ”تفسیر مراغی“ میں بیان کیا ہے۔ ان میں سے کسی مفسر نے اس آیت میں ”الكتاب“ سے نہ تو قرآن مراد لیا ہے اور نہ میزان کو اس کی صفت قرار دیا ہے۔ بلکہ امت مسلمہ کے یہ تمام معتمد علیہ اور عربی زبان و ادب کے ماہر مفسرین کرام اس آیت کا ایک ہی مفہوم مراد لیتے ہیں کہ اس میں الکتاب سے سلسلہ کتب مراد ہے اور میزان سے یا تو عدل و انصاف مراد ہے یا پھر ترازو مراد ہے ان میں سے کسی نے بھی اس آیت کا وہ مفہوم نہیں لیا جو غامدی صاحب اس آیت سے کشید کرتے ہیں۔

3۔ قرآن کی تفسیر خود قرآن سے کرنا اعلیٰ اور معتبر ترین تفسیر ہوتی ہے کیونکہ ”القرآن

يفسر بعضه بعضاً“ کا اصول ایک مسلمہ اصول ہے۔ اس اصول کے تحت جب ہم

اس آیت کے نظائر کا مطالعہ کرتے ہیں تو ان سے بھی قرآن کا میزان ہونا ثابت نہیں

ہوتا۔ اس سلسلے میں مشر کے طور پر صرف دو آیات ملاحظہ ہو

(۱) ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ

وَالْمِيزَانَ يَبْقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ (الحديد: 27)

”بے شک ہم نے اپنے پیغمبروں کو نشانیاں دے کر بھیجی اور ان کے ساتھ کتابیں

نازل کیں اور ترازو بھی تاکہ لوگ انصاف پر قائم ہوں۔“

اس آیت کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی ہدایت اور رہنمائی کے لیے ہر

دور میں واضح نشانیوں کے ساتھ پیغمبر بھیجے، کتابیں نازل کیں اور ان کتابوں کے ساتھ ترازو یعنی عدل و انصاف کا تصور اور اس کے بارے میں حکم بھیجا تا کہ لوگ عدل و انصاف پر قائم رہیں اور ظلم و زیادتی سے باز رہیں۔

مذکورہ آیت سے یہ بات ہرگز ثابت نہیں ہوتی کہ قرآن میزان ہے کیونکہ اگر یہ مان لیا جائے کہ قرآن میزان ہے تو لامحالہ یہ بھی ماننا پڑے گا کہ یہ قرآن تمام پیغمبروں پر نازل ہوا ہے جب کہ واقع میں ایسا نہیں ہے۔ میزان تو پہلے بھی تھی اور عدل و انصاف کا تصور اور حکم پہلے بھی تھا مگر قرآن صرف اللہ تعالیٰ کے آخری نبی حضرت محمد ﷺ ہی پر نازل ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ قرآن میزان نہیں ہے۔

(ب) ”میزان“ کے معنی و مفہوم کو سمجھنے کے لیے ایک نظیر یہ بھی پیش نظر رہے کہ:

﴿وَالسَّاعَاءُ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ۖ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ۖ وَأَقِيمُوا
الْوِزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ (الرحمان: 7 تا 9)

”اور اسی نے آسمان کو بلند کیا اور ترازو رکھ دی تا کہ تم لوگ تولنے میں زیادتی نہ کرو بلکہ انصاف سے پورا تولو اور کم نہ تولو۔“

سورہ رحمان کی ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے پہلے آسمان کی تخلیق کا ذکر فرمایا ہے اور پھر میزان یعنی ترازو رکھنے کو واضح فرمایا ہے، پھر یہ حکم دیا ہے کہ تول ٹھیک رکھو، پورا تولو، اور تول میں کمی نہ کرو، ان آیات کا سیدھا سادا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان بنانے کے بعد انسانوں کو میزان کا تصور دیا ہے تا کہ وہ عدل و انصاف سے کام لیں، تول پورا رکھیں اور تول میں ہرگز کمی نہ کریں۔

یہ آیات بھی قرآن کے میزان ہونے کی نفی کرتی ہیں۔ کیونکہ آسمان، زمین، سورج اور چاند کی تخلیق کے ساتھ اول روز سے اللہ تعالیٰ نے انسان کو میزان یعنی عدل و انصاف کا تصور دیا اور پھر حکم دیا کہ لوگ عدل و انصاف سے کام لیں اور ترازو سیدھی تولیں اور ڈنڈی نہ ماریں۔

اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کے نزول سے بہت پہلے ”وَضَعَ الْمِيزَانَ“ (میزان رکھی گئی) ہو چکی تھی۔ اس لیے قرآن کو میزان قرار دینا کسی طرح صحیح نہیں۔

4۔ ایک معمولی عقل کا آدمی بھی جانتا ہے کہ میزان (ترازو) کا کام کسی شے کو صرف تولنا اور اس کا وزن بتانا ہوتا ہے، اس کا کام اچھی اور بُری یا اصلی اور نقلی چیز میں فرق و امتیاز کرنا نہیں ہوتا۔ آپ اصلی اور نقلی سونے کو تول کر ان کا وزن معلوم کر سکتے ہیں مگر میزان کے ذریعے سونے کے اصلی یا نقلی ہونے کا پتہ نہیں چلا سکتے۔ میزان کا کام تولنا ہے وہ کھری چیز کو بھی تولے گی اور کھوٹی چیز کو بھی تولے گی، وہ حلال شے کو بھی تولے گی اور حرام شے کو بھی تولے گی مگر وہ کھری اور کھوٹی چیز میں یا حلال اور حرام شے میں امتیاز نہیں کر سکے گی۔

غامدی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ جب وہ قرآن کو ”میزان“ قرار دیتے ہیں تو وہ قرآن کی توہین کے مرتکب ہوتے ہیں۔ گویا نعوذ باللہ قرآن مجید ایک ایسی میزان ہے جو اس لیے نازل ہوئی تاکہ لوگ اس کے ذریعے سے ہر طیب، نجس، پاک اور ناپاک چیز کو تول کر اس کا وزن معلوم کر لیا کریں۔

5۔ دراصل غامدی صاحب کے لیے قرآن کو ”میزان“ کہنا ایک ”ضرورت“ اور ”مجبوری“ ہے تاکہ وہ اس کی آڑ میں آسانی سے جس حدیث کا جب چاہیں یہ کہہ کر انکار کر دیں کہ یہ تو قرآن کی ”میزان“ پر تولنے کے بعد ”باطل“ ثابت ہوئی ہے لہذا اسے روئی کی ٹوکری میں پھینک دیا جائے۔ یاد رہے کہ غامدی صاحب اپنی اس ”میزان“ کے حربے سے بالفعل بہت سی احادیث صحیحہ کا انکار کر چکے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ غامدی صاحب کا یہ کہنا کہ قرآن میزان ہے ایک بالکل بے اصل

بات ہے۔

3۔ کیا سورۃ النصر کی سورہ ہے؟

اہل علم جانتے ہیں کہ سلف و خلف کے تمام مفسرین کے نزدیک سورۃ نصر مدنی ہے اور

اس کے مدنی سورہ ہونے پر سب کا اتفاق اور اجماع ہے۔

مگر جناب جاوید غامدی صاحب نے اس متفقہ اور مجمع علیہ امر میں بھی اختلاف پیدا کیا ہے اور اُن کو سورہ نصر کے کئی سورہ ہونے پر اصرار ہے۔ چنانچہ وہ اپنی اُلٹی تفسیر ”بیان“ (میں اس تفسیر کو اُنٹی اس لیے کہتا ہوں کہ یہ آخری سورتوں سے شروع ہو کر ابتدائی سورتوں کی طرف اُلٹے رُخ پر چلی آ رہی ہے اور ابھی تک نامکمل ہے) میں لکھتے ہیں:

”سورۃ النصر کا مرکزی مضمون آپ کے لیے سر زمین عرب میں غلبہ حق کی بشارت اور آپ کو یہ ہدایت ہے کہ اس کے بعد آپ ﷺ اپنے پروردگار سے ملاقات کی تیاری کریں۔

سورہ کافرون کے بعد اور لہب سے پہلے یہاں اس سورہ (النصر) کے مقام سے واضح ہے کہ سورہ کوثر کی طرح یہ بھی، اُم القریٰ مکہ میں رسول اللہ ﷺ کی دعوت کے مرحلہ ہجرت و براءت میں آپ ﷺ کے لیے ایک عظیم بشارت کی حیثیت سے نازل ہوئی ہے۔“ (امیان ص 252، مطبوعہ 2000ء)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب سورہ نصر کو کئی قرار دیتے ہیں اور ”مرحلہ ہجرت و براءت“ کے زمانے میں اس کا نزول بتاتے ہیں۔ اسی بات کو وہ دوسرے مقام پر مختصر اور واضح طور پر یوں فرماتے ہیں کہ

”ساتواں باب سورہ ملک سے شروع ہو کر سورہ الناس پر ختم ہوتا ہے۔ اس میں آخری دو یعنی معوذتین مدنی اور باقی سب مکی ہیں۔“ (بیان صفحہ 6)

گویا غامدی صاحب کی رائے میں سورہ نصر بھی مکی ہے کیونکہ وہ بھی سورہ ملک اور معوذتین کے درمیان واقع ہے۔ البتہ اُن کے نقطہ نظر کو مزید اچھی طرح سمجھنے کے لیے پہلے حوالے میں ایک دریافت طلب بات یہ ہے کہ ”مرحلہ ہجرت و براءت“ سے اُن کی کیا مراد ہے تو اسے بھی خود ان کی زبانی سنئے، وہ لکھتے ہیں:

”مرحلہ ہجرت و براءت الماعون 107 الا خلاص 112۔“

”قریش کے سرداروں کی فرد قرار داد جرم، انہیں عذاب کی وعید اور رسول اللہ ﷺ کے یہ بشارت کہ حرم کی تولیت اب اُن کی جگہ آپ ﷺ کو حاصل ہوگی اور آپ کے دشمنوں کی جڑ اس سرزمین سے ہمیشہ کے لیے کٹ جائے گی۔“ (107، 108)

”اُم القریٰ کے ائمہ کفر سے آپ کا اعلان براءت اور سرزمین عرب میں غلبہ حق کی بشارت۔ 109، 110۔“

”قریش کی قیادت، بالخصوص ابولہب کا نام لے کر اس کی ہلاکت کی پیشین گوئی اور نبی ﷺ کی طرف سے، اس مرحلے کے اختتام پر عقیدہ توحید کے فیصلہ کا اعلان۔ (111، 112)۔“ (البیان: صفحہ 14)

گویا غامدی صاحب کا خود ساختہ مرحلہ ”ہجرت و براءت“ دراصل ہجرت سے پہلے کا مکی دور ہے اور وہ سورہ نصر کو اسی دور کی نازل شدہ مکی سورت مانتے ہیں۔ ایک اور مقام پر جناب غامدی قرآن مجید کے بارے میں اپنے خود ساختہ ”سات ابواب“ میں آخری باب کی وضاحت کرتے ہوئے بھی سورہ نصر کو مکی سورہ قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ۔

”یہ قرآن مجید کا ساتواں باب ہے۔ اس میں الملک (67) سے الن س (114)

تک 48 سورتیں ہیں۔ ان سورتوں کے مضامین، اور اس باب میں ان کی ترتیب سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں سے پہلی 46 سورتیں اُم القریٰ مکہ میں، اور آخری دو الفلق اور الن س ہجرت کے فوراً بعد مدینے میں نازل ہوئی ہیں۔“

قرآن مجید کے دوسرے سب ابواب کی طرح یہ چیز اس باب میں بھی ملحوظ رہے کہ یہ مکی سورتوں سے شروع ہوتا اور مدنیات پر ختم ہو جاتا ہے۔“ (البیان صفحہ 11)

گویا غامدی صاحب کی رائے میں زمانی اعتبار سے بھی سورہ نصر ہجرت سے پہلے مکہ میں نازل ہونے والی مکی سورت ہے۔ ہمارے نزدیک غامدی صاحب کی مذکورہ رائے نہ صرف یہ کہ غلط ہے بلکہ اجماع مفسرین اور اجماع امت کے بھی خلاف ہے۔ اس سلسلے میں

ہم ذیل میں چند معتبر اور مستند تفسیر کے حوالے پیش کرتے ہیں۔

1 تفسیر الکشاف از علامہ محمود زحشری

((سورة النصر، مدنیة وهي ثلاث آیات.... روي أنها نزلت في أيام التشريق بمنى في حجة الوداع.))

(تفسیر الکشاف، ج 4، صفحہ 293، مطبوعہ مصر)

”سورہ نصر مدنی ہے، اس کی تین آیات ہیں روایت ہے کہ یہ سورت ایام تشریق میں منی میں حجۃ الوداع کے موقع پر نازل ہوئی تھی۔“

2 تفسیر قرطبی از امام قرطبی

((وهي مدنية بإجماع وتسمى سورة التوديع، وهي ثلاث آیات وهي آخر سورة نزلت جميعاً، قاله ابن عباس في صحيح مسلم.))

(الجامع لاحکام القرآن، جلد: 10، صفحہ 229)

”اور وہ (سورہ نصر) مدنی ہے، اس کے مدنی ہونے پر اجماع ہے۔ اسے سورہ تودیع (الوداعی سورت) بھی کہتے ہیں۔ اس کی تین آیتیں ہیں۔ یہ آخری مکمل نازل ہونے والی سورت ہے۔ صحیح مسلم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہی قول نقل ہوا ہے۔“

3 تفسیر ابن کثیر از حافظ ابن کثیر

((تفسير سورة إذا جاء نصر الله والفتح وهي مدنية.))

(تفسیر القرآن عظیم، جلد 4، ص 561، مطبوعہ بیروت)

”تفسیر سورہ اذا جاء نصر اللہ والفتح اور یہ سورہ مدنی ہے۔“

4 تفسیر رازی از امام فخر الدین رازی

((هذا السورة من أواخر ما نزل بالمدينة.))

(تفسیر کبیر، جلد 32، ص 150، مطبوعہ تہران)

”یہ سورۃ مدینے میں نازل ہونے والی آخری سورتوں میں سے ایک ہے۔“

5 تفسیر روح المعانی از علامہ محمود آلوسی

((وتُسَمَّى سُوْرَةً إِذَا جَاءَ، وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ: أَنَّهَا تَسَمَّى سُوْرَةَ التَّوْدِيْعِ لِمَا فِيهَا مِنَ الْإِيْمَاءِ إِلَى وَفَاتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَتَوْدِيْعِهِ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا... وَهِيَ مَدْنِيَّةٌ عَلَى الْقَوْلِ الْأَصَحِّ فِي تَعْرِيفِ الْمَدْنِيِّ.. عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: هَذِهِ السُّورَةُ نَزَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَوْسَطَ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ بِمَنَى وَهُوَ فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ.))
(روح معنی : ج 16، ص 458)

”اور یہ (سورۃ نصر) سورۃ اِذَا جَاءَ بھی کہلاتی ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ اسے سورۃ تودیع (الوداعی سورت) بھی کہا جاتا ہے کیونکہ اس میں نبی ﷺ کی وفات اور آپ ﷺ کے دنیا و مافیہا سے رخصت ہونے کا اشارہ ملتا ہے۔ اور یہ ”مدنی“ کی تعریف کے صحیح ترین قول کے مطابق مدنی سورت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ یہ سورۃ حجۃ الوداع کے موقع پر منی میں ایام تشریق کے وسط میں رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوئی۔“

6: تفسیر مراغی از احمد مصطفیٰ مراغی

((هي مدنية وآياتها ثلاث، نزلت بعد التوبة.))

(تفسیر مراغی، جلد 30، ص 257)

”یہ (سورۃ نصر) مدنی سورت ہے، اس کی تین آیتیں ہیں اور یہ سورۃ توبہ کے بعد نازل ہوئی۔“

پھر آگے چل کر علامہ مراغی لکھتے ہیں:

((وقد فهم النبي ﷺ من هذا أن الأمر قد تمَّ، ولم يبقَ إلا أن

يُنْعَقَ بالرفيق الأعلى.)) (تفسیر مرعی، جلد 30، صفحہ 260)

”اس سورت کے نازل ہونے سے نبی ﷺ نے یہ بات سمجھ لی کہ اب کام ختم

ہو چکا ہے۔ اب صرف ”رفیق اعلیٰ“ سے ملنا باقی رہ گیا ہے۔“

6: **تفسیر جلالین** از علامہ محلی و سیوطی

((سورة النصر نزلت بمنى في حجة الوداع فتعد مدنية وهي آخر

ما نزل من السور وآياتها ثلاث.)) (جلالین: جلد 1، ص 825، مصبوعہ دھرہ)

”سورۃ نصر منیٰ میں حجۃ الوداع کے موقع پر نازل ہوئی۔ اسے مدنی شمار کیا گیا

ہے اور یہ نازل ہونے والی سورتوں میں سے آخری ہے، اس کی آیتیں تین

ہیں۔“

8: ... **فتح القدیر** از امام شوکانی

((إذا جاء نصر الله والفتح وتسمى سورة التوديع هي ثلاث آيات

وهي مدنية بلا خلاف.)) (فتح القدیر، جلد 5، صفحہ 724)

”یہ سورہ إذا جاء نصر الله والفتح ہے اور یہ الوداعی سورہ بھی کہلاتی ہے۔

اس کی آیات تین ہیں۔ اور اس کے مدنی ہونے میں کسی کا بھی اختلاف نہیں۔“

9: **البرهان في علوم القرآن** از بدرالدین زرکشی

یہ اگرچہ تفسیر کی کتاب نہیں ہے لیکن علوم القرآن کے موضوع پر سند کی حیثیت رکھتی

ہے۔ اس کی چار جلدیں ہیں۔ اس میں سورۃ إذا جاء نصر الله یعنی سورۃ نصر کو بلا اتفاق

مدنی سورتوں کی فہرست میں شمار کیا گیا ہے۔ (ملاحظہ ہو: البرهان في علوم القرآن، جلد اول، ص 194)

10: تدبیر قرآن از مولانا امین احسن اصلاحی

اس میں بھی سورہ نصر کو ”بالاتفاق مدنی“ قرار دیا گیا ہے۔ اور اصلاحی صاحب اسے صلح حدیبیہ کے بعد اور فتح مکہ سے پہلے نازل شدہ مدنی سورت مانتے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ ”ہجرت اور فتح و نصرت کے درمیان یہی وہ رشتہ ہے جس کے سبب سے (یہ سورہ جو بالاتفاق مدنی ہے) ایک مکی سورہ کی مثنیٰ قرار پائی۔ اس سورہ کے زمانہ نزول سے متعلق دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ فتح مکہ کے بعد نازل ہونے والی سورتوں میں سے یہ سب سے آخری سورہ ہے۔ دوسرا یہ کہ یہ فتح مکہ سے پہلے اس کی بشارت کے طور پر نازل ہوئی ہے۔ میرے نزدیک اسی دوسرے قول کو ترجیح حاصل ہے۔“ (تدبیر قرآن جلد 9، صفحہ 615، 616)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ تمام مفسرین اور علمائے اُمت کے نزدیک سورہ نصر مدنی سورت ہے۔ اس کے مدنی ہونے پر اجماع اُمت ہے اور امام قرطبی نے، جیسا کہ اوپر مذکور ہوا، اس پر اجماع نقل کی ہے اور امام شوکانی کہتے ہیں کہ اس بارے میں کسی کا بھی اختلاف نہیں۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ غامدی صاحب کو آخر ایک اجماعی متفق علیہ امر میں اختلاف پیدا کرنے کی ضرورت کیوں پیش آئی ہے؟

میرے نزدیک اس کا واحد سبب اُن کے وہ من گھڑت، خود ساختہ اور موضوعہ اصول تفسیر و اصول دین ہیں جن کا لازمی نتیجہ اُمت کے متفقہ اور مجمع علیہ مسائل میں بھی اختلاف کی صورت میں نکلتا ہے اور جس سے اُمت میں افتراق و انتشار پیدا ہوتا ہے۔

چنانچہ حد رجیم کا مسئلہ ہو یا مرتد کی سزا کا، جہاد و قتل کا حکم ہو یا قراءات سبعہ کا، حدود میں عورت کی گواہی کا مسئلہ ہو یا دیت کا، وحی خفی کی بات ہو، یا عیسیٰ علیہ السلام کے زندہ آسمان پر اُٹھالینے کی یا پھر رسولوں کا قتل ممکن ہونے کی۔ غامدی صاحب ہر معاملے میں اُمت

سے الگ کھڑے نظر آتے ہیں اور اس غیر سبیل المؤمنین پر چپتے دکھائی دیتے ہیں جو کعبے کی بجائے ترکستان کو جاتی ہے۔

4۔ کیا قرآنی الفاظ کے صرف معروف معنی لینا درست ہے؟

غامدی صاحب قرآن مجید کے الفاظ کے صرف معروف معنی لینے کو جائز سمجھتے ہیں اور اگر معروف معنی نہ لیے جائیں تو ان کے نزدیک ایسا کرنا ناجائز ہے۔ وہ اپنے موقف کو اس طرح بیان کرتے ہیں:

”اس قرآن کے ترجمہ و تفسیر میں ہر جگہ اس کے الفاظ کے معروف معنی ہی پیش نظر رہنے چاہئیں، ان سے ہٹ کر ان کی کوئی تاویل کسی حال میں قبول نہیں کی جاسکتی۔“ (میزان، ص 18، طبع دوم، اپریل 2002ء)

اس کے بعد اپنے موقف کو درج ذیل مثالوں سے واضح کرتے ہیں۔
 ”وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ“ میں ”النَّجْمُ“ کے معنی ”تاروں“ ہی کے ہو سکتے ہیں۔ اِذَا تَمَنَّى میں ”تَمَنَّى“ کا مفہوم خواہش اور ارمان ہی ہے۔ اَفَلَا يَنْظُرُونَ اِلَى الْاِبِلِ“ میں ”الْاِبِلِ“ کا لفظ اونٹ ہی کے لیے آیا ہے۔ كَاَنَّهُنَّ بَيْنُصْ مَكْنُونٌ میں ”بَيْنُصْ“ انڈوں ہی کے معنی میں ہے۔ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَاَنْحَرْ میں ”نَحَرَ“ کا لفظ قربانی ہی کے لیے ہے۔ اور اسے ”بوٹیوں“ اور ”تلاوت“ اور ”بادل“ اور ”انڈوں“ کی چھپی ہوئی جھلی اور ”سینہ پر ہاتھ باندھنے“ کے معنی میں نہیں لیا جاسکتا۔“ (حواہ مذکورہ، ص 18، 19)

اصولی طور پر تو سرے سے یہ بحث ہی فضول اور جاہلانہ ہے کہ قرآن مجید کے ترجمہ و تفسیر میں ہر جگہ اس کے الفاظ کے صرف معروف معنی ہی لینے چاہئیں اور ان سے ہٹ کر ان کی کوئی تاویل بارگاہِ غامدی میں کسی حال میں قبول نہیں ہو سکتی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ ہر زبان کی طرح عربی زبان میں بھی ایک ہی لفظ کے کئی کئی معروف معنی ہوتے ہیں جو سیاق کلام اور فحوائے کلام سے معلوم ہو سکتے ہیں جیسے کوئی اردو زبان میں کہے مجھے سونا چاہیے تو

اس فقرے کے دو معروف معنی ہیں جو موقع و محل کی مناسبت سے سمجھے جاسکتے ہیں۔

اسی طرح مثال کے طور پر 'دین' کے لفظ ہی کو لیجئے، یہ لفظ قرآن مجید میں چار مختلف معروف معنوں میں استعمال ہوا ہے۔ سہولت کی خاطر ہم اس جگہ غامدی صاحب کے استاد مولانا امین احسن اصلاحی کا نقطہ نظر ہی پیش کر دیتے ہیں جو اپنی تفسیر تدریس قرآن، میں سورۃ الفاتحہ کی ایک آیت کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ: دین کا لفظ قرآن میں کئی معنوں کے لیے استعمال ہوا ہے

1۔ مذہب و شریعت کے معنی کے لیے مثلاً اَفْغِيرِ دِينَ اللّٰهِ يَبْغُونَ (آل عمران 83)

”کیا خدا کے اتارے ہوئے مذہب کے سوا وہ کسی اور مذہب کے طالب ہیں۔“

2۔ قانونِ ملکی کے لیے مثلاً مَا كَانَ لِيَاْخُذَ اَخَاهُ فِیْ دِیْنِ الْمَلِکِ (یوسف 76)

”اس کو بادشاہ کے قانون کی رو سے یہ حق حاصل نہ تھا کہ وہ اپنے بھائی کو روک سکے۔“

3۔ اطاعت کے معنی کے لیے مثلاً: ﴿وَلَهُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَهُ الدِّیْنُ

وَاصْبًا﴾ (انحل 52) ”اسی کی سلیکیت ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اور اسی

کی اطاعت ہمیشہ لازم ہے۔“

4۔ جزا کے معنی میں مثلاً: ﴿اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ لَصَادِقٌۭ ۝ وَاِنَّ الدِّیْنَ لَوَاقِعٌۭ﴾

(الذاریات 5-6) ”جس چیز کی تمہیں دھمکی سنائی جا رہی ہے وہ سچ ہے اور جزا و سزا

واقع ہو کر رہے گی۔“ (تدریس قرآن، ج 1، ص 57، طبع 1983ء، لاہور)

یہی حال اوپر کی ان مثالوں کا ہے جو غامدی صاحب نے دی ہیں۔ ان میں الفاظ کے

ایک سے زیادہ معنی مراد ہو سکتے ہیں۔ جیسے انہوں نے سورۃ الرحمن آیت 6 کی مثال دی ہے

جس کے الفاظ یہ ہیں:

﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ یَسْجُدَانِ ۝﴾

کہ اس آیت میں لفظ النَّجْمُ کے معنی صرف 'ستاروں' کے ہیں۔ حالانکہ اس سے 'جڑی

بوٹیاں' بھی مراد ہو سکتی ہیں اور وہ بھی اس غلطی کے معروف معنی ہی شمار ہوں گے کیونکہ لغت

میں اس غلطی کے یہ دونوں معنی موجود ہیں۔ بلکہ اکثر مفسرین نے، جو عربیت کے ماہر بھی ہیں، اس مقام پر اس غلطی سے 'جڑی بوٹیاں' ہی مراد لی ہیں۔ اگرچہ بعض حضرات اس سے 'ستارے' بھی مراد لیتے ہیں اور اس کے یہ دونوں معنی درست ہیں۔ ان میں سے کسی ایک معنی پر اصرار محض جہالت اور کم علمی کی دلیل ہے۔

اب ہم ذیل میں چند مشہور و مستند کتب تفسیر اور کتب لغات کے حوالے سے واضح کریں گے کہ سورۃ الرحمن کی آیت 6 میں آمدہ لفظ النّٰجْم کے کیا کیا معنی مراد ہو سکتے ہیں۔

1۔ تفسیر طبری:

تفسیر طبری میں پہلے تو 'النجم' کے معنی کے بارے میں دو قول لکھے گئے ہیں ایک کے مطابق 'ستارے' اور دوسرے کے مطابق اس سے 'جڑی بوٹیوں' مراد ہیں۔ اور پھر دوسرے قول ہی کو ترجیح دی گئی ہے۔

2۔ تفسیر الکشاف:

اس میں اس کے صرف ایک ہی معنی لکھے ہیں کہ:

((والنجم والنبات الذی ینجم من الارض الاساق له
کالبقول والشجر الذی له ساق))

'نجم' سے مراد وہ نباتات ہے زمین پر ظاہر ہو جاتی (اُگتی) ہے اور اس کا تنا نہیں ہوتا جیسے سبزیاں۔ اور 'شجر' وہ ہے جس کا تنا بھی ہوتا ہے پھر یہ وضاحت کی ہے کہ:

((ان الشمس والقمر سماویان، والنجم والشجر ارضیان،

فبین القبیلین تناسب من حیث التقابل))

"شمس و قمر دونوں آسمانی اور نجم و شجر دونوں زمینی چیزیں ہیں۔ اس قرب کی

مناسبت سے ان کو مقابل میں بیان کیا گیا ہے۔"

3۔ تفسیر قرطبی:

تفسیر قرطبی میں ہے کہ:

((قال ابن عباس وغيره: النجم ما لا ساق له والشجر ماله ساق))

”النجم، کے بارے میں ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول ہے اس سے وہ پودے مراد ہیں جن کا تنا نہیں ہوتا اور شجر وہ ہے جس کا تنا ہوتا ہے۔“

4۔ تفسیر ابن کثیر:

تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ:

((قال ابن جرير: اختلف المفسرون في معنى قوله 'والنجم' بعد اجماعهم على ان الشجر ما قام على ساق، فروى عن ابن ابي طلحة عن ابن عباس رضى الله عنه قال النجم ما انبسط على وجه الارض يعسى من النبات، وكذا قال سعيد بن جبير والسدي وسفيان الثوري، وقد اختاره ابن جرير رحمه الله وقال مجاهد النجم الذي في السماء))

”ابن جریر طبری کہتے ہیں کہ ”والنجم“ کے اس جگہ معنی میں مفسرین کا اختلاف ہے اگرچہ وہ اس پر متفق ہیں کہ ”شجر“ وہ ہوتا ہے جو تنے پر کھڑا ہوتا ہے۔ ابن ابی طلحہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ”النجم“ سے مراد وہ نباتات ہیں جو زمین کی سطح پر پھیلی ہوئی ہوتی ہیں۔ یہی قول سعید بن جبیر، سدی اور سفیان ثوری رحمہ اللہ کا بھی ہے۔ اور اسی معنی کو ابن جریر رحمہ اللہ نے ترجیح دی ہے۔ مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”نجم“ سے وہ ستارے مراد ہیں جو آسمان پر ہوتے ہیں۔“

5۔ تفسیر روح المعانی:

((المراد بالنجم النبات الذي ينجم اي يظهر ويطلع من الارض ولا ساق له، وبالشجر النبات الذي له ساق، وهو

المروی عن ابن عباس، وابن جبیر وابی رزین۔))
 ”اس جگہ ’نجم‘ سے مراد وہ نباتات اور جڑی بوٹیاں ہیں زمین کی سطح پر اگتی اور
 ظاہر ہوتی ہیں اور ان کا تنا نہیں ہوتا۔ ’شجر‘ سے وہ نباتات مراد ہے جس کا تنا بھی
 ہو۔ یہی قول ابن عباس رضی اللہ عنہ، ابن جبیر اور ابو رزین جہنم کا بھی ہے۔“
 6۔ تفسیر مراغی:

((والنجم: مالا ساق له من النبات، والشجر: ماله ساق))
 ”نجم سے مراد وہ نباتات ہے جس کا تنا نہ ہو اور شجر سے تنے والی نباتات مراد
 ہے۔“

7۔ فتح القدیر (امام شوکانی رحمہ اللہ)

((النجم مالا ساق له من النبات والشجر ماله ساق))
 ”نجم وہ نباتات ہے جس کا تنا نہ ہو اور شجر وہ ہے جس کا تنا بھی ہو۔“

8۔ المفردات (امام راغب اصفہانی)

قرآن مجید کے اس لغت میں نجم کے دونوں معنی (جڑی بوٹیاں اور ستارے) لکھے ہیں
 مگر پہلے معنی کو ترجیح دی ہے کہ اس سے مراد جڑی بوٹیاں ہیں۔

((فالنجم: مالا ساق له من النبات، وقيل اراد الكواكب))
 نجم سے وہ نباتات (جڑی بوٹیاں) مراد ہیں جن کا تنا نہیں ہوتا اور یہ بھی کہا گیا
 ہے کہ اس سے مراد ستارے ہیں۔

9۔ غریب القرآن (عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ)

((والنجم: العشب والبقل))

”اس جگہ ’نجم‘ سے گھاس اور سبزیاں مراد ہیں۔“

10۔ لسان العرب (ابن منظور)

عربی زبان کے مشہور و مستند لغت ’لسان العرب‘ میں ’نجم‘ کے یہ معنی لکھے گئے ہیں

((کل ما طلع و طهر فقد نجم))

”ہر وہ چیز جو طلوع ہو یا ظاہر ہو وہ نجم (نعل) ہے۔“

پھر سورۃ الرحمن کے حوالے سے ابوالحق کا یہ قول لکھا ہے کہ:

((وجائز ان یکون النجم ههنا ما نبت علی وجه الارض و ما

طلع من نجوم السماء))

”اس مقام پر نجم سے وہ جڑی بوٹیاں بھی مراد ہو سکتی ہیں جو زمین کی سطح پر اُگ

آتی ہیں اور اس سے دو ستارے بھی مراد لیے جاسکتے ہیں جو آسمان پر طلوع

ہوتے ہیں۔“

اس سے معلوم ہوا کہ ’نجم‘ کے معروف معنی ’جڑی بوٹیوں‘ کے بھی ہیں اور ’ستاروں‘ کے

بھی ہیں لہذا کسی ایک ہی معنی پر اڑنا علمیت کی نہیں جہالت کی نشانی ہے۔ البتہ کوئی شخص ان دونوں میں سے کسی ایک معنی کو ترجیح دینے کا حق رکھتا ہے۔

خود ہماری اردو زبان میں ’کان‘ کے معنی انسانی جسم کے ایک عضو کے بھی ہیں اور جہاں

سے معدنیات نکلتی ہیں اسے بھی ’کان‘ کہتے ہیں۔ گویا لفظ ’کان‘ کے اردو زبان میں دو مختلف

معنی ہیں اور دونوں ہی معروف معنی ہیں۔ ان میں سے کسی ایک معنی کو معروف کہہ کر مراد لینا

اور دوسرے معنی کو غیر معروف کہہ کر چھوڑ دینا حماقت اور ہٹ دھرمی کے سوا اور کیا ہے؟

5۔ محکم اور متشابہ آیات:

اہل علم جانتے ہیں کہ قرآن مجید میں دو قسم کی آیات پائی جاتی ہیں۔ ایک محکم، دوسری

متشابہ جیسا کہ سورۃ آل عمران کی آیت میں ان کا ذکر موجود ہے۔ ”محکمات“ سے مراد وہ آیتیں

ہیں جن کے معنی واضح اور متعین ہیں اور متشابہات وہ آیتیں ہیں جن کے معنی واضح اور متعین

نہیں ہیں۔

لیکن غامدی صاحب کا دعویٰ یہ ہے کہ متشابہات کے معنی اور ان کا مفہوم بھی متعین ہے

اور بغیر کسی تردد کے ان کو سمجھا جاسکتا ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

”یہ بات ہی صحیح نہیں ہے کہ محکم اور متشابہ کو ہم پورے یقین کے ساتھ ایک

دوسرے سے متمیز نہیں کر سکتے یا متشابہات کا مفہوم سمجھنے سے قاصر ہیں۔“

”وہ نہ غیر متعین ہیں اور نہ ان کے مفہوم میں کوئی ابہام ہے۔ ان کے الفاظ عربی

مبین ہی کے الفاظ ہیں اور ان کے معنی بھی ہم بغیر کسی تردد کے سمجھتے ہیں۔“ ”قرآن کی

جس آیت سے لوگوں کو یہ غلط فہمی ہوئی ہے کہ متشابہات کا مفہوم سمجھنا ممکن نہیں ہے، اس میں

اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ متشابہات کے معنی اس کے سوا کوئی نہیں جانتا، بلکہ یہ فرمایا ہے کہ

ان کی حقیقت اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔“ (میزن، ص 33-34 طبع سوم سن 2008ء، لاہور)

لیکن ہم سمجھتے ہیں کہ غامدی صاحب کا یہ محض ادعا ہے جو ہرگز درست نہیں ہے۔ کیونکہ

متشابہات کے معنی سمجھنا اور ان کا مفہوم متعین کرنا ممکن نہیں ہے اور اسی بات پر مفسرین کرام کا

اجماع اور اتفاق ہے۔

ایک مثال سے سمجھئے۔ سورۃ البقرہ اور سورۃ آل عمران کا آغاز ’اَلَمْ‘ کے حروف

مقطعات سے ہوا ہے اور سب جانتے ہیں کہ حروف مقطعات متشابہات میں سے ہیں اور ان

کے معنی لوگوں کو معلوم نہیں ہیں۔

اسی طرح قرآن مجید کی سات مسلسل سورتوں کے آغاز میں ایک آیت حمۃ بار بار

آئی ہے:

1. ﴿حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (المومن: 1-2)

2. ﴿الْمَدَّ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

(حم السجدة: 1-2)

3. ﴿حَمْدٌ عَسَىٰ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَالْيَ الْيُنَّ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (الشوری: 1-3)

4. ﴿حَمْدٌ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ (الزخرف: 1-2)

5. ﴿حَمْدٌ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ (الدخان: 1-2)

6. ﴿حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ (الحجۃ: 1-2)

7. ﴿حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾

(الاحقاف: 1-2)

لیکن میں غامدی صاحب کو چیلنج کرتا ہوں کہ وہ صحیح دلیل کے ساتھ ان ساتوں مقامات پر اس آیت یعنی حَمْد کے معنی اور مفہوم معین طور پر بیان کر کے دکھائیں اور بتائیں کہ ان سب مقامات پر اس آیت سے کیا مراد ہے؟ پھر ہم مان لیں گے کہ قرآن مجید کے مشابہات بھی غیر متعین نہیں ہیں اور ان کے معنی کو بھی بغیر تردد کے سمجھا جاسکتا ہے؟ ہاتوا ہرہانکم ان کنتم صادقین؟

6۔ کیا قرآن کی سورتوں کا شان نزول خود ان کے اندر موجود ہے؟:

غامدی صاحب یہ دعویٰ بھی کرتے ہیں کہ قرآن مجید کی سورتوں کا پس منظر اور شان نزول خود ان کے اندر موجود ہوتا ہے اور اس کے لیے قرآن سے باہر کی کسی چیز کی ضرورت نہیں ہوتی۔

چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”اس (قرآن) کو سمجھنے کے لیے اس کے ، حول کو سمجھنے کی کوشش کی جائے۔ یعنی وہ پس منظر، وہ تقاضے اور وہ صورت حال معین کی جائے جس کو پیش نظر رکھ کر قرآن کی کوئی سورت نازل ہوئی ہے۔ اس کے لیے قرآن سے باہر کی کسی چیز کی ضرورت نہیں ہوتی۔ یہ سب چیزیں خود قرآن کی روشنی میں بالکل واضح ہو جاتی ہیں۔“ (میزان، ص 22، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

لیکن ہم سمجھتے ہیں کہ دوسرے بہت سے دعویٰ کی طرح غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بھی غلط اور بے اصل ہے کہ قرآن مجید کی سورتوں کا پس منظر اور ان کا شان نزول خود ان کے اندر موجود ہوتا ہے اور اس کے لیے قرآن سے باہر کی کسی چیز کی ضرورت نہیں ہوتی۔

مثال کے طور پر سورہٴ ’عبس‘ کو دیکھتے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى ۖ اَنْ جَاءَهُ الْاٰغْصٰی﴾ (عبس: 1-2)

”اس نے تیوری چڑھائی اور منہ موڑ لیا، اس پر کہ ایک نابینا اس کے پاس آیا۔“
 اس میں لفظ عَبَسَ (اس نے تیوری چڑھائی) کا فاعل ہی مذکور نہیں ہے کہ کس نے
 تیوری چڑھائی۔ پھر یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس میں ’الْأَعْمَى‘ (ایک نابینا) سے کون سا شخص
 مراد ہے؟ جب کہ تمام مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ اس میں ’عَبَسَ‘ (اس نے تیوری
 چڑھائی) کا فاعل حضرت محمد ﷺ ہیں اور الْأَعْمَى، (نابینا) سے مراد مشہور نابینا صحابی
 حضرت عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ ہیں۔

پورا واقعہ اس طرح ہے کہ ایک مرتبہ مکے میں نبی ﷺ قریش کے چند سرداروں کو
 دین اسلام کی دعوت دے رہے تھے، اتنے میں حضرت عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ جو کہ نابینا تھے
 وہ بھی اسی مجلس میں پہنچ گئے۔ ان کا اس طرح بے موقع آ جانا، نبی ﷺ کو ناگوار گذرا۔
 اس لیے آپ ﷺ نے ان کی طرف توجہ نہیں فرمائی اور سرداران قریش کو برابر دعوت و تبلیغ
 فرماتے رہے کہ شاید یہ با اثر لوگ اسلام قبول کر لیں تو اس کے نتیجے میں پورا عرب آسانی
 سے مسلمان ہو سکتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کو حضور ﷺ کا ایک صحابی سے اس طرح بے رُخی برتنا
 پسند نہ آیا۔ اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔

اب ظاہر ہے جب تک یہ پورا واقعہ اور اس کا پس منظر اور اس سورت کا یہ شان نزول
 معلوم نہ ہو ہم اس سورت کا صحیح مفہوم سمجھنے سے قاصر ہیں۔

ایک اور مثال ’سورۃ الفیل‘ کی سامنے لائے جو کہ اس طرح ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

﴿اَلَمْ تَرَ کَیْفَ فَعَلَ رَبُّکَ بِاَصْحٰبِ الْفِیْلِ ۝ اَلَمْ یَجْعَلْ کَیْدَهُمْ فِیْ
 تَضْلِیْلٍ ۝ وَاَرْسَلَ عَلَیْهِمْ طَیْرًا اَبَابِیْلَ ۝ تَرْمِیْهِمْ بِحِجَارٍ مِّنْ
 سِجِّیْلٍ ۝ فَجَعَلَهُمْ کَعْصَفٍ مَّا کُوْلٍ ۝﴾ (الفیل: 1-5)

”کیا تمہیں معلوم نہیں کہ تمہارے رب نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا سلوک کیا؟
 کیا ان کی چال ناکام نہیں بنا دی؟ اور ان پر پرندوں کے جھنڈ کے جھنڈ مسلط کر

دیے۔ جو ان پر کنکر کی پتھریاں پھینکتے تھے۔ پھر انہیں کھائے ہوئے بھس کی طرح کر دیا۔“

اس سورت میں مذکور اصحاب الفیل (ہاتھی والے) کون تھے؟ انہوں نے کہا ’کنید‘ یعنی چال چلی تھی، جسے اللہ تعالیٰ نے ناکام کر دیا تھا اور یہ کس واقعے کی طرف اشارہ ہے جب تک یہ سب چیزیں واضح نہ ہوں۔ ’سورۃ الفیل‘ کا صحیح مفہوم ہماری سمجھ میں نہیں آ سکتا۔ اب جب تک سورۃ الفیل کو سمجھنے کے لیے قرآن سے باہر کا پورا واقعہ ہمارے سامنے نہ ہو ہم اس سورۃ کا اصل مضمون اور مطلب ہرگز سمجھ نہیں سکتے۔

بہذا غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بالکل غلط اور بے اصل ہے کہ قرآن کی سورتوں کا پس منظر اور ان کا شان نزول خود ان کے اندر موجود ہوتا ہے اور اس کے لیے ہمیں قرآن سے باہر کی کسی چیز کی ضرورت نہیں پڑتی۔

حقیقت یہ ہے کہ قرآن مجید کے بہت سے مقامات کی وضاحت اور تشریح ہمیں حدیث و سنت یا تاریخ عرب سے ملتی ہے اور وہ بھی قرآن سے باہر کی چیزیں ہیں۔

7۔ قرآنی عبارت میں حذف کی بحث:

اس بات پر تمام مفسرین حضرات کا اتفاق ہے کہ قرآن مجید کے بعض مقامات پر کچھ الفاظ حذف ہوتے ہیں جو سیاق کلام یا فحوائے کلام سے ہآسانی سمجھے جاسکتے ہیں۔ مگر غامدی صاحب کا کمال یہ ہے کہ وہ جہاں چاہتے ہیں قرآن کی عبارات میں من مانے طریقے سے محذوف مان کر ان کی غلط تاویلیں کرتے ہیں اور تفسیر بالرائے مذموم کے مرتکب ہوتے ہیں جو کہ مسلمہ اصول تفسیر کے خلاف بات ہے۔

چنانچہ وہ ایک جگہ حذف کی ایک مثال دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

1۔ سورۃ الانعام (6) میں ایک آیت اس طرح آئی ہے:

﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ﴾

(الانعام: 38)

”اور کوئی جانور نہیں جو زمین پر اپنے پاؤں سے چلتا ہو اور کوئی پرندہ نہیں جو فضا

میں اپنے دونوں بازوؤں سے اڑتا ہو، مگر یہ تمہاری ہی طرح امتیں ہیں۔“

اس میں دیکھ لیجئے، مقابل کے بعض الفاظ حذف ہو گئے ہیں۔ مثلاً جملے کے پہلے حصے

میں ’فی الارض‘ ہے تو دوسرے میں ’فی السماء‘ کا لفظ نہیں آیا۔ اسی طرح دوسرے حصے میں،

’یطیر بجناحہ‘ کے الفاظ ہیں۔

تو پہلے حصے میں ’تدب علی رجليها‘ یا ’ارجلها‘ کے الفاظ حذف ہو گئے

ہیں۔“ (میزان، ص 37، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

2۔ انہوں نے حذف کی دوسری مثال سورۃ النساء کی آیت 23 سے اس طرح دی ہے کہ۔

”قرآن کا مدعا، لاریب یہی ہے کہ ”أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ وَبَيْنِ

المرءة وعمتها وبين المرءة وخالتها“ وہ یہی کہنا چاہتا ہے لیکن بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ

کے بعد یہ الفاظ اس لیے نہیں لاتا کہ مذکور کی دلالت اپنے عقلی اقتضا کے ساتھ اس مفہوم پر

ایسی واضح ہے کہ قرآن کے اسلوب سے واقف اس کا کوئی طالب علم اس کے سمجھنے میں ہرگز

غلط نہیں کر سکتا۔“

(میزان، ص 38، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

اب ہم مذکورہ حذف کی ان دونوں مثالوں کا علمی جائزہ لیں گے۔ نئی سطر جہاں تک

حذف کی پہلی مثال کا تعلق ہے تو پہلی بات یہ ہے کہ غامدی صاحب نے مذکورہ آیت کا ترجمہ

ہی غلط کیا ہے۔ ”وَمَا مِنْ ذَاتٍ فِي الْأَرْضِ“ کا صحیح ترجمہ وہی ہے جو ان کے استاد

مولانا امین احسن اصلاحی نے اپنی تفسیر میں کیا ہے جو کہ یہ ہے: ”اور کوئی جانور نہیں جو زمین

پر چلتا ہو۔“

(تذکر قرآن، ج 3، ص 42)

مگر غامدی صاحب نے اس میں ”اپنے پاؤں سے“ کے الفاظ حذف مان کر اپنی طرف

سے بڑھا کر یہ غلط ترجمہ کیا ہے کہ:

”اور کوئی جانور نہیں جو زمین پر ”اپنے پاؤں سے“ چلتا ہو۔“

اس ترجمے کے غلط ہونے اور اس میں ’تدب علی رجليها‘ یا ’ارجلها‘ کو

محذوف ماننے کے باطل ہونے کی ایک دلیل تو یہ ہے کہ روئے زمین پر چنے والے کئی جانوروں کے سرے سے پاؤں ہی نہیں ہوتے بلکہ وہ بغیر پاؤں کے پیٹ کے بل رینگ کر چلتے ہیں جیسے سانپ، دوسرے یہ کہ اس مقام پر یہ حذف ماننا خود قرآن کی نص قطعی کے خلاف ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ۚ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌۖ﴾
(الور: 45)

”اور اللہ نے ہر جاندار کو پانی سے پیدا کیا۔ پھر ان میں سے کوئی اپنے پیٹ کے بل چلتا ہے، کوئی دو پاؤں پر چلتا ہے اور کوئی چار پیروں پر چلتا ہے۔ اللہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے۔ بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ اس مقام پر غامدی صاحب کا یہ دعویٰ صحیح نہیں ہے کہ مقابل کے کچھ الفاظ حذف ہو گئے ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس مقام پر آلاَرْضُ (زمین) کا تقابل (السَّمَاءُ) (آسمان) سے نہیں کیا جا رہا اور نہ اس کا یہاں موقع ہے بلکہ زمین کی سطح اور فضا کا ذکر ہو رہا ہے کہ اللہ کی قدرت دیکھو کہ زمین کی سطح پر جانور چل رہے ہیں اور فضا میں پرندے اڑ رہے ہیں جو تمہاری طرح کی امتیں ہیں۔ لہذا اس جگہ الارض (زمین) کے مقابل میں السماء (آسمان) لانے یا اس کو حذف ماننے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ پھر پرندے آسمان میں نہیں فضا میں اڑتے ہیں جیسا کہ علامہ زحشری نے اپنی تفسیر الکشاف میں لکھا ہے کہ ’نی جو السماء (فضائے آسمانی میں) اڑتے ہیں اور ان کے بقول اس مقام پر طائر کی صفت ’یطير بجناحيه‘ (وہ دو بازوؤں یا پیروں سے اڑتا ہے) لانے کا مقصد بھی تقابل نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی وسیع اور محیط قدرت کا اظہار ہے۔

2۔ دوسری جگہ جہاں سورۃ النساء میں محرمات نکاح کے ضمن میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ دو

بہنوں کا کسی ایک مرد کے نکاح میں بیک وقت ہونا حرام ہے کہ: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾

تو غامدی صاحب نے اس مقام پر یہ حذف مانا ہے کہ۔

﴿أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ کے بعد وبين المرأة وعمتها وبين

المرأة وخالتها کے الفاظ محذوف ہیں۔ (میزان، ص 38، 416 طبع سوم، مئی 2008ء، دہلی)

لیکن ہم سمجھتے ہیں کہ غامدی صاحب کو اس مقام پر محذوف ماننے کی ایک سخت ضرورت بلکہ مجبوری لاحق تھی وہ یہ کہ نہ تو وہ حدیث کو دین کا حصہ مانتے ہیں اور نہ اس سے ثابت کسی حکم کو حکم شرعی مانتے ہیں اس لیے ان کو حدیث و سنت سے ثابت شدہ ایک صریح حکم (جس کا وہ بہر طور انکار نہیں کر سکتے تھے) کو زبردستی قرآن کے اندر سے برآمد کرنے کے لیے اس کی عبارت کے اندر حذف ماننا پڑا۔

صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ جہاں دو بہنوں کا کسی ایک مرد کے نکاح میں بیک وقت ہونا حرام ہے اسی طرح پھوپھی بھتیجی اور خالہ بھانجی بھی بیک وقت کسی مرد کے نکاح میں نہیں ہو سکتیں۔ وہ حدیث یہ ہے:

((عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ: ان رسول اللہ ﷺ قال: لا یجمع بین

المرأة وعمتها، ولا بین المرأة وخالتها))

(صحیح بخاری، رقم 5109، صحیح مسلم، رقم 3436، بود ذر، رقم 2066)

”عورت اور اس کی پھوپھی نیز عورت اور اس کی خالہ کو کسی ایک مرد کے نکاح

میں اکٹھا نہ کیا جائے۔“

مطلب یہ ہے کہ پھوپھی بھتیجی یا خالہ بھانجی بیک وقت کسی ایک مرد کی بیویاں نہیں بن سکتیں۔

پھر عربی زبان کا ایک طالب علم ہونے کی حیثیت سے بھی میں کہتا ہوں کہ اَنْ تَجْمَعُوا

بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ کے بعد جو محذوف غامدی صاحب نے نکالا ہے وہ عربیت کی رُو سے بھی غلط

ہے۔ کیونکہ بالفرض ایسا حذف بھی ہوتا تو اس کے لیے یہ الفاظ موزوں ہوتے کہ۔

((اوبین المرءة وعمتها، اوبین المرءة وخالتها))

اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ غامدی صاحب خود بدلتے نہیں قرآن کو بدلنے کی ناکام کوشش کرتے ہیں۔

8۔ غُثَاءٌ أَحْوٰی کا ترجمہ و تفسیر:

ہم ذیل میں غامدی صاحب کے ایک غلط ترجمے کی نشان دہی کریں گے جو انھوں نے قرآن مجید کی سورہ اعلیٰ کے درج ذیل مقام پر کیا ہے:

﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعٰی ۝ فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوٰی ۝﴾ (الاعلیٰ: 4-5)

اپنی الٹی تفسیر ”البیان“ (جو آخری سورتوں سے پہلی سورتوں کی طرف اُلٹے رخ پر آتی ہے اور نامکمل ہے) میں غامدی صاحب نے اس کا یہ ترجمہ کیا ہے:

”اور جس نے سبزہ نکالا، پھر اُسے گھنا سرسبز و شاداب بنا دیا۔“ (البیان، صفحہ 165)

یہ ترجمہ ہمارے نزدیک بالکل غلط ہے اور اس ترجمے اور مفہوم پر ہمارے اعتراضات یہ ہیں

- 1۔ یہ ترجمہ و مفہوم عربیت کے خلاف ہے۔ عربی میں غُثَاءُ کا لفظ ”گھنے سبزے“ کے معنوں میں نہیں آتا۔

- 2۔ یہ ترجمہ خود قرآن مجید کے نظائر کے خلاف ہے۔

- 3۔ یہ ترجمہ احادیث کے شواہد کے بھی خلاف ہے۔

- 4۔ یہ ترجمہ صحیحہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین رضی اللہ عنہم کے اقوال کے بھی خلاف ہے۔

- 5۔ یہ ترجمہ اجماع امت کے بھی خلاف ہے کیوں کہ کسی مفسر نے آج تک غُثَاءُ کے معنی ”گھنے سبزے“ کے نہیں کیے۔

ہمارے نزدیک اس مقام کا صحیح ترجمہ یہ ہے کہ:

”اور جس نے سبز چارہ نکالا اور پھر اُسے سیاہ کوڑا کرکٹ بنا دیا۔“

اب ہم اپنے موقف کی تائید میں تفصیلی دلائل پیش کریں گے۔

1۔ عربی لغت کے دلائل:

مشہور عربی لغت لسان العرب میں اہل لغت کی یہ تصریحات موجود ہیں کہ ”غُشَاءُ أَحْوَى“ کے معنی سیاہ خشک گھاس یا خس و خاشاک کے ہیں۔

1۔ ((الفراء في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَىٰ ۖ فَجَعَلَهُ غُشَاءً أَحْوَىٰ ۖ﴾ قَالَ: إِذَا صَارَ النَّبْتُ يَبْسًا فَهُوَ غُشَاءٌ، وَالْأَحْوَى: الَّذِي قَدْ اسْوَدَّ مِنَ الْقَدَمِ وَالْعَتَقِ، وَقَدْ يَكُونُ مَعْنَاهُ أَيْضًا أَخْرَجَ الْمَرْعَىٰ أَحْوَىٰ أَيْ أَخْضَرَ فَجَعَلَهُ غُشَاءً بَعْدَ خَضَرَتِهِ فَيَكُونُ مُؤَخَّرًا مَعْنَاهُ التَّقْدِيمُ. وَالْأَحْوَى: الْأَسْوَدُ مِنَ الْخَضِرَةِ كَمَا قَالَ: ﴿مُذْهَبًا مَّتَانٍ﴾.)) (لسان العرب جلد 14، صفحہ 207)

”فراء نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کہ ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَىٰ ۖ فَجَعَلَهُ غُشَاءً أَحْوَىٰ﴾ کے بارے میں کہا ہے کہ جب نباتات سوکھ کر خشک ہو جائے تو اسے غشاء کہتے ہیں اور احوی اس چیز کو کہتے ہیں جو بوسیدگی اور قدامت کی وجہ سے سیاہ ہو جائے۔ اس کے معنی یہ بھی بیان کیے گئے ہیں کہ اخراج المرعى کہ اسے سبز اگایا اور پھر خشک کر دیا اور اس طرح دونوں جملوں میں تاخیر و تقدیم ہو گئی ہے اور احوی کے معنی زیادہ سرسبز و شاداب ہونے کی وجہ سے سیاہ ہونے کے بھی ہیں جیسے (قرآن میں) مُذْهَبًا مَّتَانٍ ”دوسرے سبز سیاہی مائل باغ“ آیا ہے۔“

2۔ ((وقال الزجاج في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَىٰ ۖ فَجَعَلَهُ غُشَاءً أَحْوَىٰ ۖ﴾ قَالَ: غُشَاءٌ جَفَفَهُ حَتَّى صَيَّرَهُ هَشِيمًا جَافًا كَالْغُشَاءِ الَّذِي تَرَاهُ فَوْقَ السَّيْلِ، وَقِيلَ مَعْنَاهُ أَخْرَجَهُ الْمَرْعَىٰ الْأَحْوَىٰ أَيْ أَخْضَرَ فَجَعَلَهُ غُشَاءً بَعْدَ ذَلِكَ أَيْ يَابَسًا.))

”الزجاج نے اللہ کے اس ارشاد: ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَىٰ ۖ فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَىٰ﴾ کے بارے میں کہا ہے کہ غُثَاء بنا دینے سے مراد یہ ہے کہ اس ہبزے اور نباتات کو خشک اور چورا بنا دیا جیسے سیلاب کے اوپر خس و خاشاک نظر آتے ہیں۔“ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کے معنی أَخْرَجَ الْمَرْعَى الْأَحْوَىٰ یعنی ہبز نباتات کو اُگایا اور پھر اس کے بعد اسے غُثَاء یعنی خشک کر دیا۔

3۔ ابن قتیبہ نے ”تفسیر غریب القرآن“ میں لکھا ہے کہ:

((فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَيْ يَبْسًا.))

”پھر اسے غُثَاء بنا دیا یعنی خشک بنا دیا۔“

((أَحْوَى أَسْوَدٌ مِنْ قَدَمِهِ وَاحْتِرَاقِهِ.))

”جو بوسیدگی یا جل کر راکھ ہونے کی وجہ سے سیاہ ہو چکا ہو۔“

(تفسیر غریب القرآن، صفحہ 524، طبع بیروت)

4۔ مشہور لغوی مفسر علامہ زمخشری نے غُثَاء کے بارے میں یہ تحقیق کی ہے:

((وهو الحميل السيل مما بلى وأسود من العيدان والورق.))

(المكشاف للمخشری، جلد 3، صفحہ 32، طبع بیروت)

”﴿غُثَاء﴾ سے مراد سیلاب کے خشک اور سیاہ خس و خاشاک ہیں جو اصل میں

بوسیدہ لکڑیوں کے ٹکڑے اور درختوں اور پودوں کے سوکھے ہوئے پتے ہوتے ہیں۔“

5۔ امام راغب اصفہانی ”المفردات فی غریب القرآن“ میں لکھتے ہیں:

((قوله عز وجل: ﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَىٰ﴾ أي شديد السواد. (مادة

حوا“ کے تحت) وقيل تقديره: والذي أخرج المرعى أحوى فجعله

غُثَاء، والحو: شدة الخضرة.)) (صفحہ 271)

”اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَىٰ﴾ سے مراد گہری سیاہی ہے

اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ترتیب کلام یوں ہے کہ وہ جس نے ہبز چارہ نکالا پھر اسے

پھر مادہ غشا کے تحت تحریر کیا ہے کہ:

وینذهب غیر معتد به.)) (صفحه 602، صبع دار اقلیم، دمشق 1416 هـ)

” (غُفَاء) سے مراد سیلاب کا خس و خاشاک ہے۔ یہ مثال اُس چیز کے بارے میں دی جاتی ہے جو ضائع ہو کر ختم ہو جائے۔“

1۔ تفسیر طبری میں علامہ ابن جریر طبری نے "فَجَعَلَهُ غُذَاءً أَخْوَى" کے تحت لکھا ہے کہ:

بعد البياض، أو الخضرة.)) (تفسير طبري، سورة الأعلى)

اور جسے ہوا اڑائے پھرتی ہو۔ الاحوی بنادیا یعنی حویۃ میں تبدیل کر دیا اور

حوا کہتے ہیں اُس سیاہی کو جو سفیدی یا سنہری کے بعد ہو جائے۔“

حالاً من المرعى، أي أخرجه أحوى أسود من شدة الخضرة والري

فجعلہ غشاء بعد حوتہ)) (کتب الحد 4، صفحہ 243، ص 1 مصر)

مراد ہے کہ نباتات اُگائی اور فَجَّعَلَهُ غُثَاءً اُخْوٰی یعنی اس کو تروتازہ سبزہ

بنانے کے بعد سیاہ خشک کر دیا۔ اور یہ معنی بھی جائز ہیں کہ اُخْوٰی حَال ہو المرعی کا۔ اس صورت میں مفہوم یہ ہے کہ سبزہ اُگایا جو تروتازگی اور شادابی کی وجہ سے سیاہی مائل تھا اور اس کے بعد اسے خشک سیاہ بنا دیا۔“

3۔ مشہور مفسر قرطبی نے غُثَاء کی لغوی تحقیق کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

((الغُثَاء: الشيء اليابس.))

”یعنی غُثَاء سے خشک چیز مراد ہے۔“

پھر اس کی مزید تشریح کی ہے کہ:

((الغُثَاء ما يقذف به السيل على جوانب الوادي من العشيش

والنبات والقماش ويقال لبقل والعشيش إذا تحطم ويبس:

غُثَاء وهشيم.))

”غُثَاء سے مراد وہ گھاس پھوس اور کوڑا کرکٹ ہے جسے سیلاب وادیوں کے

کناروں پر پھینک دیتا ہے۔ جب سبزہ اور گھاس ریزہ ریزہ اور خشک ہو جائیں تو

اُسے غُثَاء یا ہشیم کہا جاتا ہے۔“

پھر اسی تفسیر میں غُثَاء اُخْوٰی کے بارے میں مشہور ماہرین لغت ابو عبیدہ جریس اور

عبدالرحمن بن زید برقیہ کے یہ اقوال بھی ہیں

((وقال أبو عبيدة: فجعله أسود من احتراقه وقدمه، والرطب إذا

يبس أسود. وقال عبدالرحمن بن زيد: أخرجه المرعي أخضر.

ثم لما يبس أسود من احتراقه، فصار غُثَاء تذهب به الرياح

والسيول.))

”ابو عبیدہ نے اس غُثَاء اُخْوٰی کے بارے میں کہا ہے کہ اس کے معنی ہیں کہ

اسے بوسیدہ ہونے یا جل کر راکھ ہونے کی وجہ سے سیاہ کوڑا کر دیا، اور سبزہ جب

خشک ہو جائے تو سیاہ ہو جاتا ہے۔ اور عبدالرحمن بن زید کا قول ہے کہ اس کا مفہوم

یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سبز نباتات اُگائی۔ پھر جب وہ خشک ہوئی اور سیاہ راکھ بن گئی تو وہ غُشاء ہے، جسے ہوائیں اُڑاتی ہیں اور سیلاب بہا لے جاتے ہیں۔“

(ملاحظہ ہو تفسیر قرطبی، جلد 10، صفحہ 17، 18، طبع بیروت)

4۔ تفسیر البحر المحیط میں ابن حیان اندکی برکت نے غُشاء اُحوی کے ضمن میں لکھا ہے: ((قال ابن عباس المغنی فَجَعَلَهُ غُشاءً اُحوی: أي أسود لأن الغشاء إذا قدم وأصابته الأمطار أسود وتعفن فصار اُحوی.))

(البحر المحیط، جلد 8، صفحہ 458)

”ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ غُشاء اُحوی کے معنی ہیں کہ غُشاء یعنی خشک نباتات سیاہ ہو گئی۔ کیوں کہ خشک نباتات جب بوسیدہ ہو جاتی ہے تو بارش وغیرہ کے اثر سے گل سڑ کر سیاہ ہو جاتی ہے اور اُحوی ہونے کے یہی معنی ہیں۔“

5۔ امام شوکانی رحمہ اللہ اپنی تفسیر فتح القدر میں ﴿ فَجَعَلَهُ غُشاءً اُحوی ﴾ کے تحت لکھتے ہیں ((أي: فجعله بعد أن كان أخضر غشاء، أي: هشيباً جافاً كالغشاء يكون فوق السيل: (أحوی) أي: أسود بعد اخضرارة، وذلك أن الكلأ إذا يبس أسود. قال قتادة: الغشاء الشيء اليابس.))

(فتح القدر، صفحہ 1889)

”مطلب یہ ہے کہ اس سبزے کو غُشاء بنادیا اور غُشاء اُس خس و خاشاک کو کہتے ہیں جو سیلاب کے اوپر آ جاتا ہے اور اُحوی بنادیا یعنی جو پہلے سبز تھا، اُسے سیاہ بنادیا کیوں کہ گھاس پھوس جب خشک ہو جائے تو سیاہ ہو جاتی ہے۔ (مشہور تابعی) قتادہ رحمہ اللہ کہتے ہیں غُشاء خشک چیز کو کہتے ہیں۔“

6۔ تفسیر قاسمی (محاسن التویل) میں محمد جمال الدین قاسمی نے لکھا ہے کہ:

((المرعى: أي أخرج من الأرض مرعى الأنعام من صنوف النبات ﴿ فَجَعَلَهُ ﴾ أي بعد خضرته ونضرتة ﴿ غُشاءً ﴾ أي جافاً

يَابَسًا تَطِيرُ بِهِ الرِّيحُ. ﴿أُخْوَى﴾ أَيْ أَسْوَدَ، صِفَةُ مَوْكِدَةٍ (لُغْنَاءُ)
لَأَنَّ النَّبَاتَ إِذَا يَبَسَ تَغَيَّرَ إِلَى (الْحَوَّةِ) وَهِيَ السَّوَادُ.))

(تفسیر قاسمی، جلد 10، صفحہ 126، طبع بیروت)

”الْمَرْغَى کے معنی ہیں کہ زمین سے مختلف قسم کے نباتات اُگائیں جو مولیٰ شیوں کے لیے گھاس چارہ ہے۔ فَجَعَلَهُ غُثَاءً یعنی اس نباتات کو سرسبز و شادابی کے بعد اُسے ایسا خشک کر دیا جسے ہوا اُڑائے پھرتی ہے۔ اور أُخْوَى کے معنی ”سیاہ“ کے ہیں اور یہ غُثَاءُ کی صفت کے طور پر آیا ہے کیوں کہ جب سبزہ خشک ہو جاتا ہے تو اس کا رنگ سیاہ ہو جاتا ہے۔“

7۔ تفسیر ابن کثیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے غُثَاءُ أُخْوَى کی یہ تفسیر بھی منقول ہے کہ۔
(﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً أُخْوَى﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هَشِيمًا مَتَغِيرًا.))

(بحوالہ تفسیر ابن کثیر۔ 4/500)

”یعنی اس سے مراد سیاہ رنگ میں تبدیل شدہ کوڑا، چورا۔“
لغت و تفسیر کی ان تصریحات سے درج ذیل اُمور بالکل واضح ہیں:

1۔ لفظ غُثَاءُ کے لغوی معنی یہ ہیں:

”خس و خاشاک، سوکھی ہوئی گھاس پھوس، خشک نباتات، خشک چورا اور کوڑا کرکٹ وغیرہ۔“

2۔ لفظ أُخْوَى کے لغوی معنی دو ہیں:

(i) ایسی نباتات جو بوسیدہ اور پرانی ہونے کی وجہ سے سیاہ ہو چکی ہو۔

(ii) ایسی نباتات جو تازگی و شادابی اور زرخیزی کی وجہ سے سیاہ مائل سبز ہو گئی ہو۔

3۔ پھر جن لوگوں نے لفظ أُخْوَى کو غُثَاءُ کی صفت مانا ہے، انھوں نے اس کے پہلے معنی

مراد لیے ہیں۔ یعنی کہنگی اور بوسیدگی کی وجہ سے سیاہ ہونے کا مفہوم اور ان کے

نزدیک دونوں آیات کا مطلب یہ ہے کہ:

”وہ جس نے نباتات اُگائی اور پھر اسے سیاہ خس و خاشاک بنا دیا۔“

4۔ جن لوگوں نے اُحویٰ کو المرعی کی صفت مؤخر قرار دیا ہے، اُنھوں نے اُحویٰ کو

مذکورہ دوسرے معنوں میں لیا ہے اور ان کی رائے میں دونوں آیات کا مفہوم یہ ہے:

”وہ جس نے سیاہی مائل سبز نباتات اُگائی اور پھر اسے خس و خاشاک بنا دیا۔“

گویا اُحویٰ کے دو مختلف لغوی معنوں کے باوصف جس مفہوم پر علمائے لغت اور مفسرین

کرام متفقہ کا کامل اتفاق اور اجماع ہے، وہ یہ ہے کہ:

”اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ و عجیبہ ہے کہ اس نے پہلے سبزہ پیدا کیا اور ہر طرح کی

نباتات اُگائی اور پھر کچھ عرصے کے بعد اُسے خس و خاشاک اور خشک و سیاہ

چورے میں تبدیل کر دیا۔“

سورۃ اُغلیٰ کی ان دونوں آیات کی یہی تفسیر قرآن مجید کے دوسرے نصوص اور نظائر سے

مطابقت رکھتی ہے۔ مثال کے طور پر قرآن کی درج ذیل آیات مدِ لحظہ ہوں:

3۔ قرآن مجید کے نظائر:

1۔ سورۃ زمر میں ارشاد ہوا:

﴿الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ

ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيَجُ فِتْرَةً مُضَفَّرًا ثُمَّ يَجْعَلُهُ

حُطًا مَّا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِّلْأَفْئِسِ ۝ (الرمر: 21)

”کیا تو نے نہیں دیکھا کہ اللہ ہی آسمان سے پانی اتارتا ہے۔ پھر اسے چشمے بنا

کر زمین میں چلا دیتا ہے۔ پھر اس کے ذریعے سے مختلف رنگوں کی کھیتی اُگاتا

ہے، پھر وہ خوب بڑھتی ہے۔ پھر تو اُسے زرد شدہ دیکھتا ہے، پھر وہ اسے ریزہ

ریزہ کر دیتا ہے۔ بے شک اس میں عقل مندوں کے لیے بڑی نصیحت ہے۔“

2۔ سورۃ حدید میں فرمایا گیا ہے:

﴿اعْبُدُوا إِلَهًا حَيًّا الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيْجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا﴾
(الحديد: 20)

”جان لو کہ دنیا کی زندگی محض کھیل تماشا اور زیبائش اور آپس میں ایک دوسرے پر فخر جتانا اور ایک دوسرے سے زیادہ مال اور اولاد چاہنا ہے، جیسے بارش کی حالت کہ اس کی روئیدگی سے کسان خوش ہو جائیں پھر وہ ابھرے اور تم اُسے زرد دیکھو، پھر وہ ریزہ ریزہ ہو جائے۔“

3۔ سورہ کہف میں بیان ہوا:

﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَّثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا﴾
(الکہف: 45)

”اور ان سے دنیا کی زندگی کی مثال بیان کرو جیسے پانی کہ جسے ہم نے آسمان سے برسایا پھر زمین کی روئیدگی پانی کے ساتھ مل گئی۔ پھر وہ ریزہ ریزہ ہو گئی جسے ہوائیں اڑاتی پھرتی ہیں۔ اور اللہ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنا والا ہے۔“

آخری آیت میں ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا﴾ ”اور اللہ ہر چیز پر پوری طرح قدرت رکھنے والا ہے۔“ سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ سرسبز نباتات اُگنا اور پھر اُسے زرد خشک اور سیاہ خس و خاشاک کر دینا اور اُسے چورا بنا دینا اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیوں میں سے ہے۔ اور یہی مضمون سورہ اعلیٰ کی زیر بحث آیات میں بھی دہرایا گیا ہے اور یہ چیز قرآن مجید میں تشریف آیات کے اسلوب کے بالکل مطابق ہے کہ ایک ہی مضمون بار بار کئی طرح بیان ہوتا ہے اور اس سے ایک اور مقصد بھی پورا ہو جاتا ہے کہ ((القرآن یفسر بعضہ بعضاً)) یعنی ”قرآن کا بعض حصہ اس کے بعض حصے کی تفسیر کرتا ہے۔“ گویا قرآن اپنی تفسیر آپ کر دیتا ہے۔

4۔ حدیث سے دلیل:

قیامت کے بارے میں ایک حدیث میں غُثَاء کا لفظ یوں آیا ہے
 ((کَمَا تَنْبِتُ الْحَبَّةَ فِي غُثَاءِ السَّيْلِ.))

(سنن دارمی، 1/61، مسند احمد 12013)

”جیسے سیلاب کے خس و خاشاک میں دانہ اُگتا ہے۔“

اس میں لفظ غُثَاء کی وضاحت ابن اثیر رحمہ اللہ نے اپنی کتاب التہیۃ میں یوں کی ہے کہ
 ((الغُثَاء بالضم والمد: ما يجئ فوق السيل مما يحمله من الذبد
 والوسخ وغيره.)) (التہیۃ فی عربیہ محدث و لائر، جلد 3، صفحہ 343)
 ”مطلب یہ ہے کہ غُثَاء اُس جھاگ اور کوڑا کرکٹ کو کہتے ہیں جو سیلاب کے
 پانی کے اوپر آتا ہے۔“

خلاصہ کلام: یہ ہے کہ سورۃ اعلیٰ کی زیر بحث آیات کا وہی مفہوم صحیح اور معتبر
 ہے جس کی تائید لغت سے ہوتی ہے اور جس کی موافقت قرآن و حدیث کے نصوص اور
 فقہاء سے بھی موجود ہے اور جو اُمت مسلمہ کے تمام جمیل القدر مفسرین کرام کی متفقہ تفسیر
 کے بالکل مطابق ہے۔

5۔ اُردو تراجم:

اب ہم مذکورہ آیت کے سلسلے میں پاک و ہند کے علمائے کرام کے مستند اور متداول
 تراجم پیش کرتے ہیں:

(1) **شاہ ولی اللہ دہلوی:**

شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ نے اپنے فارسی ترجمے ”فتح الرحمن“ میں مذکورہ آیت کا یہ
 ترجمہ کیا ہے:

وآنکہ بر آورد گیاه تازه را۔ باز ساخت آن را خشک شدہ

سیاہ گشتہ .

”اور جس نے تازہ چارہ نکالا۔ پھر اُسے خشک سیاہ بنا دیا۔“ (راقم)

(2) شاہ رفیع الدین دہلویؒ کا ترجمہ :

”اور جس نے نکالا چارہ، پس کر دیا اس کو کوڑا سیاہ۔“

(3) شاہ عبدالقادر دہلویؒ کا ترجمہ :

”اور جس نے نکالا چارہ۔ پھر کر ڈالا اس کو کوڑا کالا۔“

(4) مولانا فتح محمد خان جالندھریؒ کا ترجمہ

”اور جس نے چارہ اُگایا، پھر اُس کو سیاہ رنگ کا کوڑا کر دیا۔“

(5) مولانا ثناء اللہ امرتسریؒ کا ترجمہ :

”اور جس نے چارہ پیدا کیا۔ پھر اس کو خشک سیاہ کر دیا۔“

(6) نواب وحید الزمانؒ کا ترجمہ :

”اور جس نے (جانوروں کے لیے) چارہ نکالا۔ پھر اس کو (سکھا کر) کوڑا بنا

دیا کالا کر دیا۔“

(7) مولانا محمود حسن دیوبندیؒ کا ترجمہ :

”اور جس نے نکالا چارہ۔ پھر کر ڈالا اُس کو کوڑا سیاہ۔“

(8) مولانا اشرف علی تھانویؒ کا ترجمہ

”اور جس نے (زمین سے) چارہ نکالا، پھر اُس کو سیاہ کوڑا کر دیا۔“

(9) مولانا عبدالماجد دریا بادیؒ کا ترجمہ :

”اور جس نے چارہ (زمین سے) نکالا، پھر اُسے سیاہ کوڑا کر دیا۔“

(10) مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ کا ترجمہ :

”جس نے نباتات اُگائیں، پھر اُن کو سیاہ کوڑا کرکٹ بنا دیا۔“

کیا یہ سب حضرات عربیت سے نابلد تھے اور ان کو عربی نہیں آتی تھی؟ حقیقت یہ ہے کہ جب مذکورہ آیت کے ایک ہی ترجمے اور مفہوم پر صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین رضی اللہ عنہم سمیت پوری امت مسلمہ کے مفسرین متفق ہیں تو یہی ترجمہ لغت کی رو سے درست ہے۔ قرآن و حدیث کے نظائر و شواہد کے مطابق بھی یہی ترجمہ ہے تو پھر اس سے ہٹ کر غامدی صاحب کے لیے اس آیت کا کوئی اور ترجمہ اخذ کرنا جہالت اور گمراہی کے سوا کچھ نہیں!!

5۔ سورۃ الفیل کی غلط تاویل:

قرآن مجید کی سورۃ الفیل میں اصحاب الفیل (ہاتھی والوں) کے جس واقعے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ اس کی صحیح، متفقہ اور مجمع علیہ تفسیر میں بھی غامدی صاحب نے اختلاف پیدا کرنے کی کوشش کی ہے۔

اصل واقعہ جس پر سلف سے خلف تک، تمام مفسرین کرام کا اتفاق اور اجماع ہے، مختصر طور پر یہ ہے کہ یمن کا ایک متعصب عیسائی حکمران ابرہہ ساٹھ ہزار کا لشکر لے کر ہاتھیوں کے ہمراہ خانہ کعبہ پر حملہ آور ہوا تا کہ اسے مسمار کر دے۔ قریش مکہ اتنے بڑے لشکر کا مقابلہ نہیں کر سکتے تھے، اس لیے وہ اس موقع پر قریب پہاڑوں میں چلے گئے۔ جب وہ لشکر مزدلفہ اور منی کے درمیان وادی مُحَسَّر میں پہنچا تو اچانک ایک طرف سے پرندوں کے جھنڈ کے جھنڈ نمودار ہوئے، جنہوں نے اس لشکر پر سنگ ریزوں اور کنکروں کی بارش کر دی۔ اس کے نتیجے میں ہاتھیوں سمیت پورا لشکر تباہ و برباد ہو گیا۔ اس طرح اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرتِ کاملہ سے خانہ کعبہ کی حفاظت فرمائی اور ابرہہ کا منصوبہ ناکام بنا دیا گیا۔ یہ واقعہ اسی سال پیش آیا جس میں حضرت محمد ﷺ کی ولادت باسعادت ہوئی تھی۔

اصحابِ فیل کے واقعے کی اس تفسیر پر تمام مفسرین کرام کا چودہ سو برس سے اتفاق اور اجماع موجود ہے۔ اس کے برعکس غامدی صاحب سورۃ فیل کا درج ذیل ترجمہ اور تفسیر فرماتے ہیں:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

﴿اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِاَصْحٰبِ الْفِیْلِ ۝ اَلَمْ یَجْعَلْ كَیْدَهُمْ
فِیْ تَضَلُّیْلٍ ۝ وَاَرْسَلَ عَلَیْهِمْ طَیْرًا اَبَابِیْلَ ۝ تَرْمِیْهِمْ بِحِجَارَةٍ
مِّنْ سِجِّیْلٍ ۝ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّا كُوْلٌ ۝﴾

”اللہ کے نام سے جو سراسر رحمت ہے، جس کی شفقت ابدی ہے۔“

”تو نے دیکھا نہیں کہ تیرے پروردگار نے ہاتھی والوں سے کیا کیا؟ اُن کی چال
کیا اُس نے اکارت نہیں کر دی؟ اور اُن پر جھنڈ کے جھنڈ پرندے مسلط نہیں
کر دیے؟ (اس طرح کہ) تو پکی ہوئی مٹی کے پتھر اُنھیں مار رہا تھا اور اُس نے
اُنھیں کھایا ہوا بھوسا بنا دیا۔“ (ابیان، صفحہ 239، مطبوعہ جنوری 2000ء)

اس ترجمے میں سب سے پہلے الرَّحْمٰن کے ترجمے ”جس کی شفقت ابدی ہے“ کی
انفرادیت کی داد دیجیے گا اور اس کے بعد ﴿تَرْمِیْهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّیْلٍ﴾ کے ترجمہ
(اس طرح کہ) تو پکی ہوئی مٹی کے پتھر اُنھیں مار رہا تھا۔“ پر سر دھنیے گا۔

پھر ذرا اُن تفسیری حواشی پر بھی نظر ڈال لے جو غامدی صاحب نے تحریر فرمائے ہیں۔ پہلی
آیت کی وضاحت فرماتے ہوئے، اُنھوں نے لکھا ہے کہ:

یمن کا نائب السلطنت ابرہہ جب نو ہاتھیوں اور ساٹھ ہزار کا لشکر لے کر بیت الاحرام کو
ڈھادینے کی غرض سے مکہ پر حملہ آور ہوا، تو قریش کھلے میدان میں، اُس کے مقابلے کی
طاقت نہ پا کر منی کے پہاڑوں میں چلے گئے، اور وہیں سے اُنھوں نے اس لشکر جرار پر سنگ
باری کی۔ اُن کی یہ مدافعت، ظاہر ہے کہ انتہائی کمزور تھی، لیکن اللہ پروردگار عالم نے اپنی
قوتِ قاہرہ اس میں شامل کر دی اور اس کے نتیجے میں ہوا کے تند و تیز طوفان (حاصب) نے
ابرہہ کی فوجوں کو اس طرح پامال کیا کہ وادیِ محصب میں پرندے دنوں اُن کی نعشیں نوچتے
رہے۔ اُس زمانے کے ایک شاعر ابو قیس نے کہا ہے:

فَأَرْسَلْ مِنْ رِبِّهِمْ حَاصِبَ

يَلْفُفُهُمْ مِثْلَ لَفِ الْقَزَمِ

”پھر اُن کے پروردگار کی طرف سے اُن پر حاصب بھیجی گئی جو خس و خاشاک کی طرح اُنھیں لپیٹی چلی جاتی تھی۔“

”تو نے دیکھا نہیں، میں واحد کے صیغے سے خطاب کا جو اسلوب اس آیت میں ہے، یہ بالعموم اُس وقت اختیار کیا جاتا ہے، جب مخاطبین کے ایک ایک شخص کو فرداً فرداً متوجہ کرنا پیش نظر ہو۔“
(البیان، صفحہ 239)

اس کے بعد تیسری آیت کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ:

”یہ ابرہہ کی فوجوں کی بے بسی سے کنایہ ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے ساف و حاصب کے طوفان سے اُنھیں اس طرح پامال کیا کہ کوئی اُن کی لاشیں اٹھانے والا بھی نہ رہا۔ وہ میدان میں پڑی تھیں اور گوشت خور پرندے اُنھیں نوچنے اور کھانے کے لیے، اُن پر جھپٹ رہے تھے۔“
(البیان، صفحہ 240)

پھر آگے چل کر آیت 4 کی تفسیر بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

”اصل میں تَرْمِيهِمْ ہے۔ یہ اس سے پچھلی آیت میں عَلَيْهِمْ کی ضمیر مجرور سے حال واقع ہوا ہے۔ ہوا کہ تند و تیز تھپیڑوں کے ساتھ ابرہہ کے لشکر پر آسمان سے جو سنگ باری ہوئی، اس کے لیے اگر غور کیجیے تو یہ لفظ نہایت صحیح استعمال ہوا ہے۔ پرندوں کے پتھر پھینکنے کے لیے، جس طرح کہ عام طور پر سمجھا جاتا ہے، اسے کسی طرح موزوں قرار نہیں دیا جاسکتا۔“
(البیان، صفحہ 240)

پھر آگے چل کر آیت 54 کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

”اصل میں كَعْصَفٍ مَّاكُولٍ کے الفاظ آئے ہیں۔ کسی چیز کا نام اُس کے انجام کے لحاظ سے رکھنا عربی زبان کا ایک معروف اسلوب ہے۔ یہ اسی نوعیت کی ترکیب ہے اور آیت کا مدعا یہ ہے کہ تمہاری مدافعت اگرچہ ایسی کمزور تھی کہ

تم پہاڑوں میں چھپے ہوئے انہیں کنکر پتھر مار رہے تھے، لیکن جب تم نے حوصلہ کیا اور جو کچھ تم کر سکتے تھے، کر ڈالا تو اللہ نے اپنی سنت کے مطابق تمہاری مدد کی اور ساف و حاصب کا طوفان بھیج کر اپنی ایسی شان دکھائی کہ انھیں کھایا ہوا بھوسا بنا دیا۔“ (البیان، صفحہ 241)

غامدی صاحب نے سورۃ الفیل کی جو تفسیر فرمائی ہے وہ قرآن کے نظائر، اجماع امت اور تاریخ و کلام عرب کے خلاف ہے، اس لیے ناقابل قبول ہے۔ اب ہم اپنے نقطہ نظر کو تفصیل سے پیش کریں گے۔

1۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تفسیر:

سب سے پہلے ہم اس سورہ کی تفسیر میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اقوال کو دیکھتے ہیں۔

1۔ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں صحیح بخاری کی اس حدیث ((إِنَّ اللَّهَ جَسَسَ عَنْ مَكَّةَ الْفِيلِ)) کی شرح میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول نقل کیا ہے:

((وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ بِسَنَدٍ حَسَنٍ عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: جَاءَ أَصْحَابُ الْفِيلِ حَتَّى نَزَلُوا الصَّفَاحَ وَهُوَ بِكُسْرٍ الْمِهْلَةِ ثُمَّ فَاءَ ثُمَّ مِهْلَةٍ مَوْضِعَ خَارِجِ مَكَّةَ مِنْ جِهَةِ طَرِيقِ الْيَمَنِ، فَأَتَاهُمْ عَبْدُ الْمَطْلَبِ فَقَالَ: إِنَّ هَذَا بَيْتُ اللَّهِ لَمْ يَسْلُطْ عَلَيْهِ أَحَدٌ، قَالُوا لَا نَرْجِعُ حَتَّى نَهْدِمَهُ، فَكَانُوا لَا يَقْدُمُونَ فِيهِمْ إِلَّا تَأْخِرُ، فَدَعَا اللَّهُ الطَّيْرَ الْأَبَابِيلَ فَأَعْطَاهَا حِجَارَةً سَوْدَاءَ فَلَمَّا حَازَتْهُمْ رَمَتْهُمْ فَمَا بَقِيَ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَخَذَتْهُ الْحِكَّةُ فَكَانَ لَا يُحِثُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ جُلْدَةً إِلَّا تَسَاقَطَ لَحْمُهُ.)) (جلد 15، صفحہ 255، مطبوعہ بیروت)

”اور ابن مردویہ نے عکرمہ سے اور انہوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حسن سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ ہاتھیوں والے آئے اور وہ صفحہ کے مقام پر پہنچ گئے جو

مکہ سے باہر (مضافات میں) یمن کے راستے پر ایک جگہ کا نام ہے۔ عبدالمطلب ان کے پاس گئے اور ان سے کہا: ”یہ اللہ کا گھر ہے جس پر وہ کسی اور کو مسط نہیں ہونے دیتا۔“ وہ بولے: ”ہم اس کو گرائے بغیر واپس نہ جائیں گے۔“ اُن کے ہاتھی آگے نہیں بڑھ رہے تھے۔ اس وقت اللہ نے پرندوں کے جھنڈ کے جھنڈ بلا لیے، ان کو سیاہ کنکر دے دیے۔ پھر جب وہ شکر کے پاس پہنچے تو اُنہوں نے اُن پر کنکر برسائے (جس سے وہ سب مر گئے) اور جو کوئی بچ گیا تو اسے حُحْکَہ (جلد کی بیماری) نے آلیا جس سے اس کے جسم کا گوشت اس سے الگ ہو کر گر جاتا تھا۔“

2۔ امام فخر الدین رازیؒ نے اپنی تفسیر کبیر میں سورۃ الفیل کی تفسیر کرتے ہوئے حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول نقل کیا ہے:

((روى عن عكرمة عن ابن عباس، قال: لما أرسل الله الحجارة على أصحاب الفيل لم يقع حجر على أحد منهم إلا نفض جلدہ وثار به الجدي.)) (ج 32، ص 100، مصبوعہ تہران)

”عکرمہ نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ہاتھی والوں پر کنکر بھیجے تو ان میں سے جس کو وہ کنکر لگا، اس کی کھال گلنے لگی اور اس کو جدري (جلد کی بیماری) نے آلیا۔“

اب ظاہر ہے قرآن کی جس تفسیر کو رسول اللہ ﷺ کی ایک حدیث مجمل طور پر بیان کر رہی ہو، اسی حدیث کی تشریح ایک جلیل القدر صحابی حضرت ابن عباسؓ فرما رہے ہوں تو پھر اس تفسیر میں کیا شک باقی رہ جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہاتھیوں کو مکہ پہنچنے سے روک دیا اور پرندوں کے کنکر پھینکنے کے ذریعے ان کو تباہ کر دیا تھا اور اس دعویٰ کا کیا جواز رہتا ہے کہ ہاتھیوں کا لشکر تو قریش کے پتھراؤ سے برباد ہوا اور پرندے صرف ان کی لاشوں کو کھانے کے لیے آئے تھے۔

2۔ قرآن کا اسلوب بیان:

سب سے پہلے اس سورہ میں قرآن مجید کے اسلوب بیان پر غور کریں تو آغاز میں اَلَمْ نَسِرْ (کیا تو نے نہیں دیکھا) کے الفاظ آئے ہیں۔ یہ اسلوب بیان قرآن میں عموماً غیر معین مخاطب کے لیے آتا ہے۔ جسے اصطلاح میں خطاب لغیر معین کہا جاتا ہے اور یہ استفہام انکاری کے طور پر آتا ہے۔ اس اسلوب میں کوئی خاص فرد یا گروہ مخاطب نہیں ہوتا بلکہ عام انسانوں سے خطاب کیا جاتا ہے۔ مثال کے طور پر قرآن میں ہے کہ:

﴿اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍۙ﴾ (الفجر: 6)

”کیا تو نے دیکھا کہ تیرے رب نے قوم عاد سے کیا سلوک کیا۔“

ایک اور مثال یہ ہے کہ:

﴿اَلَمْ تَرَ اِلٰی رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّۙ﴾ (الفرقان: 45)

”کیا تو نے نہیں دیکھا کہ تیرے رب نے سائے کو کیسے پھیلا یا ہے۔“

اس طرح سورہ فیل کے شروع میں بھی اَلَمْ تَرَ کا خطاب کسی خاص فرد یا گروہ کے لیے نہیں ہے۔ لہذا اس سے خاص قریش کو مخاطب ماننا ہرگز درست نہیں ہے۔

3۔ تفسیر القرآن بالقرآن:

قرآن کی تفسیر کا سب سے عمدہ اور اعلیٰ اصول جسے سب جانتے ہیں، یہ ہے کہ قرآن کی تفسیر خود قرآن سے کی جائے۔ اس اصول کے مطابق جب ہم سورہ فیل پر غور کرتے ہیں تو اس کی کئی نظیریں موجود ہیں۔

۱۔ پہلی نظیر یہ ہے:

﴿اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍۙ﴾ (الفجر: 6)

”کیا تو نے نہیں دیکھا کہ تیرے رب نے قوم عاد سے کیا سلوک کیا۔“

یہ آیت اپنے انداز بیان ہی سے واضح کر رہی ہے کہ قوم عاد کے لیے جس عذاب الہی

کی طرف اشارہ ہے، اس میں کسی انسانی کوشش اور کسب کا کوئی دخل نہیں ہے۔ قوم عاد پر جو عذاب بھیجا گیا وہ کوئی انسانی فعل نہیں تھا بلکہ سراسر قدرت الہی کا کرشمہ تھا۔

﴿اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ۝﴾ ”کیا تو نے دیکھا کہ تیرے رب نے کیا کیا۔“ کے اُسلوب سے واضح ہے کہ اس کے ضمن میں واقع ہونے والے فعل کا فاعل صرف رب ہی ہے۔ بالکل اسی طرح سورہ فیل کے شروع میں بھی پہلی آیت یوں ہے کہ:

﴿اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِاَصْحَابِ الْفِيلِ ۝﴾ (الفیل: 1)

”کیا تو نے دیکھا کہ تیرے رب نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا سلوک کیا۔“

اس آیت زیر بحث کا اُسلوب بیان بھی اس امر کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ آگے جو فعل بیان ہوگا اس کا فاعل صرف رب ہے، بندوں کے فعل کا اس میں کوئی دخل نہیں۔ لہذا اصحاب فعل کے واقعے کی تفسیر میں ابرہہ کے شکر کو تباہ کرنے میں بندوں کا خواہ وہ قریش ہوں یا کوئی اور، قطعاً کوئی دخل نہیں ہو سکتا۔ قریش کے کسی فعل کو بیان کرنے کے لیے یہ اُسلوب بالکل مناسب نہیں ہے۔

دوسری نظیر یہ ہے:

﴿اَلَمْ تَرَ اِلٰى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ۝﴾ (الفرقان: 45)

”کیا تو نے نہیں دیکھا کہ تیرے رب نے سائے کو کیسے پھیلا یا ہے۔“

ظاہر ہے اشیا کا سایہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے گھٹتا بڑھتا ہے اور سورج کی روشنی کے مختلف زاویوں سے بدلتا رہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی اس قدرت میں انسانی فعل اور کوشش کا کوئی دخل نہیں۔ یہاں بھی اُسلوب بیان وہی ہے جو سورہ فیل کے شروع میں بیان ہوا ہے۔

تیسری نظیر یہ ہے:

﴿اَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللّٰهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۝﴾ (العنکبوت: 19)

”کیا انہوں نے نہیں دیکھا کہ اللہ کس طرح پہلی بار پیدا کرتا ہے اور پھر دوبارہ پیدا کرے گا۔“

یہ حقیقت ہے کہ اشیاء کو پہلی بار پیدا کرنا اور دوبارہ پیدا کرنا، صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی قدرت و صنعت ہے، اس میں انسانی محنت اور کوشش کا کوئی دخل نہیں۔

اس آیت کا اندازہ بیان بھی سورہ فیل کی مذکورہ آیت جیسا ہے، لہذا اصحاب فیل کی تباہی و بربادی میں بھی قریش یا دوسرے انسانوں کی کسی کوشش کا کوئی دخل نہیں ہو سکتا۔
9 چوتھی نظیر یہ ہے:

﴿الَّذِينَ تَرَوُا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۝﴾ (نوح: 15)

”کیا تم نے نہیں دیکھا کہ اللہ نے کس طرح اوپر تلے سات آسمان پیدا کیے ہیں۔“

اب ظاہر ہے کہ جس طرح سات آسمانوں کو ایک دوسرے کے اوپر تلے پیدا کرنے میں کسی انسان کے کسب و فعل کو دخل نہیں، اسی طرح سورہ فیل میں بھی اس کے آغاز کے اسلوب بیان میں اصحاب فیل کی تباہی و بربادی میں قریش کا کوئی دخل نہیں ہو سکتا۔

4۔ اَرْسَلَ عَلَيْهِمُ کے معنی:

قرآن میں جہاں کہیں کسی قوم کی ہلاکت و برباد کے سلسلے میں اَرْسَلَ عَلَيْهِمُ کے الفاظ آئے ہیں، وہاں اس کے بعد آنے والا اسم اس قول کی ہلاکت و بربادی کی شکل کے طور پر آیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسی کو عذاب کی صورت قرار دیا ہے۔ قرآن میں اس کی کئی مثالیں ہیں
الف: پہلی مثال یہ ہے:

﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ۝﴾ (الذاریات: 41)

”اور عاد کے بارے میں، جب ہم نے اُن پر منحوس آندھی چلا دی۔“

اس مقام پر جس طرح اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ کے بعد جو الرِّيحُ الْعَقِيمُ (منحوس آندھی) ہے، وہ قوم عاد پر عذاب کی شکل ہے جس سے ان کی ہلاکت و بربادی ہوئی۔ بالکل اسی طرح ﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمُ طَيْرًا أَبَابِيلَ﴾ ”اور ہم نے ان پر پرندوں کے جھنڈ کے جھنڈ مسلط کر دیے۔“ میں بھی اَرْسَلَ عَلَيْهِمُ کے بعد جو طَيْرًا أَبَابِيلَ (جھنڈ کے جھنڈ پرندے) آیا

ہے تو یہی عذاب الہی کی وہ صورت ہے جس کے ذریعے اصحابِ فیل کی تباہی و بربادی ہوئی۔ اس کے باہر عذاب کا کوئی اور سبب تلاش کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

ب: دوسری مثال یہ ہے:

﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾ (سہ: 16)

”پھر ہم نے اُن پر بند کا سیلاب مسلط کر دیا۔“

اس مقام پر بھی قومِ سبا جس ذریعے اور سبب سے ہلاک ہوئی وہ سَيْلُ الْعَرِمِ ہے جو أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ کے فوراً بعد آیا ہے۔ بالکل یہی انداز سورہ فیل کا بھی ہے۔

ج: تیسری مثال یہ ہے:

﴿لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَابًا مِّنْ طِينٍ﴾ (الذاریات: 33)

”تاکہ ہم اُن پر کھنگر کے پتھر برسائیں۔“

اس جگہ پر قومِ لوط علیہ السلام کی تباہی کا ذکر کرتے ہوئے لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ (تاکہ ہم اُن پر مسلط کر دیں) کے بعد حِجَابًا مِّنْ طِينٍ (کھنگر کے پتھر) آیا ہے جو کہ قومِ لوط کی ہلاکت و بربادی کی شکل ہے۔ بالکل یہی معاملہ سورہ فیل میں بھی ہے۔ وہاں بھی وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ میں طَيْرًا أَبَابِيلَ ہی اصحابِ فیل کی تباہی کی صورت اور ذریعہ بنے ہیں نہ کہ قریش کا پتھر اڈایا کچھ اور۔

5۔ تَرْمِيهِمْ کا مفہوم

غامدی صاحب تَرْمِيهِمْ میں فعل کا فاعل قریش کو قرار دیتے ہیں۔ حالاں کہ قریش کا سرے سے اس سورت میں کہیں ذکر نہیں اور یہ ان کی اپنی اختراع اور اُتچ کے سوا کچھ نہیں۔ ہم اس سے پہلے واضح کر چکے ہیں کہ اَلَمْ نَرَكَا خطاب عام اور غیر معین ہوتا ہے۔ اس سے کوئی خاص گروہ مراد لینا قرآنی اسلوب کے خلاف ہے۔ اس لیے یہاں قریش مخی طبع نہیں ہو سکتے۔ بلکہ ان کو یہاں مخاطب سمجھنا قرآن مجید کی معنوی تحریف کے زمرے میں آتا

ہے۔ سیدھی بات یہ ہے کہ تَرْمِیْہُمْ میں فعل کی ضمیر اپنے قریبی مرجع طَبِیْرًا اَبَابِیْل کی طرف لوثی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ پرندوں کے جھنڈ ہی تھے جو ہاتھی والوں پر کنکریاں پھینکتے تھے اور جس کے نتیجے میں اصحاب قیل تباہ ہوئے۔

اس مقام پر ایک اور لغوی نکتہ نکالنے کی کوشش کی گئی ہے۔ کہ عربی زبان میں رمی کا فعل کسی چیز کو صرف بازو یا فلاخن (بازو سے گھما کر کسی چیز کو غیل کی طرح دور تک پھینکنے والا) کے ذریعے پھینکنے کے معنوں میں آتا ہے اور یہ لفظ اوپر سے کسی چیز کو گرانے کے معنوں میں استعمال نہیں ہوتا۔ لیکن ان لوگوں کا یہ دعویٰ بھی غلط ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ عربیت میں رمی کا لفظ کئی معنوں میں آتا ہے۔ اس کے معنی کسی چیز کو ہاتھ یا فلاخن سے پھینکنے کے بھی ہیں اور بلندی سے نشانہ باندھ کر کوئی چیز نیچے گرانے کے معنی بھی ہیں۔ اصل میں اس لفظ کے مفہوم میں بلندی یا پستی کا کوئی مفہوم شامل نہیں بلکہ اس لفظ کا بنیادی مفہوم کسی چیز کا نشانہ لے کر اس پر کوئی شے پھینکنا ہے۔ اہل عرب آج کل لڑاکا اور بمباریوں کی گوشت باری اور بمباری کے لیے بھی رمی کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ قرآن میں رمی کے مجازی معنی کسی پر تہمت لگانے، الزام تراشی کرنے اور بہتان طرازی کرنے کے بھی آئے ہیں، جیسا کہ سورہ نور میں ہے کہ:

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ (النور: 4)

”اور جو لوگ پاک دامن عورتوں پر (زنا کی) تہمت لگاتے ہیں۔“

لہذا رمی کے لفظ کو صرف بازو اور فلاخن کے ذریعے کسی چیز کے پھینکنے کے معنوں میں محدود اور منحصر سمجھنا عربیت کے خلاف ہے۔

6۔ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ کے معنی:

تفسیر کا یہی طریقہ سب سے عمدہ اور مستند ہے کہ پہلے قرآن کی تفسیر خود قرآن سے کی جائے۔ اس لحاظ سے ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن مجید بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ کے الفاظ اسی انداز

میں صرف دوبار آئے ہیں اور دونوں مقامات پر ان سے مراد ”عذاب الہی کے پتھر“ ہیں نہ کہ انسانوں (یا قریش) کے پھینکے ہوئے پتھر۔

پہلی جگہ یہ الفاظ سورہ ہود کی آیت 82 میں اس طرح آئے ہیں کہ:

﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيلٍ مَّنْصُودٍ ۝﴾ (ہود: 82)

”پھر جب ہمارا حکم آن پہنچا تو ہم نے اس (بستی) کی بلندی کو پستی بنا دیا اور ہم نے وہاں کھنگر کے پتھر برسا دیے۔“

یہ قوم لوط پر عذاب الہی کی کیفیت کا بیان ہے۔ اس بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ کے الفاظ واضح طور پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجے ہوئے عذاب کے پتھروں کے لیے آئے ہیں۔ ان سے انسانوں کے پھینکے ہوئے پتھر یہاں کسی صورت مراد نہیں لیے جاسکتے۔

دوسرے مقام پر یہی الفاظ سورہ الحجر کی آیت 74 میں آئے ہیں:

﴿فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيلٍ﴾

”پھر ہم نے اُس (بستی) کو زیر کر دیا اور اُن لوگوں پر کھنگر کے برسا دیے۔“

اس جگہ بھی ﴿حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيلٍ﴾ کے الفاظ انسانوں کے پھینکے ہوئے پتھروں کے مفہوم میں نہیں ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے عذاب کی صورت میں برسائے گئے اُن پتھروں کے لیے استعمال ہوئے ہیں جن کے ذریعے قوم لوط کو تباہ و برباد کر دیا گیا تھا۔ بالکل یہی الفاظ ﴿بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ﴾ جب سورہ الفیل میں بھی آئے ہیں تو ہم کیوں نہ ان سے بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ابرہہ کے لشکر پر عذاب کی صورت میں برسائے گئے پتھر مراد لیں جو اُن پر پرندوں کے ذریعے پھینکے گئے جن کو اللہ تعالیٰ نے اس لشکر پر مسلط کر دیا تھا۔ جب یہاں قرآن کی تفسیر قرآن سے ہو سکتی ہے تو کیوں ان الفاظ کی دور از کار تاویل میں کی جائیں۔

7۔ حَاصِبُ یعنی سخت آندھی:

غامدی صاحب یہ کہتے ہیں کہ اصحابِ فیل کا لشکر تباہ کرنے میں دو عناصر کار فرما تھے۔ ایک قریش کی طرف سے پتھر پھینکنے اور دوسرے بعد میں اچانک سخت آندھی (حاصِب) آ جانا، مگر یہ تاویل کئی لحاظ سے صحیح نہیں ہے۔

الف: اوّل یہ کہ اس آندھی (حاصِب) کے آنے کا کوئی ذکر سورہ فیل میں نہیں آیا ہے صرف پرندوں کے جھنڈ کے جھنڈ بھیجے جانے کا ذکر آیا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ ان میں سے کون سی تاویل اختیار کی جائے: وہ جسے قرآن بیان کرتا ہے یا وہ جسے قرآن بیان نہیں کرتا۔ ہم سمجھتے ہیں کہ اصحابِ فیل کی تباہی میں آندھی (حاصِب) کا عنصر شامل کرنا ایک غلط تاویل ہے اور یہ ایک من گھڑت افسانے سے زیادہ نہیں۔

ب: منیٰ کی پہاڑیوں سے قریش کا وادیِ محشر میں پتھر پھینک لینا یوں بھی ممکن نہیں، جو لوگ حج کی سعادت حاصل کر چکے ہیں، وہ ان دونوں وادیوں کی وسعت سے بخوبی واقف ہیں۔

ج: تیسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ سے اگر یہ ممکن ہے کہ وہ بے جان ہوا میں اتنی طاقت پیدا کر سکتا ہے جس کے ذریعے کوئی لشکر تباہ ہو جائے تو کیا اللہ تعالیٰ نے یہ ناممکن ہے کہ وہ جاندار پرندوں کے پھینکے ہوئے سنگریزوں کے ذریعے کسی لشکر کو برباد کر سکے۔ کیا یہ بات آج ایٹمی دور کے انسان کی عقل سے بالاتر ہے کہ اللہ تعالیٰ بلندی سے پتھروں کو گرا کر اُن سے چھوٹے چھوٹے اینم بموں کا کام نہیں لے سکتا۔ افسوس ایسی انسانی عقل پر جو کہ ایک جگہ معجزے کا انکار کر دیتی ہو اور دوسری جگہ معجزے کا اقرار کر لیتی ہو۔

8۔ نصرتِ الہی کا قانون:

غامدی صاحب کہتے ہیں کہ اصحابِ فیل کے واقعے کو بھی اللہ تعالیٰ کی اس سنت کی روشنی میں سمجھنا چاہیے کہ افراد کی جدوجہد ہوگی تو اللہ تعالیٰ اُن کی مدد کرے گا۔ اگر بندے کوئی

کوشش نہ کریں گے تو اللہ تعالیٰ بھی اُن کی کوئی مدد نہیں کرے گا۔

اللہ تعالیٰ کی یہ سنت نصرت و تائید بندوں کی کوشش کے ساتھ ہر حال میں مشروط نہیں ہے۔ قرآن مجید میں ایسے بکثرت واقعات موجود ہیں اور تاریخ اسلام بھی اس پر شاہد ہے کہ کئی بار ایسا ہوا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ یہ دیکھتا ہے کہ اس کے کمزور اور عاجز بندے کسی بوجھ اور ذمہ داری کو اٹھانے کی طاقت نہیں رکھتے تو وہ اپنے خاص فضل و کرم سے بندوں کو اُن کی سعی و کوشش کے بغیر ہی اپنی تائید و نصرت سے نوازتا ہے۔

مثال کے طور پر جب سیدنا ابراہیم علیہ السلام کو آگ کے اماؤ میں ڈالا گیا تھا تو اُس وقت اُن کی کون سی سعی و کوشش تھی جس کے نتیجے میں وہ آتشِ نمرود سے محفوظ رہے؟ حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کی وہ کون سی جدوجہد تھی جس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس آتشِ کدے کو سرد کر دیا تھا۔ یا جب حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں چلے گئے تو ان کی وہ کون سی کوشش اور عملی جدوجہد تھی جس کے نتیجے میں ان کو وہاں سے نجات ملی؟ اگر یہ کہا جائے کہ اُنہوں نے اس مصیبت کے وقت دعا اور تسبیح کی تھی تو یہی دعا واقعہ اصحابِ فیل میں بھی موجود ہے۔

تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ عبدالمطلب اور دوسرے سردارانِ قریش نے خانہ کعبہ کے دروازے پر اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ وہ اُن کو ابرہہ کے لشکر کے خطرے سے بچائے اور اللہ تعالیٰ نے ان کی یہ دعا قبول فرمائی اور قریش کو اس آفت سے نجات دلائی۔

یا پھر جب حضرت محمد ﷺ مکہ سے ہجرت فرماتے وقت اپنے گھر سے نکل رہے تھے اور اس گھر کا محاصرہ شمشیر بردار جوانوں نے کر رکھا تھا تو اس وقت نبی ﷺ نے اپنے تحفظ کے لیے کون سی عملی کوشش فرمائی تھی جس کے نتیجے میں آپ ﷺ دشمن کی آنکھوں میں دھول جھونک کر گھر سے بحفاظت نکل گئے تھے۔

اور یہ تو انفرادی واقعات کی مثالیں تھیں۔ اجتماعی صورت میں بھی اللہ تعالیٰ کی نصرت کا قانون صرف وہ نہیں جو غامدی صاحب نے سمجھ رکھا ہے۔ سوال یہ ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ساتھ بنی اسرائیل مصر سے نکل کر فلسطین جا رہے تھے اور ان کے آگے بحیرہ قلزم کی

موجیں اور پیچھے فرعون کی فوجیں تھیں تو اس وقت وہ کون سی عملی جدوجہد تھی جس کے نتیجے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور آپ کے ساتھی سمندر کو بحفاظت پار کر گئے اور فرعون اپنے لشکروں سمیت غرق ہو گیا؟

غمی صاحب اس واقعے کی جھٹ سے تاویل کریں گے کہ اُس وقت بحرِ قلزم کے مدوجزر کی وجہ سے موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل تو بسلا مت پار اُتر گئے لیکن اندھے فرعون اور اس کے لشکروں کو سمندر کی اس صورتِ حال کا علم نہیں ہو سکا اور وہ مدوجزر کی زد میں آ کر غرق ہو گئے تھے۔ مگر یہ تاویل قرآن کے صریح الفاظ اور نصوص کے اس قدر خلاف ہے اور عقل اعتبار سے اتنی بھونڈی ہے کہ اس کی تردید کی ضرورت نہیں۔

9۔ تاریخ و کلام عرب کی شہادت:

خود تاریخ و کلام عرب کی شہادت بھی سورہ فیل کی متفقہ اور مجموعہ علیہ تفسیر کی تائید کرتی ہے کہ پرندوں کی سنگ باری ہی سے ابرہہ کا لشکر تباہ ہوا تھا۔

نفیل بن حبیب، جو کہ قبیلہ شعم سے تعلق رکھتا تھا اور جس نے ایک موقع پر ابرہہ کے لشکر کی رہنمائی بھی کی تھی، اُس موقع پر کہتا ہے کہ:

حَبِئْتُ اللّٰهَ اِذَا بَصَرْتُ طَيْْرًا

وَحِصْتُ حِجَارَةً تُلْقَى عَلَيْنَا

”جب میں نے پرندوں کو دیکھا تو اللہ کی تعریف کی اور ان پتھروں سے ڈرا جو ہم

پر پھینکے جا رہے تھے۔“

(محمود شکاری آلوسی، بوغِ لرب، 1/545، مترجم ڈاکٹر پیر محمد حسن، لاہور، 1967ء)

اسی طرح عبداللہ بن قیس جو کہ قبیلہ بن عامر بن لوی بن غالب سے تھا، اُس نے اس

واقعے کے بارے میں یہ اشعار کہے تھے:

كَادَهُ الْأَشْرَمُ الَّذِي جَاءَ

بِالْفِيلِ فَوَلَّى وَجَيْشُهُ مَهْزُومٌ

وَأَسْتَهْلِكُ عَلَيْهِمُ الطَّيْرَ
بِالْجُنْدِلِ حَتَّى كَأَنَّهُ مَرْجُومٌ

”(ابرہہ) اشرم نے جو ہاتھی لے کر آیا تھا اس کعبے کے خلاف چل چلی مگر اس کی فوج کو شکست ہو گئی اور وہ پیٹھ دکھا کر لوٹ گیا۔ پرندوں نے اُن پر پتھروں سے بلہ بول دیا اور اس کی حالت یہ ہو گئی کہ گویا اسے سنگسار کر دیا گیا ہے۔“

(جوغ العرب، جلد اول، صفحہ 552)

10۔ اجماع اُمت کے خلاف:

غامدی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ قرآن و سنت کے جن تفسیری امور پر اجماع اُمت ہے، اُس کے خلاف کوئی تاویل جائز نہیں۔ ایسی ہر تاویل گمراہی اور ضلالت کے سوا کچھ نہیں۔ سورہ فیل کی متفقہ اور مجمع علیہ تفسیر وہی ہے جو ہم اس مضمون کے آغاز میں بیان کر چکے ہیں، اس کے ہوتے ہوئے محض اختلاف کے شوق میں نئی تفسیر کرنا ہرگز درست نہیں۔ اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ چودہ برس سے پوری اُمت مسلمہ تو قرآن مجید کو صحیح طور پر نہیں سمجھ سکی اور صرف آج کل کے غامدی صاحب جیسے نام نہاد دانشور اُسے سمجھتے ہیں۔ کیا عقل سلیم یہ مان سکتی ہے کہ سلف و خلف کے علمائے اسلام تو کتاب مبین کی صحیح تفسیر نہیں کر سکتے اور آج کے وہ لوگ جن کا سرمایہ افتخار ہی مغرب زدگی اور روشن خیالی ہے۔ جن کے اذہان مغرب سے مرعوب ہو کر اصول دین کو بگاڑنے میں سرگرم عمل ہیں۔ جو ”سبیل المؤمنین“ کی شاہراہ کو چھوڑ کر ادھر ادھر کی پگڈنڈیوں میں بھٹک رہے ہیں۔ جن کے جنون اختلاف نے ان کو گمراہی کے گڑھے میں دھکیل دیا ہے، وہ کتاب اللہ کی پہلی بار درست تفسیر فرما رہے ہیں؟ دراصل سورہ فیل کا مرکزی مضمون اور موضوع قریش کو ہیرو بن کر پیش کرنا اور اللہ تعالیٰ کو اُن کا محض معاون و مددگار ثابت کرنا نہیں ہے بلکہ اس سورہ کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے ذریعے سے نوع انسانی کے سامنے یہ حقیقت کھول کر بیان کی ہے کہ فی الواقع وہی قادر مطلق ہے۔ وہ اپنی قدرتِ کاملہ سے جو چاہے کر سکتا ہے۔ سب کے

ہمارے اصحابِ فیل کا واقعہ ہوا تھا اور یہ صرف اللہ تعالیٰ کی قدرتِ قہرہ تھی جس نے خانہ کعبہ کی حفاظت فرمائی کیوں کہ قریش کے لیے بیت اللہ کا دفاع کرنا ممکن نہ تھا۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے اپنی ایک کمزور اور حقیر مخلوق پر پرندوں کے ذریعے ایک بڑے طاقتور دشمن کو نیست و نابود کر دیا اور قریش کو بھی ہلاکت و بربادی سے بچ لیا۔ شرک کے پجاری اور اُن کے جھوٹے معبود سب بے بس تھے، مگر اس موقع پر صرف اللہ تعالیٰ کی قدرتِ کاملہ تھی، جس نے اپنے گھر کو اور اہل مکہ کو ایک عظیم خطرے اور آفت سے محفوظ رکھا۔ لہذا اللہ تعالیٰ ہی قادرِ مطلق اور معبودِ حقیقی ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں اور بندوں کو صرف اُسی کی عبادت کرنی چاہیے۔

10۔ ’نظمِ کلام‘ کا نظریہ:

ہمارے ہاں ’نظمِ کلام‘ کا نظریہ سب سے پہلے مولانا حمید الدین فراہی نے پیش کیا۔ ان کی تفہیم میں مولانا امین احسن اصدیقی اس نظریے کو لے کر آگے بڑھے جنہوں نے اپنی دو کتابوں ’مبادیٰ تدبرِ قرآن‘، اور ’تفسیر‘ تدبرِ قرآن‘ میں اس نظریے کا خوب پرچار کیا اور آج کل اس نظریے کے علمبردار غامدی صاحب ہیں۔

’نظمِ کلام‘ کے اس نظریے کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن کی ہر سورہ کا ایک مرکزی مضمون یا موضوع، یا عمود ہوتا ہے۔ اس سورہ کی تمام آیات اسی موضوع سے متعلق ہوتی ہیں۔ ہر سورہ کے آغاز میں بالعموم ایک تمہید اور آخر میں ایک خاتمہ ہوتا ہے۔ پوری سورہ باہم مربوط اور ایک کامل وحدت کی شکل میں ہوتی ہے۔

مگر یاد رہے یہ ’نظمِ کلام‘ اس چیز بھی بالکل مختلف ہے جسے عام طور پر سیاق و سباق کہا جاتا ہے۔

چنانچہ غامدی صاحب اس نظریے کی وکالت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”قرآن کی ہر سورہ کا ایک متعین نظمِ کلام ہے، وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے الگ الگ اور متفرق ہدایات کا مجموعہ نہیں ہے، بلکہ اس کا ایک موضوع ہے اور اس کی تمام آیتیں نہایت حکیمانہ ترتیب اور مناسبت کے ساتھ اس موضوع سے متعلق

ہوتی ہیں۔“ (میزان، ص 50، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

وہ چیز جو قرآن کو برہان قاطع بناتی اور تاویل کے تاویل اختلافات ختم کر کے امام فراہی کے الفاظ میں 'القرآن لا یحتمل الا تاویلا واحدا' (قرآن میں ایک سے زیادہ تاویلات کی ہرگز کوئی گنجائش نہیں ہوتی) کی حقیقت اس سے متعلق ثابت کر دیتی ہے وہ تنہا نظم ہی ہے۔“ (حوالہ بالا، ص 51-52)

”مدرسہ فراہی کے ائمہ نے اپنی تفسیروں میں اس نظم کو مبرہن کر دیا ہے اس کے بعد اب اس کے وجود و عدم وجود پر تو کسی بحث کی ضرورت باقی نہیں رہی۔“

(حوالہ بالا، ص 52)

مگر اس 'نظم کلام' کے چند کرشمے دیکھیے:

1۔ سورۃ النصر جو کہ بالاتفاق مدنی سورہ ہے، غامدی صاحب پہلے تو اسے مکی قرار دیتے ہیں اور پھر اس میں سے یہ 'نظم کلام' برآمد کرتے ہیں کہ اس سورۃ کا مرکزی مضمون اور موضوع فتح کی خوشخبری ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”سورۃ کافرون کے بعد اور لہب سے پہلے اس سورۃ (النصر) کے مقام سے واضح ہے کہ سورۃ کوثر کی طرح یہ بھی، ام القرئی مکہ میں رسول اللہ ﷺ کی دعوت کے مرحلہ ہجرت و برأت میں آپ کے لیے ایک عظیم بشارت کی حیثیت سے نازل ہوئی ہے۔“

(البیان، ص 252، طبع ستمبر 1998ء لاہور)

”سورۃ النصر کا مرکزی مضمون آپ کے لیے سرزمین عرب میں غلبہ حق کی بشارت اور آپ کو یہ ہدایت ہے کہ اس کے بعد آپ اپنے پروردگار سے ملاقات کی تیاری کریں۔“

”یہ عظیم پیش گوئی جس زمانے میں دی گئی، اس وقت کوئی شخص اس کے پورا ہو جانے کا تصور بھی نہیں کر سکتا تھا، لیکن تاریخ گواہی دیتی ہے کہ اس کے کم و بیش آٹھ سال بعد یہ اس طرح حرف بہ حرف پوری ہوئی کہ اس کے بعد کوئی شخص اسے جھٹلانے کا تصور نہ کر سکا۔“

(حوالہ بالا، ص 255-256)

حالانکہ اہل علم جانتے ہیں کہ سورۃ النصر کے مدنی ہونے پر تمام مفسرین کرام کا اتفاق ہے اور اس پر بھی کہ اس کا مرکزی مضمون بشارت نہیں بلکہ نبی ﷺ کی وفات کا اعلان ہے۔

2۔ سورۃ الفیل کا عجیب و غریب ترجمہ و تفسیر غامدی صاحب یوں کرتے ہیں:

﴿الْمَ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ۝ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ۝ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ۝ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ ۝ فُجِعَ لَهُمْ كَعَصِفٍ مِّمَّا كُودٍ ۝﴾ (الفیل: 1-5)

”تو نے دیکھا نہیں کہ تیرے پروردگار نے ہاتھی والوں سے کیا کیا؟ ان کی چال کیا اس نے اکارت نہیں کر دی؟ اور ان پر جھنڈ کے جھنڈ پرندے مسلط نہیں کر دیئے؟“

(اس طرح کہ) تو پکی ہوئی مٹی کے پتھر انہیں مار رہا تھا اور اس نے انہیں کھایا ہوا بھوسا بنا دیا۔“

پھر اس کی تفسیر یوں کرتے ہیں:

”ابراہیم جب نو ہاتھیوں اور ساٹھ ہزار کا لشکر لے کر بیت الحرام کو ڈھا دینے کی غرض سے مکہ پر حملہ آور ہوا، تو قریش کھلے میدان میں، اس کے مقابلے کی طاقت نہ پا کر منیٰ کے پہاڑوں میں چلے گئے اور وہیں سے انہوں نے اس لشکر جرار پر سنگ باری کی۔ ان کی یہ مدافعت، ظاہر ہے کہ انتہائی کمزور تھی۔ لیکن اللہ پروردگار عالم نے اپنی قوت قاہرہ اس میں شامل کر دی اور اس کے نتیجے میں ہوا کہ تیز و تند طوفان (حاصب) نے ابراہیم کی فوجوں کو اس طرح پامال کر دیا کہ وادی محصب میں پرندے دنوں ان کی نعشیں نوچتے رہے۔“

(البيان، ص 239، 240 طبع ستمبر 1998ء لاہور)

ہم نے اس ترجمہ و تفسیر کی غلطی کو اپنی اسی کتاب کے اندر ایک مضمون کی شکل میں واضح

کر دیا ہے، وہاں دیکھ لیا جائے۔

3۔ سورہ لہب کا ترجمہ و تفسیر غامدی صاحب اس طرح بیان کرتے ہیں۔

﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۝ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۝ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝ وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ۝ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ۝﴾

”ابولہب کے بازو ٹوٹ گئے اور وہ خود بھی ہلاک ہوا۔ اس کا مال ہی اس کے کام آیا، اور نہ وہ (خیر) جو اس نے کمایا۔ یہ (شعلہ رو) اب زیادہ دن نہ گزریں گے کہ شعلہ زن آگ میں پڑے گا۔ اور (اس کے ساتھ) اس کی بیوی بھی۔ اس طرح کہ (دوزخ میں) وہ (اپنے لیے) ایندھن ڈھور رہی ہوگی، (لوٹڈیوں کی طرح) اس کے گلے میں بٹی ہوئی رسی ہوگی۔“

(البیان، ص 260-261 طبع ستمبر 1998ء لاہور)

پھر اس کی تفسیر یوں کرتے ہیں:

تاریخ گواہ ہے کہ ابولہب اور اس کے اعوان و انصار کے ہلاک ہو جانے کی یہ پیشین گوئی، اس کے کم و بیش دو سال بعد، غزوہ بدر کے موقع پر، اس طرح حرف بہ حرف پوری ہوئی کہ پہلے ابولہب کے ساتھی، قریش کے بڑے بڑے سردار اس غزوہ میں ہلاک ہوئے، وہ خود اس جنگ میں شریک نہیں تھا، بلکہ اس نے اپنے ایک مقروض کو، اپنی جگہ اس وعدے کے ساتھ بھیج دیا تھا کہ اس کے عوض میں وہ اس کا قرض معاف کر دے گا۔ لیکن خدا کے عذاب سے بچنے کی یہ تدبیر بھی کارگر نہیں ہوئی اور غزوہ بدر کے کچھ ہی عرصہ بعد عدسہ کی بیماری میں مبتلا ہو کر، وہ اس رسوائی اور بے بسی کے ساتھ دنیا سے رخصت ہوا کہ چھوت کے اندیشے سے، اس کے خاندان والوں، ساتھیوں، دوستوں، یہاں تک کہ اس کے بیٹوں نے بھی اس کی خبر گیری نہیں کی۔ مرنے کے بعد کئی دن تک اس کی لاش گھر ہی میں پڑی سڑتی رہی۔ بالآخر لوگوں نے طعنے دیے، تو اس کے بیٹوں نے کرایہ کے کچھ حبشیوں کی مدد سے، اسے مکہ

کے ہلائی حصہ میں پھنکوا دیا اور دور ہی سے کچھ پتھر وغیرہ اس پر ڈال دیے۔

(حوالہ: باب ۱، ص 260-261)

قارئین! پہلے تو اس سورت کا ترجمہ دیکھئے کہ کس طرح ابولہب کے ہاتھوں کو بازو بنایا گیا، پھر اس سے اعوان و انصار پیدا کر لیے اور آخر میں بیوی کو دوزخ میں ایندھن ڈھونے والی بنا دیا۔

یہ اسی ’نظم کلام‘ کے فلسفے کا شاخسانہ ہے کہ اس کے بعد ہر سورت میں آیات کا ترجمہ اور ان کی تفسیر دونوں ہی ایسے بے ڈھب پڑتے ہیں جو نہ صرف عربیت کی رو سے غلط ہوتے ہیں بلکہ تمام مفسرین اور امت مسلمہ کے اجماع کے بھی خلاف ہو جاتے ہیں۔ اس طرح بجائے امت میں اتفاق و اتحاد پیدا کرنے کے اس کے ذریعے امت کے اندر افتراق و انتشار پیدا ہوتا ہے۔

حالانکہ ’نظم کلام‘ کے اس فلسفے کا جواز یہی پیش کیا جاتا ہے کہ اس کے نتیجے میں قرآن مجید کی ہر آیت کا ایک ہی صحیح اور متعین مفہوم واضح ہوتا ہے اور مختلف اقوال کی بجائے ایک ہی درست تاویل ہو جاتی ہے۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ خود اس نظریے کے حاملین جب قرآنی آیات کا ترجمہ یا تفسیر کرنے لگتے ہیں تو خود ان میں کتنا تضاد پیدا ہو جاتا ہے۔

مولانا اصلاحی اور غامدی صاحب کے درمیان اختلافات:

اگرچہ مولانا اصلاحی اور غامدی صاحب دونوں ہی اس ’فلسفہ نظم قرآن‘ کے پرچارک ہیں اور یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ اس کے ذریعے تاویل یعنی تفسیر کے تمام اختلافات دور ہو جاتے ہیں اور یہ نعرہ لگاتے ہیں کہ:

القرآن لا یحتمل الا تاویلا واحدا۔ (قالہ الفراہی)

”قرآن میں ایک سے زیادہ تاویلوں کی ہرگز گنجائش نہیں ہے۔“

مگر نتیجہ پھر اسی قسم کے اختلافات کی صورت میں نکلتا ہے، جن کو دور کرنے کے لیے ان

حضرات نے یہ سارا پا پڑ بیلا ہے۔

مثال کے طور پر یہ دونوں حضرات جب اپنے 'فلسفہ نظم کلام' کا اطلاق قرآنی آیات پر کرتے ہیں تو امت مسلمہ سے اختلاف تو ایک طرف رہا خود آپس میں اختلاف کرنے لگتے ہیں اور ایک دوسرے سے مختلف نتائج نکالتے ہیں۔ گویا نظم کے نام پر بد نظمی کا مظاہرہ کرتے ہیں۔ ان کے باہمی اختلافات کی چند مثالیں ذیل میں دی جا رہی ہیں:

(1)۔ وارثوں کے حق میں وصیت اور عدم وصیت:

مولانا اصلاحی کے نزدیک مورث صرف غیر وارث کے حق میں وصیت کر سکتا ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”مورثوں کو وصیت کی جو اجازت دی گئی ہے اس کا تعلق وارثوں سے نہیں ہے،

جن کے باب میں خود خدا کی وصیت موجود ہے، بلکہ یہ غیر وارثوں کے لیے

خاص ہے، چنانچہ اسی بنیاد پر نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ لا وصیت لوارث

(وارث کے حق میں وصیت نہیں ہے)۔“ (تدبر قرآن، ج 2، ص 261، طبع 1983ء لاہور)

مگر غامدی صاحب وارثوں کے حق میں بھی وصیت کو جائز سمجھتے ہیں چنانچہ وہ لکھتے ہیں

اللہ کی طرف سے اس قانون کے نازل ہو جانے کے بعد اب کسی مرنے والے کو رشتہ

داری کی بنیاد پر اللہ کے ٹھہرائے ہوئے وارثوں کے حق میں وصیت کا اختیار باقی نہیں رہا

تاہم اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ وارثوں کی کوئی ضرورت یا ان میں سے کسی کی کوئی خدمت یا

اس طرح کی کوئی دوسری چیز تقاضا کرے تو اس صورت میں بھی ان کے حق میں وصیت نہیں

کی جا سکتی مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ کے جو الفاظ ان آیتوں میں بار بار آئیں گے، ان سے

مراد بھی ایسی ہی کوئی وصیت ہے جو وارثوں کے سوا کسی دوسرے کے حق میں ہو یا وارثوں کی

کسی ضرورت کے لیے یا ان کی کسی خدمت کے صلے میں خود ان کے حق میں کی جائے۔

(میزان، ص 525، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

(2)۔ زکوٰۃ ایک مصرف 'الْعَامِلِينَ عَلَيْهَا' (التوبہ: 60) کے مفہوم میں اختلاف:

مولانا اصلاحی صاحب زکوٰۃ کے ایک مصرف 'الْعَامِلِينَ عَلَيْهَا' کے بارے میں

اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں

”وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو صدقات کی وصولی اور ان کے حساب کتاب پر حکومت کی طرف سے مامور ہوں۔ ان کی تنخواہیں اور ان کے وفاتر کے مصارف بھی اسی مد سے ادا ہوں گے۔“ (تذہقرآن، ج 3، ص 591 طبع 1983ء ماہور)

مگر دیکھئے غامدی صاحب اس سے کیا مراد لیتے ہیں؟ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”العاملین علیہا“ یعنی ریاست کے تمام ملازمین کی خدمات کے معاوضے میں۔“ (میزان، ص 351، طبع سوم مئی 2008ء ماہور)

(3)۔ بیوہ کے لیے ایک سال تک کے لیے نان و نفقہ ہے یا نہیں:

مولانا اصلاحی کے نزدیک سورۃ البقرہ آیت 240 کا وہ حکم عارضی تھا جو بعد میں منسوخ ہو گیا اور جس میں بیوہ کے لیے ایک سال تک نان و نفقہ کی ذمہ داری اس کے شوہر پر ڈالی گئی تھی۔ چنانچہ وہ اس بارے میں اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ:

”یہ حکم عارضی طور پر اس وقت تک کے لیے دیا گیا تھا، جب تک سورۃ نساء والا قانون وراثت نازل نہیں ہوا تھا۔ اسی قانون کے تحت بیوگان سے متعلق بھی یہ ہدایت ہوئی کہ ان کے لیے ایک سال کے نان و نفقہ اور سکونت کی وصیت کر دی جائے۔ ظاہر ہے کہ بعد میں جب وراثت کا قانون جاری ہو گیا اور مورث کے دوسرے وارثوں کی طرح اس کی بیوہ یا بیوگان کا حصہ بھی شریعت میں معین ہو گیا تو جس طرح والدین اور دوسرے وارثوں سے متعلق وصیت کی مذکورہ ہدایت منسوخ ہو گئی، بیوگان کے لیے بھی یہ منسوخ ہو گئی اور اس کی جگہ وراثت کے مستقل قانون نے لے لی۔“ (تذہقرآن ج 1، ص 555-556 طبع مئی 1983ء ماہور)

مگر غامدی صاحب اس حکم کو غیر منسوخ مانتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

”شوہروں کے لیے اللہ کا حکم کہ وہ اپنی بیواؤں کے لیے ایک سال کے نان و نفقہ اور اپنے گھروں میں سکونت کی وصیت کر جائیں، انا یہ کہ وہ خود اپنی مرضی

سے شوہر کا گھر چھوڑ دیں یا اس نوعیت کا کوئی دوسرا قدم اٹھالیں۔“

(میزان، ص 462، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

(4)۔ کیا شریعت میں کھانے پینے کی صرف چار چیزیں حرام ہیں یا زیادہ:

مولانا اصلاحی کے نزدیک شریعت میں کھانے کی صرف چار چیزیں ہی حرام نہیں ہیں بلکہ ان کے علاوہ اور بھی چیزیں حرام ہیں، چنانچہ وہ اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”بعض لوگ زیر بحث آیت (البقرہ: 173) کو اس کے موقع و محل سے بالکل

الگ کر کے اس سے یہ نتیجہ نکالنا چاہتے ہیں کہ اسلام میں بس یہی چیزیں حرام

ہیں جو اس آیت میں مذکور ہیں۔ ان کے علاوہ کوئی چیز بھی حرام نہیں ہے لیکن یہ

خیال صریحاً غلط ہے، اس طرح کے لوگوں کی تردید کے لیے دوسری باتوں سے

قطع نظر تنہا یہی بات کافی ہے کہ زیر بحث آیت میں ’میتہ‘ کا جو لفظ آیا ہے سورہ

مائدہ کی آیت 3 میں اس کی وضاحت میں پانچ چیزیں گنائی گئی ہیں۔ پھر مزید

بعض چیزوں کی بھی حرمت بیان ہوئی ہے جن کی طرف آیت زیر بحث میں کوئی

اشارہ نہیں ہے۔“ (تدبر قرآن، ج 1، ص 414، طبع مئی 1983ء لاہور)

مگر غامدی صاحب فرماتے ہیں کہ شریعت میں کھانے کی صرف چار چیزیں ہی حرام

ہیں۔ اور وہ یہ ہیں:

”مردار، خون، سور کا گوشت اور غیر اللہ کے نام کا ذبیحہ۔“

چنانچہ وہ اپنی کتاب ’میزان‘ میں لکھتے ہیں کہ:

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیوں کے ذریعے سے اسے (انسان کو) بتایا کہ سور، خون، مردار

اور خدا کے سوا کسی اور کے نام پر ذبح کیے گئے جانور بھی کھانے کے لیے پاک نہیں ہیں اور

انسان کو ان سے پرہیز کرنا چاہیے۔ اس معاملے میں شریعت کا موضوع اصلاً یہ چار ہی چیزیں

ہیں۔ قرآن نے اسی بنا پر بعض جگہ قُلْ لَا آجِدُ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ، اور بعض جگہ إِنَّمَا کے

الفاظ میں پورے حصر کے ساتھ فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صرف یہی چار چیزیں حرام قرار دی

(میزان، ص 632-633، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

ہیں۔“

(5)۔ عورت کے لیے شرعی پردہ ہے یا نہیں؟

مولانا اصلاحی عورت کے لیے پردے کو ایک مستقل شرعی حکم مانتے ہیں مگر غامدی صاحب اسے شریعت کا حکم نہیں مانتے بلکہ اسے کبھی عہد رسالت کی ایک احتیاطی وقتی تدبیر کہتے ہیں اور کبھی اسے رسم و رواج اور تہذیبی روایت قرار دیتے ہیں۔

مولانا اصلاحی کا اس بارے میں موقف یہ ہے:

”قرآن نے اس ’جلباب‘ سے متعلق یہ ہدایت فرمائی کہ مسلمان خواتین گھروں سے باہر نکلیں تو اس کا کچھ حصہ اپنے اوپر لٹکا لیا کریں تاکہ چہرہ بھی فی الجملہ ڈھک جائے اور انہیں چھپنے پھرنے میں بھی زحمت پیش نہ آئے۔ یہی ’جلباب‘ ہے جو ہمارے دیہاتوں کی شریف بڑی بوڑھیوں میں اب بھی رائج ہے اور اسی نے فیشن کی ترقی سے اب برقع کی شکل اختیار کر لی ہے۔ اس برقعہ کو اس زمانے کے دلدادگان تہذیب اگر تہذیب کے خلاف قرار دیتے ہیں تو دیں لیکن قرآن مجید میں اس کا حکم نہایت واضح الفاظ میں موجود ہے، جس کا انکار صرف بر خود غلط لوگ کر سکتے ہیں جو خدا اور رسول سے زیادہ مہذب ہونے کے مدعی ہوں۔

ذٰلِكَ اَدْنٰی اَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَنْنَ۔۔۔ اس ٹکڑے سے کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہو کہ یہ ایک وقتی تدبیر تھی جو اشراک کے شر سے مسلمان خواتین کو محفوظ رکھنے کے لیے اختیار کی گئی اور اب اس کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ اول تو احکام جتنے بھی نازل ہوئے ہیں سب محرکات کے تحت ہی نازل ہوئے ہیں، لیکن اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ وہ محرکات نہ ہوں تو وہ احکام کا اعدام ہو جائیں، دوسرے یہ کہ جن حالات میں یہ حکم دیا گیا تھا کیا کوئی ذی ہوش یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ اس زمانے میں حالات کل کی نسبت ہزار درجہ زیادہ خراب ہیں، البتہ حیا اور عفت کے وہ

تصورات معدوم ہو گئے جن کی تعظیم قرآن نے دی تھی۔“

(تذکر قرآن، ج 6، ص 269، 270، طبع 1983ء لاہور)

مگر غامدی صاحب فرماتے ہیں کہ:

”دو پٹہ ہمارے ہاں مسلمانوں کی تہذیبی روایت ہے، اس بارے میں کوئی شرعی حکم نہیں ہے، دو پٹے کو اس لحاظ سے پیش کرنا کہ یہ شرعی حکم ہے، اس کا کوئی جو ز نہیں۔“

(ماہنامہ اشراق، شمارہ مئی 2002ء، ص 47، لاہور)

وہ مزید فرماتے ہیں:

”ان آیتوں میں ’اَنْ يُعْرِفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ‘ کے الفاظ اور ان کے سیاق و سباق سے واضح ہے کہ یہ کوئی پردے کا حکم نہ تھا، بلکہ مسلمان عورتوں کے لیے الگ شناخت قائم کر دینے کی ایک وقتی تدبیر تھی جو اودباشوں اور تہمت تراشنے والوں کے شر سے مسلمان عورتوں کو محفوظ رکھنے کے لیے اختیار کی گئی۔“

(میزان، ص 470، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

(6)۔ ذمیوں سے جزیہ لینا جائز اور ناجائز:

مولانا اصلاحی ذمیوں سے جزیہ لینے کو جائز قرار دیتے ہیں، چنانچہ وہ اپنی کتاب ’اسلامی ریاست‘ میں ’جزیہ‘ کے عنوان سے لکھتے ہیں

”ذمیوں سے ان کے جان و مال کی حفاظت کا ایک ٹیکس وصول کیا جائے گا جس کو جزیہ کہتے ہیں۔ یہ جزیہ صرف ایسے مردوں پر لگایا جائے گا جو فوجی خدمت کے قابل ہوں۔ عورتیں اور بچے اس سے مستثنیٰ ہیں۔“

(اسلامی ریاست، ص 204، طبع 2006ء لاہور)

مگر غامدی صاحب نہ تو جہاد و قتل کے حکم کو مانتے ہیں، نہ غیر مسلموں کو ذمی بنانے اور

ان سے جزیہ لینے کے حکم کو تسلیم کرتے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”یہ بالکل قطعی ہے کہ منکرین حق کے خلاف جنگ اور اس کے نتیجے میں مفتوحین

پر جزیہ عائد کر کے انہیں محکمہ اور زبردست بنا کر رکھنے کا حق اس کے بعد ہمیشہ کے لیے ختم ہو گیا ہے۔ قیامت تک کوئی شخص اب نہ دنیا کی کسی قوم پر اس مقصد سے حملہ کر سکتا ہے اور نہ کسی مفتوح کو محکوم بنا کر اس پر جزیہ عائد کرنے کی جسارت کر سکتا ہے۔“

(میزن، ص 601، طبع سوم، مئی 2008ء، لہور)

(7)۔ تکفیر جائز یا ناجائز؟

مولانا اصلاحی تکفیر کو جائز قرار دیتے ہیں اور غامدی صاحب اسے ناجائز سمجھتے ہیں۔ چنانچہ مولانا اصلاحی قادیانیوں کے کفر کے بارے میں اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

”بعض گمراہ فرقوں نے نبوت کے حرم میں نقب لگانے کے لیے اپنے جی سے نبوت کی متعدد قسمیں بیان کی ہیں اور ان کا دعویٰ یہ ہے کہ قرآن و حدیث میں جس نبوت کے ختم ہونے کا ذکر ہے وہ الگ چیز ہے اور جس نبوت کے مدعی وہ ہیں وہ دوسری چیز ہے۔ نبوت کی یہ تقسیم ان کی طبع زاد ہے۔ قرآن و حدیث میں اس کا کوئی ذکر تو درکنار اس کا کوئی ادنیٰ اشارہ بھی موجود نہیں ہے۔ اس تقسیم سے انہوں نے بظاہر اپنے کفر کو ہلکا کرنے کی کوشش کی ہے مگر یہ درحقیقت ’زیادۃ فی الکفر‘ ہے یعنی پنے کفر کو انہوں نے اور زیادہ غلیظ بنا دیا ہے۔“

(تدبر قرآن، ج 6 ص 246، طبع 1983ء، لہور)

مگر غامدی صاحب کسی غیر نبی کو یہ حق نہیں دینا چاہتے کہ وہ کسی شخص یا گروہ کو کافر قرار دے چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”کسی کو کافر قرار دینا ایک قانونی معاملہ ہے۔ پیغمبر اپنے الہامی علم کی بنیاد پر کسی گروہ کی تکفیر کرتا ہے یہ حیثیت اب کسی کو حاصل نہیں۔“

(ماہنامہ اشراق، دسمبر 2000ء، ص 54-55، لہور)

اس سے معلوم ہوا کہ یہ ’اہل نظم‘ اٹھے تو تھے اس دعوے اور نعرے کے ساتھ کہ امت مسلمہ کے تفسیری اختلافات مٹا کر ان کو ایک ہی تاویل پر مجتمع اور متحد کریں گے، مگر نتیجہ یہ نکلا

کہ آپس میں ہی اختلاف کرنے لگے اور امت مسلمہ کے اختلافات میں ایک اور نیا اختلاف پیدا کرنے کا موجب بن گئے۔ گویا یہ نظم بھی بد نظمی ہے۔

(8)۔ صفا اور مروہ کی سعی کے بارے میں اختلاف:

مولانا اصلاحی حج اور عمرے میں صفا اور مروہ کی سعی کو ایک واجب حکم کے طور پر مانتے ہیں، مگر غامدی صاحب اسے 'تطوع' یعنی نفل قرار دیتے ہیں۔

چنانچہ مولانا اصلاحی اپنی تفسیر تدبر قرآن میں 'سعی' کے بارے میں لکھتے ہیں کہ:

”ہمارا خیال یہی ہے کہ یہاں سعی کا حکم ہے اور یہ حکم وجوب کے درجہ میں ہے۔“

(تدبر قرآن، ج 1، ص 387، طبع 1983ء لاہور)

مگر غامدی صاحب اسے 'تطوع' قرار دے کر ایک غیر ضروری چیز سمجھتے ہیں۔ چنانچہ وہ اس بارے میں لکھتے ہیں کہ:

”قربانی کی طرح صفا و مروہ کی یہ سعی بھی بطور تطوع کی جاتی ہے۔ یہ عمرے کا کوئی لازمی حصہ نہیں ہے، عمرہ اس کے بغیر بھی مکمل ہو جاتا ہے۔“

(میزان، ص 388، طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)

ان حضرات کے اختلافات کی یہ صرف چند مثالیں ہیں ورنہ ان کی ہی اصل تعداد بہت زیادہ ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ 'نظم کلام' کے نظریے کے تحت قرآن کی ایک ہی متفقہ تفسیر کرنے کا دعویٰ کرنے والوں نے امت کو سوائے ذہنی خلفشار کے کچھ نہیں دیا۔

11۔ 'سبع مثانی' اور 'نظم قرآن':

غامدی صاحب کے اکثر نظریات مسروقہ ہوتے ہیں جو انہوں نے دوسروں سے چرائے ہوتے ہیں مگر جن کو وہ اپنے 'دریافت کردہ' نظریات کے طور پر پیش کرنے کے عادی ہیں۔ میں پوری ذمہ داری کے ساتھ یہ کہتا ہوں کہ ان کا کوئی نظریہ اور نام نہاد تفرد ایسا نہیں جو انہوں نے دوسروں سے چرایا نہ ہو۔

سبع مثانی اور نظم قرآن کے بارے میں بھی ان کا نظریہ دوسروں کی نقالی اور جگالی کے سوا کچھ نہیں ہے، کیونکہ یہی نظریہ اس سے پہلے مولانا امین احسن اصدا جی اپنی تفسیر 'تدبر قرآن' میں پیش کر چکے ہیں اور ان سے پہلے ان کے استاد مولانا حمید الدین فراہی اسی نظریے کو اپنی نامکمل عربی تفسیر 'نظام القرآن' میں بیان کر چکے ہیں۔

چنانچہ سبع مثانی اور نظم قرآن کے بارے میں غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”قرآن کی تمام سورتیں آپس میں توام بنا کر اور سات ابواب کی صورت میں مرتب کی گئی ہیں۔ یعنی ہر سورہ مضمون کے لحاظ سے اپنا ایک جوڑا اور مثنیٰ رکھتی ہے اور دونوں میں اسی طرح کی مناسبت ہے، جس طرح کی مناسبت زوجین میں ہوتی ہے۔ اس سے مثنیٰ چند سورتیں ہیں جن میں سے فاتحہ پورے قرآن کے لیے بمنزلہ دیباچہ اور باقی تہہ و تکملہ یا خاتمہ باب کے طور پر آئی ہیں۔ پھر سات مجموعوں کی صورت میں، جنہیں ہم نے ابواب سے تعبیر کیا ہے، یہ سورتیں قرآن میں مرتب کر دی گئی ہیں۔ قرآن سے متعلق یہ حقیقت سورہ حجر میں اس طرح بیان ہوئی ہے:

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ (87-15)

”اور ہم نے (اے پیغمبر)، تم کو سات مثانی دیے ہیں، یعنی یہ قرآن عظیم عطا فرمایا ہے۔“

(مثانی، مثنیٰ کی جمع ہے اور اس کے معنی ہیں: وہ چیز جو دو دو کر کے ہو) قرآن کے ان ساتوں ابواب میں سے ہر باب ایک یا ایک سے زیادہ مکی سورتوں سے شروع ہوتا ہے اور ایک یا ایک سے زیادہ مدنی سورتوں پر ختم ہو جاتا ہے۔“

پھر ان ابواب کی تفصیل یوں بتاتے ہیں کہ:

”پہلا باب فاتحہ سے شروع ہوتا اور مائدہ پر ختم ہوتا ہے۔ اس میں فاتحہ مکی اور باقی چار مدنی ہیں۔“

دوسرا باب انعام اور اعراف، دو مکی سورتوں سے شروع ہوتا ہے اور دو مدنی سورتوں، انفال اور توبہ پر ختم ہوتا ہے۔

تیسرے باب میں یونس سے مومنون تک پہلے چودہ سورتیں مکی ہیں اور آخر میں ایک سورہ نور ہے جو مدنی ہے۔

چوتھا باب فرقہ ن سے شروع ہوتا ہے، احزاب پر ختم ہوتا ہے۔ اس میں پہلے آٹھ سورتیں مکی اور آخر میں ایک یعنی احزاب مدنی ہے۔ پانچواں باب سبا سے شروع ہوتا ہے، حجرات پر ختم ہوتا ہے۔ اس میں تیرہ سورتیں مکی اور آخر میں تین مدنی ہیں۔

چھٹا باب ق سے شروع ہو کر تحریم پر ختم ہوتا ہے۔ اس میں سات مکی اور اس کے بعد دس مدنی ہیں۔

ساتواں، باب ملک سے شروع ہو کر ناس پر ختم ہوتا ہے۔ اس میں آخری دو، یعنی معوذتین مدنی اور باقی سب مکی ہیں۔

اس کے بعد وہ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ:

”یہ قرآن کی ترتیب ہے۔ اسے اگر تدبر کی نگاہ سے دیکھئے تو سورتوں کے پس منظر اور زمانہ نزول کو سمجھنے اور قرآن کے مخاطبین، بلکہ بحیثیت مجموعی سورتوں کے موضوع اور مدعا کی تعیین میں بھی جو رہنمائی اس سے قرآن کے طالب علم کو حاصل ہوتی ہے، وہ قرآن سے باہر کسی دوسرے ذریعے سے ہرگز حاصل نہیں ہو سکتی۔“ (میزان، ص 53، 54، 55 طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

لیکن ہم سمجھتے ہیں کہ سورہ الحجہ کی جس آیت 87 سے یہ پورا نظریہ برآمد کیا گیا ہے اس کا اصل مطلب ہی وہ نہیں جو ان لوگوں نے سمجھ رکھا ہے۔

آیت مذکورہ میں مثانی، کا لفظ بھی آیا ہے جو دوسرے مقام پر قرآن کی ایک صفت کے طور پر استعمال ہوا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانًى...﴾ (الزمر: 23)

”اللہ نے یہ بہترین کلام نازل کیا ہے جو ایسی کتاب ہے جس کے مضامین ملتے جلتے اور بار بار دہرائے گئے ہیں۔“

لفظ 'مثنائی' کے لغوی معنی

غامدی صاحب اور ان کے شیوخ لفظ 'مثنائی' کو مثنیٰ کی جمع قرار دیتے اور اس سے یہ معنی نکالتے ہیں کہ اس سے مراد وہ چیز ہے جو دو دو کر کے ہو۔ اور قرآن کو مثنائی اس لیے کہا گیا ہے کہ اس کی تمام سورتیں جوڑا جوڑا ہیں۔

مگر عربی لغت میں 'مثنائی' مثناء یا مثنیۃ کی جمع ہے اور اس کے معنی ہیں دہرائی جانے والی چیز۔ چونکہ قرآن مجید میں مضامین کو بار بار دہرایا گیا ہے اس لیے اسے 'مثنائی' کہا گیا ہے۔ چنانچہ مشہور امام لغت اپنی تفسیر الکشاف میں سورۃ الحجر کی آیت 87 کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ:

سَبْعًا: سَبْعَ آيَاتٍ وَهِيَ الْفَاتِحَةُ

المثنائی: من التثنية وهي التكرير، لأن الفاتحة مما تكرر

قراءتها في الصلاة وغيرها (الواحد مثناء أو مثنیۃ)

(الکشاف، تفسیر سورۃ الحجر آیت 87)

سَبْعًا: اس سے مراد سات آیتیں یعنی سورۃ الفاتحہ ہے۔

الْمَثَانِي: یہ تثنیۃ سے بنا ہے جس کے معنی دہرانے کے ہیں کیونکہ سورۃ فاتحہ نماز

وغیرہ میں دہرائی جاتی ہے اس کا واحد مثناء یا مثنیۃ ہے۔“

اسی طرح عربی زبان کے معتبر اور مستند لغت 'لسان العرب' میں ایک ماہر لغت فراء کا

یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ 'مثنائی' سے مراد دہرائے جانے والے مضامین کا مجموعہ یعنی قرآن ہے۔

”مثنائی: ای مکررا ای کرر فیہ الثواب والعقاب۔

’مثنائی‘ یعنی بار بار دہرایا ہوا کہ اس میں ثواب و عذاب کو بار بار دہرایا گیا ہے۔“
گویا پورا قرآن ’مثنائی‘ ہے اس لیے کہ اس کے مضامین بار بار دہرائے گئے ہیں۔ لہذا سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي، سے قرآن کی سات آیتیں مراد ہیں اور پھر چونکہ امت مسلمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ سورۃ الفاتحہ سات آیتوں پر مشتمل ہے اس لیے قرآن کی ان سات آیتوں سے مراد سورۃ الفاتحہ ہے اور جیسا کہ قرآن مجید کا حصہ بھی قرآن ہی کہلاتا ہے جیسا کہ سورۃ یوسف کو درج ذیل آیت میں ’قرآن‘ کہا گیا ہے:

﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ (یوسف: 3)

”(اے نبی!) ہم اس قرآن کی بدولت جو آپ کو وحی کیا ہے، آپ کو بہترین قصہ سناتے ہیں۔“

اس لیے سورۃ الفاتحہ قرآن عظیم بھی ہے اور سبع مثنائی بھی۔

چنانچہ صحیح حدیث میں ہے کہ:

((عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بِنِ الْمُعَلَّى قَالَ: كُنْتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ فَدَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ أُجِبْهُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي فَقَالَ: أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ: "اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ" (الأنفال: 24)؟ ثُمَّ قَالَ لِي: لَا عَلِمْتُكَ سُورَةَ هِيَ أَعْظَمُ السُّورِ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ، ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ قُلْتُ لَهُ: أَلَمْ تَقُلْ لَا عَلِمْتُكَ سُورَةَ هِيَ أَعْظَمُ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ؟ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُوتِيَتْهُ))

(صحیح بخاری، رقم 4474)

”حضرت ابوسعید بن معلیٰ نوینی روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں مسجد نبوی میں نماز پڑھ رہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے آواز دے کر بلایا لیکن میں نے جواب نہ دیا (کیونکہ میں نماز پڑھ رہا تھا)۔ پھر نماز ختم کر کے میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں نماز پڑھ رہا تھا (اس لیے جہد حاضر نہیں ہو سکا) آپ ﷺ نے فرمایا: کیا اللہ نے یہ حکم نہیں دیا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی پکار پر لبیک کہو جب کہ وہ تمہیں بلائیں۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: کیا میں تمہیں بتاؤں کہ قرآن مجید کی سب سے بڑی سورت کون سی ہے، اس سے پہلے کہ ہم مسجد سے نکلیں؟ پھر آپ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور ہم مسجد سے نکلنے لگے تو میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ آپ مجھے قرآن کی سب سے بڑی سورت کے متعلق بتائیں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا وہ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، یعنی سورۃ الفاتحہ ہے۔ یہی سبع مثانی اور قرآن عظیم ہے جو مجھے دیا گیا ہے۔“

یہی مضمون ترمذی، رقم 2875 میں بھی ہے اور یہی مضمون نسائی، رقم 914 میں بھی موجود ہے۔ ان کے علاوہ مؤطا اور مسند احمد میں بھی اسی مضمون کی احادیث موجود ہیں۔ اور ان سب کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورۃ الفاتحہ ہی کو ”سبع مثانی اور قرآن عظیم“ قرار دیا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ صحیح احادیث کی نص سے ثابت ہے کہ ”سبع مثانی“ سے مراد سورۃ الفاتحہ ہے۔ یہی بات حافظ ابن کثیر نے اپنی مشہور تفسیر میں سورۃ البقرہ کی آیت 87 کی تشریح میں صحیح احادیث کا حوالہ دینے کے بعد لکھی ہے کہ:

((فهذا نص في ان الفاتحة السبع المثاني والقران العظيم))

”یہ (احادیث) اس بارے میں نص ہیں کہ سورۃ فاتحہ ہی سبع مثانی اور قرآن

عظیم ہے۔“ (تفسیر ابن کثیر، تحت تفسیر سورۃ البقرہ آیت 87)

بالکل جیسے قرآن مجید کی درج ذیل آیت میں صحیح حدیث صحیح بخاری، رقم 3360 کی نص سے ثابت ہے کہ اس میں لفظ 'ظلم' سے مراد 'شرک' ہے۔

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ (الانعام: 82)

”جو لوگ ایمان لائے اور اپنے ایمان کو ظلم یعنی شرک سے آلودہ نہیں کیا صرف انہی کے لیے امن و سلامتی ہے اور وہی ہدایت پر ہیں۔“

یا جیسے قرآن مجید کی سورۃ الاحزاب کی آیت 40 میں 'خاتم النبیین' کے بارے میں صحیح حدیث (صحیح مسلم، رقم 5961) کی نص سے ثابت ہے کہ اس سے مراد ”آخری نبی“ ہیں:

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ (الاحزاب: 40)

”(اے لوگو!) محمد (ﷺ) تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں اور آخری نبی ہیں۔“

بلکہ خود مولانا حمید الدین فراہی تسلیم کرتے ہیں کہ علمائے اسلام کا اس پر اتفاق ہے کہ ”سبع مثانی“ سے مراد سورۃ فاتحہ ہے:

”اللہ تعالیٰ نے پیغمبر ﷺ پر اپنا احسان عظیم جتاتے ہوئے فرمایا ہے:

((وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ))

”ہم نے تم کو سات دہرائی ہوئی اور قرآن عظیم دیا۔“

سلف سے لے کر خلف تک علماء کا اتفاق ہے کہ ”سبع مثانی“ سے مراد یہی سورۃ فاتحہ

ہے۔“ (”مجموعہ تفاسیر فراہی“ ترجمہ از مولانا امین احسن اصلاحتی، ص 79 مطبوعہ 1973ء لاہور)

یہ ایک حقیقت ہے کہ آج تک کسی مفسر یا ماہر لغت نے ”مثانی“ کا ترجمہ جوڑے جوڑے نہیں کیا بلکہ سب اس سے ”دہرائی جانے والی چیزیں“ مراد لیتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارے ہاں کے تمام اردو تراجم میں بھی اس کے یہی معنی مراد لیے گئے ہیں۔ اس لیے ہم یہ سمجھتے ہیں

کہ 'مثنائی' کے معنی 'جوڑے جوڑے' کرنا اور اس سے قرآن مجید کی سورتوں کے جوڑے بنانا عربیت اور لغت دونوں کے خلاف ہے۔ اسی طرح 'سبعاً من المثنائی' سے سورۃ الفاتحہ مراد لینے کی بجائے اس سے قرآن مجید کے 'سات ابواب' کا نظریہ برآمد کرنا محض ظن و تخمین اور قیاس آرائی پر مبنی ہے جو ٹھیک ٹھیک تفسیر بالرائے مذموم کے ذیل میں آتا ہے۔

نظم قرآن کے نظریے کی حقیقت:

اب جب کہ یہ امر پایہ تحقیق کو پہنچ گیا کہ سورۃ الحجر آیت 87 کے الفاظ 'سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي' سے بالاتفاق سات آیات پر مشتمل سورۃ فاتحہ مراد ہے تو پھر ان الفاظ کی بنیاد پر قرآن مجید کی سورتوں کو تو ام اور جوڑا جوڑا کہنا اور پورے قرآن کے سات ابواب (گروپ یا زمرے) بنانا ایک من گھڑت نظریے اور من مانے فلسفے کے سوا اور کیا ہے؟

'اہل نظم' کی بنیادی غلطی یہ ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی کتاب کو بھی ایک ایسی کتاب فرض کر لیا ہے جیسی کتابیں ہم خود مرتب کرتے ہیں۔ پھر جب وہ ہمارے اس خود ساختہ انسانی تصنیفی معیار پر پوری نہیں اترتی تو قرآنی آیات و سورتوں کی تاویلیں اور معنوی تخریضیں کر کے بات بنانے کی کوشش کی جاتی ہے مگر صورت حال یہ سامنے آتی ہے کہ ۱۰

کیا بنے بات جب بات بنائے نہ بنے

اصل میں ان لوگوں کے اندر کا چور ان کی مغرب سے مرعوبیت ہے اور مستشرقین (Orientalists) کے اس فضول اور لالچ یعنی اعتراض کا جواب دینے کی بے کار کوشش ہے کہ قرآن مجید ایک بے ربط اور غیر مرتب کتاب ہے اور اس کے مضامین بھی منتشر اور بے ترتیب ہیں لہذا یہ اللہ کا کلام نہیں ہو سکتا۔ جب کہ حقیقت یہ ہے کہ اللہ کی کتاب ہمارے وضعی اور بناوٹی طریقوں اور معیارات کی پابند نہیں ہے۔

اہل کتاب نے اللہ تعالیٰ کی کتابوں کا جو حشر کیا، ان کی جو مرمت کی اور جس طرح ان کو مرتب اور مربوط بنایا، اہل نظم چاہتے ہیں کہ مسلمان بھی قرآن مجید کے ساتھ ویسا ہی سلوک کریں۔ لیکن معاملہ یہ ہے کہ یہ مسلمانوں کے بس کی بات نہیں کہ وہ ایسا کر سکیں کیونکہ قرآن

کی حفاظت کی ذمہ داری خود اللہ تعالیٰ نے لے رکھی ہے۔ البتہ قرآن کی معنوی تحریف ہو سکتی ہے اور یہ نامبارک کام مسلمانوں کے گمراہ لوگ ہر زمانے میں کرتے رہے ہیں۔

غور کیجئے یہ 'اہل نظم' پہلے سے یہ تصور کر لیتے ہیں کہ لفظ 'مثنیٰ' کے معنی 'جوڑے جوڑے' کے ہیں اور یہ کہ قرآن کی تمام سورتیں جوڑا جوڑا ہیں مگر جب وہ اپنے اس خود ساختہ اصول کا اطلاق کرنے بیٹھتے ہیں تو قرآن کی پہلی سورت الفاتحہ ہی ان کے اصول کی فاتحہ پڑھنے لگتی ہے اور باقی سورتوں کا عدد 113 طاق ہے جس کے جوڑے نہیں بنتے۔ مگر یہ لوگ جھٹ سے پیئٹر بدل کر کہہ دیتے ہیں کہ سورۃ الفاتحہ 'جوڑا جوڑا' ہونے کے اصول سے مستثنیٰ ہے کیونکہ قرآن کا دیباچہ ہے جب کہ دیباچہ، باب، فصل وغیرہ ایسی چیزیں ہیں جن کا تعلق انسانوں کی ترتیب دی ہوئی کتابوں کے طریق تصنیف سے ہے اور اللہ تعالیٰ انسانوں کے وضعی طریق تصنیف کا نہ محتاج ہے اور نہ پابند۔ انسان جب کوئی کتاب لکھتا ہے تو مختلف مضامین و مقدمات کو ایک منطقی ترتیب دے کر ان پر الگ الگ بحث کرتا ہے۔ مثال کے طور پر کوئی شخص فقہ کی کتاب لکھے گا تو پہلے طہارت کے مسائل یکجا لکھے گا، پھر عبادات سے متعلق امور کو ایک ہی مقام پر جمع کر کے لکھے گا اور پھر معاملات کو الگ کر کے تحریر کرے گا۔

لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن مجید کی نزولی ترتیب ہو یا موجودہ تلاوت کی ترتیب، دونوں کے اندر انسانی کے وضعی طریق تصنیف کا شائبہ تک نہیں۔ آدم علیہ السلام کا قصہ ہو یا موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ، نماز کا حکم ہو یا زکوٰۃ کی تاکید، آپ کو یہ سب کہیں بھی یکجا نہیں ملیں گے اور ملنے نہیں چاہئیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے، قدوری کی فقہ کی کتاب نہیں ہے۔ آپ اگر اللہ تعالیٰ کی کتاب میں بھی دیباچہ، ابواب، فصول اور اختتامیہ ڈھونڈیں گے تو آپ کو یہ چیزیں وہاں نہیں ملیں گی اور اگر ان چیزوں کو آپ زبردستی اللہ کی کتاب میں ٹھونسیں گے تو یہ آپ کے اپنے ہی قیاسات ہوں گے اور اُلجھنوں کا ایک ایسا گورکھ دھندا ہوگا جو کسی طرح سلجھائے نہیں سلجھے گا، پھر آپ کو کہیں مکی سورہ کو مدنی قرار دینا پڑے گا، کہیں آلہ دوسورتوں کا نام ٹھہرے گا اور کہیں حمہ کو سات سورتوں کا نام دینا پڑے گا، کہیں صحیح حدیث اور سنت کی

مخالفت کرنی پڑے گی، کہیں اقوال صحابہ و تابعین سے انحراف کرنا پڑے گا اور کہیں اجماع امت کی خلاف ورزی کرنی ہوگی۔ یوں آپ تفسیر بالرائے مذموم کا ایسا شاہکار تیار کر لیں گے جس کی حیثیت قیاسات اور وہم و گمان سے زیادہ نہ ہوگی اور ظاہر ہے کہ وہم و گمان کا حقیقت کے سامنے کوئی مقام نہیں۔

﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ (یونس: 36)

”بے شک گمان حق و یقین کا بدل نہیں ہو سکتا۔“

’اہل نظم‘ کا دعویٰ یہ ہے کہ قرآن مجید کے سات ابواب ہیں جن میں سے ہر باب ایک یا ایک سے زیادہ مکی سورتوں سے شروع ہو کر ایک یا ایک سے زیادہ مدنی سورتوں پر ختم ہوتا ہے۔

حالانکہ غور سے دیکھا جائے تو یہ اصول کی بات ہی نہیں بلکہ نرمی دھونس، من مانی، قیاس آرائی اور ایک طرح کی باطلیت ہے۔ کیونکہ یہ لوگ اپنے سات ابواب کو ثابت کرنے کے لیے جس سورت کو چاہتے ہیں مکی مان لیتے ہیں اور جسے چاہتے ہیں مدنی قرار دے لیتے ہیں۔ پھر جتنی تعداد میں چاہتے ہیں ہر باب کے شروع میں یا آخر میں مکی اور مدنی سورتوں کی کم و بیش تعداد فرض کر لیتے ہیں۔ اور اس سے ایک باب یا گروپ تشکیل دے لیتے ہیں۔

مثال کے طور پر سورۃ النصر جو کہ بالاتفاق ایک مدنی سورہ ہے۔ مگر غامدی صاحب اسے مکی قرار دیتے ہیں تاکہ اپنے اصول موضوعہ کو سچا ثابت کر سکیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں اور کمال ہیرا پھیری کے انداز میں لکھتے ہیں کہ:

”سورۃ کافرون کے بعد اور لہب سے پہلے یہاں اس سورۃ کے مقام سے واضح

ہے کہ سورۃ کوثر کی طرح یہ بھی، ام القرئی مکہ میں رسول اللہ ﷺ کی دعوت

کے مرحلہ ہجرت و برأت میں آپ کے لیے ایک عظیم بشارت کی حیثیت سے

نازل ہوئی ہے۔“ (البیان، ص 252 طبع جنوری 2000ء لاہور)

قرآن مہی کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ اپنے آپ کو پہلے سے قائم افکار و نظریات سے خالی

الذہن ہو کر قرآن کا مطالعہ کریں۔ مگر یہ طریقہ کہ آپ پہلے اپنے کچھ اصول بنالیں اور کچھ نظریات فرض کر لیں اور پھر ان کے مطابق قرآن کو ڈھانے کی کوشش کریں تو معاف کیجئے اس طریقے سے آپ قرآن کو اپنے خیالات سمجھانے جا رہے ہیں قرآن سے کچھ سیکھنے نہیں جا رہے۔ مگر اہل نظم یہی کچھ کرتے ہیں وہ مطالعہ قرآن سے پہلے ہی اپنے گھرے ہوئے سات ابواب کے مضامین اور موضوعات بھی اپنے قیاس سے متعین کر لیتے ہیں اور ہر سورہ کا ایک مرکزی موضوع یا عمود بھی ٹھہرا لیتے ہیں اور پھر اپنے ان تخیلات و قیاسات پر مبنی تفسیر کو قرآن مجید کے احکام و نصوص قرار دیتے ہیں اور دوسروں کو یہ حق دینے کے لیے تیار نہیں ہوتے کہ وہ ان سے اختلاف کا اظہار کر سکیں۔ چنانچہ غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”مدرسہ فراہی کے ائمہ نے اپنی تفسیروں میں اس نظم کو جس طرح مبرہن کر دیا ہے اس کے بعد اب اس کے وجود و عدم وجود پر تو کسی بحث کی ضرورت باقی نہیں رہی۔“ (میزان، ص 52 طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

اہل نظم کا دعویٰ تو یہ تھا کہ اگر ان کے اصول موضوعہ کو کام میں لایا جائے تو قرآن مجید کے ہر مقام کی صرف اور صرف ایک تاویل و تفسیر ہو جاتی ہے۔ اور اس سے تفسیری اختلافات ختم ہو جاتے ہیں، مگر عملی طور پر جب ان لوگوں نے اپنے خود ساختہ اصولوں کے مطابق قرآن کی تفسیر کرنی چاہی تو دوسروں سے تو ان کا اختلاف ہونا ایک ناگزیر اور فطری امر تھا، خود آپس میں بھی اہل نظم نے قرآن آیات کی مختلف تاویلیں کر ڈالیں جس کے نتیجے میں نظم ملت کی بجائے انتشار امت پیدا ہو گیا۔ ان لوگوں کے باہمی اختلافات کی ایک جھلک اس کتاب کے اسی باب میں گز چکی ہے۔

درحقیقت نظم قرآن کے اس نظریے کا ماخذ نہ تو قرآن مجید ہے، نہ حدیث و سنت ہے، نہ آثار صحابہ و تابعین ہیں اور نہ اجماع امت ہے۔ یہ ایک من گھڑت، غیر فطری اور خود ساختہ نظریہ ہے جس سے امت مسلمہ میں افتراق و انتشار پیدا ہوتا ہے۔ یہ نظم کے نام سے بد نظمی کا نظریہ ہے کیونکہ جن امور میں امت مسلمہ آج تک متفق چلی آرہی ہے ان میں بھی اس

نظریے کے پیروکار اپنی الگ راہ رکھتے ہیں۔

حاصل یہ کہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کی ایسی کتاب ہے جو اپنی دعوت کا فطری اسلوب اور ایک خاص ترتیب رکھتی ہے۔ وہ انسانوں کی مرتب کی ہوئی کتابوں کی طرح کی کوئی کتاب ہرگز نہیں ہے۔ وہ انسانی طریق ترتیب و تدوین سے بے نیاز ہے۔ اسے دیباچے، ابواب، فصول اور اختتامیے وغیرہ میں تقسیم کر کے سمجھنا اور انسانی معیار کاوش پر پرکھنا کوتاہ فہمی، گمراہی اور بدعت کے سوا کچھ نہیں۔ کیونکہ ایک لمحے کے لیے بھی ہم ہرگز یہ ماننے کے لیے تیار نہیں ہیں کہ قرآن کے اندر یہ ساتوں متعین ابواب اور ان کے مرکزی موضوعات اور عمودوں کی تعین پر مبنی نظم قرآن کا کوئی ایسا پوشیدہ اور باطنی علم ہے جو نہ اللہ کے رسول ﷺ کو معلوم ہوا، نہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اسے جان سکے، نہ تابعین و تبع تابعین اس سے آگاہ ہوئے ہوں اور نہ تیرہ صدیوں تک کسی مفسر کو اس کی کانوں کان خبر ہوئی۔ پھر چودھویں صدی میں کوئی شخص ہندوستان میں پیدا ہو کر اچانک اس سر بستہ راز کو کھولے اور انکشافات کرے۔

12۔ قرآن فہمی کی نادر مثالیں:

غامدی صاحب کی قرآن فہمی کا حال یہ ہے کہ وہ عربیت کے خلاف من مانی تفسیر بالرائے مذہب کا ارتکاب کرتے اور امت مسلمہ کے جلیل القدر مفسرین اور فقہاء کے خد ف قرآن مجید کا ترجمہ اور اس کی تفسیر بیان کرتے ہیں۔

ذیل میں اس حوالے سے چند مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔

1۔ ابولہب کے ہاتھ نہیں ٹوٹے تھے، غامدی تفسیر کے مطابق اس کے بازو ٹوٹ گئے تھے۔

﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ (لہب: 1)

”ابولہب کے بازو ٹوٹ گئے۔“ (البیان ص 260، ستمبر 1998ء)

2۔ سورہ آل عمران کی ایک آیت کا ترجمہ:

﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾

(ال عمران: 97)

”اور جو لوگ وہاں تک پہنچنے کی استطاعت رکھتے ہوں، ان پر اللہ کے لیے اس

گھر کا حج ہمیشہ فرض رہا ہے۔“ (حوالہ بالا، ص 375)

مذکورہ آیت کے ترجمے میں بغیر بریکٹ کے ’ہمیشہ‘ کا لفظ کس عربی لفظ کا ترجمہ ہے۔

3۔ سورۃ البروج۔

سورۃ البروج میں ﴿قَتِيلَ أَصْحَبِ الْأَخْدُودِ النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ﴾ کا یہ

ترجمہ کیا ہے کہ:

”مارے گئے ایندھن بھری آگ کی گھائی والے۔“ (ابیان ص 157)

اور پھر اس کی تفسیر یوں فرمائی ہے کہ:

”یہ قریش کے ان فراعنہ کو جہنم کی وعید ہے جو مسلمانوں کو ایمان سے پھیرنے کے لیے

ظلم و ستم کا بازار گرم کیے ہوئے تھے۔ انہیں بتایا گیا ہے کہ وہ اگر اپنی اس روش سے باز نہ

آئے تو دوزخ کی اس گھائی میں پھینک دیئے جائیں گے جو ایندھن سے بھری ہوئی ہے۔

اس کی آگ نہ کبھی دھیمی ہوگی اور نہ بجھے گی۔“ (ابیان، ص 157)

4۔ عاملین زکوٰۃ کون ہیں؟

وَالْعَمَلِينَ عَلَيْهَا، (النسبہ: 60) سے غامدی صاحب تمام سرکاری ملازمین مراد

لیتے ہیں اور ان کو زکوٰۃ کا مستحق قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔ نئی سطر العاملین علیہا یعنی

ریاست کے تمام ملازمین کی خدمات کے معاوضے میں۔“ (میزان، ص 351، طبع سوم مئی 2008ء)

حالانکہ تمام مفسرین اور فقہاء اس سے وہ لوگ مراد لیتے ہیں جو زکوٰۃ کی وصولی اور اس

کی تقسیم پر مقرر ہوں۔

5۔ آیت الکرسی کا اُلٹ ترجمہ۔

﴿لَا تَأْخُذُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ (البقرة: 255)

”نہ اس کو نیند آتی ہے نہ اونگھ لاحق ہوتی ہے۔“ (میزان، ص 97، طبع سوم مئی 2008ء)

6۔ ﴿وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ﴾ (حم السجده: 41)

”اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ ایک بلند پایہ کتاب ہے۔“

(میزان، ص 154، طبع سوم، مئی 2008)

حالانکہ اس کا صحیح ترجمہ ہے:

”اور بے شک یہ ایک زبردست کتاب ہے۔“

7۔ سورۃ الجمعہ کی ایک آیت کا ترجمہ۔

﴿...وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ (الجمعة: 2)

”اور انہیں قانون اور حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔“ (میزان، ص 78، طبع سوم، مئی 2008ء)

8۔ حج اور عمرے کی سعی تطوع ہے۔

سورۃ البقرہ آیت 158 کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”قربانی کی طرح صفا و مردہ کی یہ سعی بھی بطور تطوع کی جاتی ہے۔ یہ عمرے کا

کوئی لازمی حصہ نہیں ہے۔ عمرہ اس کے بغیر بھی مکمل ہو جاتا ہے۔“

(میزان، ص 388، طبع سوم، مئی 2008ء)

حالانکہ سعی واجب (یا فرض) ہے اور اس کے بغیر عمرہ نہیں ہوتا۔

9۔ کیا قرآن میزان ہے؟

غامدی صاحب نے سورۃ الشوریٰ کی ایک آیت کا ترجمہ یوں کیا ہے:

﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ﴾ (الشوریٰ: 17)

”اللہ وہی ہے جس نے حق کے ساتھ کتاب اتاری یعنی میزان نازل کی ہے۔“

اس طرح غامدی صاحب قرآن مجید کی ایک صفت میزان قرار دیتے ہیں اور یہ بات

تمام مفسرین کے اتفاق کے خلاف ہے۔ کیونکہ کسی مفسر نے میزان کو قرآن کی صفت قرار نہیں

دیا۔

10۔ اُمَّةٌ وَ سَطًّا سے کیا مراد ہے؟

سورۃ البقرہ کی آیت 143 کے الفاظ اُمَّةٌ وَ سَطًّا کا یہ ترجمہ کیا ہے:

”ایک درمیان کی جماعت۔“ (میزان، ص 550، طبع سومئی 2008ء)

اور اس کی وضاحت کرتے ہوئے اس سے یہ مراد لی ہے کہ

”سورۃ بقرہ میں اللہ تعالیٰ نے بنی اسماعیل کو اسی بنا پر درمیان کی جماعت ’امت‘ وسطا‘ قرار دیا ہے جس کے ایک طرف خدا اور اس کا رسول اور دوسری طرف ’الناس‘ یعنی دنیا کی سب اقوام ہیں۔“ (حوالہ بالا)

11۔ کیا سورۃ النصر کی ہے؟

غامدی صاحب سورۃ النصر کو جو بالاتفاق مدنی ہے مکی قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”سورۃ کافرون کے بعد اور لہب سے پہلے یہاں اس سورۃ (النصر) کے مقام سے واضح ہے کہ سورۃ کوثر کی طرح یہ بھی، ام القریٰ مکہ میں رسول اللہ ﷺ کی دعوت کے مرحلہ ہجرت و براءت میں آپ ﷺ کے لیے ایک عظیم بشارت کی حیثیت سے نازل ہوئی ہے۔“ (بیان، ص 252، مطبوعہ 2000ء)

12۔ غُثَاءُ أَحْوٰی، کا صحیح ترجمہ کیا ہے؟

غامدی صاحب نے سورۃ النبی کی دو آیتوں کا یہ ترجمہ کیا ہے جو کہ اجماع مفسرین کے خلاف ہے:

﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعٰی ۝ فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوٰی ۝﴾ (الاعنٰی: 5 - 6)

”اور جس نے سبزہ نکالا، پھر اسے گھنا سرسبز و شاداب کر دیا۔“ (الہیون، ص 165)

حالانکہ اس کا صحیح ترجمہ یہ ہے:

”اور جس نے سبز چارہ نکالا اور پھر اسے سیاہ کوڑا کرکٹ بنا دیا۔“

13۔ ’جمال و کمال‘ کا کیسا دعویٰ؟

غامدی صاحب نے یہ دعویٰ بھی فرمایا ہے کہ قرآن مجید کی سورۃ الاحزاب کی آیت 35

میں جو دس (10) مومنہ اخلاقی اوصاف بیان ہوئے ہیں پورے قرآن میں کہیں ان پر کوئی

اضافہ نہیں کیا گیا۔ صرف یہی اہل اخلاقیات ہیں اور دین کا سارا جمال و مال بس یہی ہیں۔ ہم سمجھتے ہیں کہ دوسرے دعویٰ کی طرح غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بھی بے اصل اور غلط ہے کیونکہ قرآن مجید میں بہت سے دوسرے اہل اخلاقی اوصاف بھی مذکور ہیں جو کہ ہر انسان میں قرآن کو مطلوب ہیں۔ چنانچہ غامدی صاحب سورۃ الاحزاب کی آیت 35 لکھ کر اس کا یہ نامناسب سا ترجمہ تحریر کرتے ہیں کہ:

﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ (الاحزاب 33: 35)

”وہ مرد اور وہ عورتیں جو مسلمان ہیں، مومن ہیں، بندگی کرنے والے ہیں، سچے ہیں، صبر کرنے والے ہیں، اللہ کے آگے جھک کر رہنے والے ہیں، خیرات کرنے والے ہیں، روزہ رکھنے والے ہیں، اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کرنے والے ہیں اور اللہ کو بہت زیادہ یاد کرنے والے ہیں، ان کے لیے اللہ نے مغفرت اور بڑا اجر تیار کر رکھا ہے۔“ (میزان، ص 240، طبع سوہا، مئی 2008ء)

اول تو ہم یہ سمجھتے ہیں کہ غامدی صاحب نے مذکورہ آیت کا درست ترجمہ نہیں کیا اس لیے ذیل میں ہم اسی آیت کا ترجمہ ’تذکر قرآن‘ سے پیش کرتے ہیں جو ان کے استاد مولانا امین احسن اصلاحی کا ترجمہ ہے اور جو اس آیت کا صحیح ترجمہ ہے:

”اطاعت کرنے والے مرد و راطعت کرنے والی عورتیں، ایمان والے مرد اور ایمان لانے والی عورتیں، فرمانبرداری کرنے والے مرد اور فرمانبرداری کرنے والی عورتیں، راست باز مرد اور راست باز عورتیں، ثابت قدمی دکھانے والے مرد اور ثابت قدمی دکھانے والی عورتیں، فروتنی اختیار کرنے والے مرد اور فروتنی

اختیار کرنے والی عورتیں، خیرات کرنے والے مرد اور خیرات کرنے والی عورتیں، روزے رکھنے والے مرد اور روزے رکھنے والی عورتیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے مرد اور اپنی حفاظت کرنے والی عورتیں اور اللہ کو کثرت سے یاد رکھنے والے مرد اور اللہ کو کثرت سے یاد رکھنے والی عورتیں۔ ان کے لیے اللہ نے مغفرت اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔“

(تہ قرآن، ج 6 ص 215 طبع 1983ء)

مذکورہ آیت کے حوالے سے غامدی صاحب یہ دعویٰ بھی فرماتے ہیں کہ: ”انسان کے اخلاقی وجود کا حسن جب خلق اور خالق، دونوں کے معاملے میں درجہ کمال کو پہنچتا ہے تو اس سے جو اوصاف پیدا ہوتے ہیں یا قرآن کی رو سے ہونے چاہئیں، وہ یہی ہیں۔ یہ دس چیزیں ہیں اور پورے قرآن میں اللہ تعالیٰ نے ان پر کوئی اضافہ نہیں کیا۔ دین کا جمال و کمال قرآن کے نزدیک یہی ہے۔ وہ اپنے ماننے والوں کو اسی تک پہنچنے اور اسی کو پانے کی دعوت دیتا ہے۔ اس کے آگے اگر کوئی درجہ ہے تو وہ نبوت کا درجہ ہے اور اس کے بارے میں معلوم ہے کہ وہ اخذ و اکتساب کے ذریعے سے حاصل نہیں ہوتا، بلکہ اللہ ہی نے جس کو چاہا ہے، یہ مرتبہ عطا فرمایا ہے۔“ (میرن، ص 240، 241 طبع سوہ می 2008ء، 1 ہجری)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب یہ دعویٰ فرما رہے ہیں کہ قرآن مجید میں صرف یہی دس اوصاف (اسلام، ایمان، قنوت، صدق، صبر، خشوع، صدقہ، روزہ، حفظ فروج اور ذکر کثیر) بیان ہوئے ہیں جن سے انسانی اخلاق درجہ کمال کو پہنچ جاتا ہے۔ یہی دین کا جمال و کمال بھی ہے اور قرآن نے ان دس اوصاف پر کسی اور ایسے اخلاقی وصف کا اضافہ نہیں کیا جس سے انسانی اخلاق کی تکمیل ہوتی ہو۔

مگر ہم سمجھتے ہیں کہ غامدی صاحب کا یہ ادعا سراسر قرآنی تعلیمات کے خلاف ہے۔ اور یہ ایک دعویٰ ہی ان کی قرآن نہیں کا بھانڈا پھوڑنے کے لیے کافی ہے۔ کیونکہ قرآن مجید میں

ان دس اخلاقی اوصاف کے علاوہ بہت سے دوسرے اعلیٰ اخلاقی اوصاف بھی بیان ہوئے ہیں جن سے غامدی صاحب بے خبر ہیں۔ مثال کے طور پر چند مزید اخلاقی اوصاف دیکھیے جو قرآن مجید اپنے ماننے والوں میں پیدا کرنا چاہتا ہے:

1۔ تقویٰ:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (آل عمران: 102)

”اے ایمان والو! اللہ سے ایسے ڈرو جیسا کہ اس سے ڈرنا چاہیے اور مرتے دم تک اسی کی فرمانبرداری کرو۔“

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ (التوبة: 7)

”بے شک اللہ تقویٰ اختیار کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔“

2۔ شکر:

﴿وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُون﴾ (البقرة: 152)

”اور میرا شکر ادا کرو اور میری ناشکری نہ کرو۔“

﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ (آل عمران: 144)

”اور اللہ شکرگزاروں کو اجر دے گا۔“

3۔ احسان:

﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (البقرة: 195)

”ہر حال میں احسان (بھائی) کرو۔ بے شک اللہ احسان (بھائی) کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔“

4۔ امانت داری:

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لَا مُنْتَهَىٰ لَهُمْ وَعَهْدُهُمْ رَاعُونَ﴾ (المومنون: 8)

”اور جو اپنی امانتوں اور اپنے وعدوں کا خیال رکھنے والے ہیں۔“

5۔ ایفاءِ عہد:

﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ (ہی اسرائیل: 34)
 ”اور عہد کو پورا کرو۔ بے شک وعدے کی پوچھ ہوگی۔“

6۔ توبہ:

﴿التَّائِبُونَ...﴾ (التوبة: 112)

”توبہ کرنے والے“

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ...﴾ (البقرة: 222)

”بے شک اللہ توبہ کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔“

7۔ عدل و انصاف:

﴿إِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ (المائدة: 8)

”ہر حال میں انصاف کرو یہی تقوے سے زیادہ قریب ہے۔“

﴿وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (الحجرات: 9)

”اور انصاف کرو، بے شک اللہ انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔“

8۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر:

﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ

الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ (آل عمران: 110)

”تم وہ بہترین امت ہو جسے لوگوں کی رہنمائی کے لیے پیدا کیا گیا۔ تم نیکی کا حکم

دیتے، برائی سے روکتے اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو۔“

﴿الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ (التوبة: 112)

”نیکی کا حکم دینے والے اور برائی سے روکنے والے۔“

مذکورہ صفات عشرہ اور درجہ نبوت:

رہا غامدی صاحب کا یہ دعویٰ کہ سورۃ الاحزاب کی آیت 35 میں مذکورہ صفات پالینے

سے انسان کو وہ درجہ حاصل ہو سکتا ہے کہ جس کے بعد صرف نبوت کا ایک درجہ باقی رہ جاتا ہے تو یہ دعویٰ سراسر باطل اور بے بنیاد ہے۔

اس کا سبب یہ ہے کہ سورۃ الاحزاب کی مذکورہ آیت میں تو تقویٰ، شکر، احسان، امانت داری، ایفاء عہد، توبہ و استغفار، عدل و انصاف اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر جیسے اعلیٰ اخلاقی اوصاف کا ذکر ہی نہیں جن کے بغیر تو کوئی اچھا مسلمان بھی نہیں کہلا سکتا چہ جائیکہ اسے نبوت سے قریب درجہ حاصل ہو جائے جو صرف صدیقین اور صحابہ کرام کے ساتھ خاص ہے اور ان کے بعد تابعین اور پھر تبع تابعین کا درجہ آتا ہے۔



باب نمبر 3:

حدیث و سنت

1۔ سنت کیا ہے اور کیا نہیں ہے؟

جس طرح منکرین حدیث معروف دینی اصطلاحات کا مفہوم بدلنے کی جسارت کرتے ہیں اسی طرح غامدی صاحب بھی یہی حربہ استعمال کر کے انکار حدیث کی راہ کھولتے ہیں۔ چنانچہ وہ سنت کی اصطلاح کا مفہوم بدلتے ہوئے لکھتے ہیں:

”سنت سے ہماری مراد دین ابراہیمی کی وہ روایت ہے جسے نبی کریم ﷺ نے اس کی تجدید و اصلاح کے بعد اور اس میں بعض اضافوں کے ساتھ اپنے ماننے والوں میں دین کی حیثیت سے جاری فرمایا ہے۔ قرآن میں اس کا حکم آپ کے لیے اس طرح بیان ہوا ہے:

﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾
(المحل: 123)

”پھر ہم نے تمہیں وحی کی کہ ملت ابراہیم کی پیروی کرو جو بالکل یکسو تھا اور مشرکوں میں سے نہیں تھا۔“

(میزان: ص 14، طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

(اصول و مبادی، ص 10، فروری 2005ء، لاہور)

اسلامی شریعت میں ’سنت‘ کی اصطلاح کا کیا مفہوم ہے؟ یہ اصطلاح چودہ صدیوں سے امت مسلمہ کے ہاں کن معنوں میں مستعمل ہے؟ اور غامدی صاحب اس اصطلاح سے اپنا کیا مفہوم نکال رہے ہیں اور اس بارے میں قرآن مجید کی جس آیت سے وہ دلیل پیش کر رہے ہیں وہ کہاں تک صحیح دلیل ہے؟ اس پر بعد میں گفتگو کی جائے گی۔ سر دست ہمیں ان کے اس

انداز بیان اور طرز کلام کے حوالے سے کچھ عرض کرنا ہے جو انہوں نے سنت کا مطلب بیان کرتے ہوئے اختیار فرمایا ہے کہ ”سنت سے ہماری مراد یہ ہے“

غامدی صاحب کو یاد رکھنا چاہیے کہ ’سنت‘ ایک اسلامی شرعی اصطلاح ہے جو اپنا ایک مسلمہ اور متعین مفہوم رکھتی ہے۔ یہ دینی اصطلاح کسی کی ذاتی جاگیر نہیں کہ کوئی شخص اٹھ کر اپنے جی سے جو چاہے اس سے مراد بیتا پھرے۔ معاف کیجئے، یہ انداز کلام اس طرح کا ہے جیسے کوئی سر پھرا شخص یوں دعویٰ کرے۔

✽ نماز (اقامت صلوٰۃ) سے ہماری مراد دین موسوی کی وہ روایت ہے۔

✽ روزے (صوم) سے ہماری مراد دین عیسوی کی وہ روایت ہے۔

✽ حج سے ہماری مراد دین سلیمانی کی وہ روایت ہے۔

✽ زکوٰۃ سے ہماری مراد دین داؤدی کی وہ روایت ہے۔

✽ صحیح حدیث سے ہماری مراد وہ خبر یا اطلاع ہے جو کبوتر یا بُد بُد کے ذریعے موصول ہو۔

✽ مجتہد سے ہماری مراد ایسا شخص ہے جو انتہائی کوشش اور جدوجہد کے بعد ماؤنٹ ایورسٹ کی چوٹی پر چڑھ جائے۔

✽ فقہ سے ہماری مراد وہ علم ہے جو کسی شخص کو بگلے کی طرح پانی میں ایک ٹانگ پر کھڑا ہو کر غور و فکر کرنے کے بعد حاصل ہو۔

✽ مفتی سے ہماری مراد وہ آدمی ہے جو سرکاری خرچ پر مفت حج کر کے آئے۔

✽ امیر المومنین سے ہماری مراد وہ شخص ہے جو مسلمانوں میں سب سے زیادہ دولت مند ہو۔

✽ خلیفہ سے ہماری مراد لکھنؤ کا حجام ہے۔

✽ مسجد سے ہماری مراد قبرستان ہے۔

کیا ایسے سر پھرے شخص کے ان دعاوی کو کوئی معقول آدمی تسلیم کر سکتا ہے؟ کیا ایک مسلمان معاشرے میں اس طرح کے تلعب بالہ دین اور اسلامی اصطلاحات سے کھیل مذاق کی اجازت دی جاسکتی ہے؟ غامدی صاحب! ہوش کے ناخن لیں۔ آپ یہ لوگوں کو دین سمجھا

رہے ہیں یا اپنی ہوائے نفس کا اظہار فرما رہے ہیں؟

تسبی کہو کہ یہ انداز گفتگو کیا ہے؟

دین کی اصطلاحات کے مسلمہ معانی و مفہیم بدلنا ہمارے ہاں کے منکرینِ حدیث کی پرانی عادت ہے۔ مشہور منکر حدیث پر ویز صاحب نے بھی بڑی چال کی اور ہوشیاری سے اپنی تحریروں میں یہ حربہ اختیار کیا ہے۔ انہوں نے صلوٰۃ، زکوٰۃ، جنت، جہنم، جنات، آدم، ملائکہ، حتیٰ کہ اللہ و رسول کے مسلمہ اصطلاحی مطالب بدل ڈالے جس کے سبب متحدہ پاکستان کے ایک ہزار علمائے کرام اپنے دستخطوں کے ساتھ ان پر کفر کا فتویٰ لگانے پر مجبور ہوئے۔

دینی اصطلاحات کے مسلمہ معنی و مفہوم کو بدل ڈالنا ایک عظیم گمراہی ہے، شرارت ہے، فتنہ ہے اور الحاد و زندقہ ہے۔ خود غامدی صاحب کے اُستاد اور اُستاذِ الاستاذ جن کا شاگرد کہلانا وہ اپنے لیے باعثِ فخر سمجھتے ہیں اور جن کی فکر کے وہ علمبردار بنتے ہیں، ایسی شنیع حرکت کے سخت مخالف تھے۔ چنانچہ مولانا امین احسن اصدا جی اپنی تفسیرِ تہذیبِ قرآن کے مقدمہ میں لکھتے ہیں

”اُمت کے جس تواتر نے قرآن کریم کو ہم تک منتقل کیا ہے، اسی تواتر نے دین کی تمام اصطلاحات کا عملی مفہوم بھی ہم تک منتقل کیا ہے۔ اگر فرق ہے تو یہ فرق ہے کہ ایک چیز قولی تواتر سے منتقل ہوئی ہے، دوسری چیز عملی تواتر سے۔ اس وجہ سے اگر قرآن مجید کو ماننا ہم پر واجب ہے تو ان ساری اصطلاحات کی اس عملی صورت کو ماننا بھی واجب ہے جب سلف سے خلف تک با تواتر منتقل ہوئی ہیں۔“

(مقدمہ تہذیبِ قرآن: جداول، ص 29، مطبوعہ 1983ء)

پھر دینی اصطلاحات کے مطالب بدلنے کو مولانا اصدا جی منکرینِ حدیث کی جسارت قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”منکرینِ حدیث کی یہ جسارت کہ وہ صوم و صلوٰۃ، حج و زکوٰۃ اور عمرہ و قربانی کا مفہوم بھی اپنے جی سے بیان کرتے ہیں اور اُمت کے تواتر نے ان کی جو شکل ہم تک منتقل کی ہے، اس میں ہوائے نفس کے مطابق ترمیم و تغیر کرنا چاہتے ہیں،

صریحاً خود قرآن مجید کے انکار کے مترادف ہے۔ اس لیے کہ جس تواتر نے ہم تک قرآن کو منتقل کیا ہے، اسی تواتر نے ان اصطلاحات کی عملی صورتوں کو بھی ہم تک منتقل کیا ہے۔ اگر وہ ان کو نہیں مانتے تو پھر خود قرآن کو ماننے کے لیے بھی کوئی وجہ باقی نہیں رہتی۔ اصطلاحات کے معاملے میں تنہا لغت پر اعتماد بھی ایک بالکل غلط چیز ہے۔“ (مقدمہ تدریس قرآن، جلد اول، ص 29، مطبوعہ 1983ء)

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مولانا اصلاحی کے نزدیک کسی دینی اصطلاح کے معنی بدلنے کا مطلب اس کا انکار ہے۔ اس بنا پر غامدی صاحب کا سنت کی اصطلاح کے معنی بدلنا سنت کا انکار ہے۔ اس لیے وہ اپنے استاد کے اصول کے مطابق منکر حدیث و سنت قرار پاتے ہیں۔ آگے چل کر مولانا اصلاحی نے اس بارے میں اپنے استاد مولانا فراہی برائے کا یہ مسلک لکھا ہے کہ:

”ان دینی اصطلاحات کے بارے میں مولانا فراہی برائے اپنے مقدمہ تفسیر میں فرماتے ہیں ”اسی طرح تمام اصطلاحات شرعیہ مثلاً نماز، زکوٰۃ، جہاد، روزہ، حج، مسجد حرام، صفا، مروہ اور مناسک حج وغیرہ اور ان سے جو اعمال متعلق ہیں، تواتر و توارث کے ساتھ سلف سے لے کر خلف تک سب محفوظ رہے۔ اس میں جو معمولی جزوی اختلافات ہیں وہ بالکل ناقابل لحاظ ہیں پس جب ایسے اصطلاحی الفاظ کا معاملہ پیش آئے جن کی پوری حد و تصویر قرآن میں نہ بیان ہوئی تو صحیح راہ یہ ہے کہ جتنے حصے پر تمام امت متفق ہے، اتنے پر قناعت کرو۔“

(مقدمہ تدریس قرآن، جلد اول، ص 29، 30، مطبوعہ 1983ء)

میں نے اس مقام پر دانستہ طور پر مولانا اصلاحی اور مولانا فراہی کی تحریروں کے اقتباسات دیے ہیں۔ جس کی وجہ یہ ہے غامدی صاحب پوری امت مسلمہ میں سے صرف انہی دو حضرات کو علما سمجھتے ہیں اور ان کو آسمان کا درجہ دیتے ہیں۔ باقی علمائے امت کو وہ خاک کے برابر سمجھتے ہیں جیسا کہ انہوں نے اپنی کتاب مقدمات میں لکھا ہے

”میں نے بھی بہت عالم دیکھے، بہتوں کو پڑھا اور بہتوں کو سنا لیکن امین احسن

اور اُن کے استاد حمید الدین فراہی کا معاملہ وہی ہے کہ

غالب نکتہ داں سے کیا نسبت

خاک کو آسماں سے کیا نسبت“

(مقامات: صفحہ 57، 58، طبع دسمبر 2001ء، لاہور)

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غامدی صاحب ان دونوں حضرات کے مسلک کے خلاف بھی اپنے کچھ ذاتی نظریات رکھتے ہیں اور محض مفاد کے حصول کے لیے ان حضرات سے اپنی شاگردی کا دعویٰ کرتے، ان سے نسبت جوڑتے اور ان کا نام غلط طور پر استعمال کرتے ہیں۔ ورنہ عورت کے پردہ، مجسمہ سازی، موسیقی، دازھی، عورت کی امامت، جہاد، مسئلہ تکفیر، یا جوج ماجوج اور غیر مسلم سے عورت کا نکاح جیسے بیسیوں مسائل و امور ہیں جن میں شاگرد کا اپنے استادوں سے اختلاف ہے۔ پھر نہ صرف مسائل میں بلکہ اصول دین میں بھی واضح اختلاف موجود ہے۔

اصل بحث:

غامدی صاحب نے سنت کی ابتدا سیدنا ابراہیم علیہ السلام سے کی ہے جبکہ سنت کی ابتدا تمام علمائے اُمت کے نزدیک سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ سے ہوتی ہے، اسی لیے اسے سنت رسول ﷺ کہا جاتا ہے نہ کہ دین ابراہیمی کی روایت۔

سنت کا خود ساختہ مفہوم لینے کے لیے غامدی صاحب سورۃ النحل کی درج ذیل آیت

پیش کرتے ہیں

﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ

(النحل: 123)

الْمُشْرِكِينَ ۝﴾

”پھر ہم نے (اے نبی ﷺ!) تمہاری طرف وحی بھیجی کہ ابراہیم علیہ السلام کے دین

کی پیروی کرو جو یکسو تھے اور شرک کرنے والے نہ تھے۔“

مگر اس آیت سے غامدی صاحب نے جو استدلال کیا ہے، وہ قرآن کی معنوی تحریف کے زمرے میں آتا ہے، کیونکہ:

- 1۔ مذکورہ آیت میں بلاشبہ مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ یعنی دین ابراہیم علیہ السلام کا ذکر آیا ہے کیونکہ مِلَّةَ کے معنی دین کے ہیں۔ مگر اس آیت سے دین ابراہیم علیہ السلام کی روایت کیسے برآمد ہوگئی؟ اور یہ کس چڑیا کا نام ہے؟ اس روایت کا مفہوم اس آیت کے کس لفظ سے نکلتا ہے؟
- 2۔ مذکورہ آیت میں بے شک نبی ﷺ کو ملت ابراہیم یعنی دین ابراہیمی کی پیروی کا حکم دیا گیا ہے مگر اس آیت میں یہ بات کہاں ہے کہ اس کی پیروی کرتے ہوئے نبی ﷺ اس دین ابراہیم کی تجدید و اصلاح بھی فرمائیں، اس میں اپنی طرف سے اضافے بھی کر دیں، اور پھر جو کچھ تیار ہو جائے، اسے اپنے ماننے والوں میں دین کی حیثیت سے جاری فرمادیں؟“

یہ سارا مفہوم غامدی صاحب کے اپنے ذہن کی اُچھ ہے جسے انہوں نے آیت کی طرف منسوب کر دیا ہے۔ انہوں نے اپنے ذاتی خیالات کو قرآن مجید کی عبارت میں پڑھنے کی بہت بُری مثال قائم کر دی ہے جو ٹھیک ٹھیک مذموم تفسیر بالرائے اور قرآن کی معنوی تحریف ہے۔ قرآنی آیات کی معنوی تحریف کر کے ان سے اپنے من پسند نظریات برآمد کرنا دوسرے منکرین حدیث کی طرح غامدی صاحب کی بھی عادت ہے۔ اس حوالے سے ہم نے بہت سی مثالیں اپنی کتاب ”غامدی مذہب کیا ہے؟“ میں پیش کر دی ہیں۔

آیت میں مِلَّةَ کا لفظ آیا ہے جس کے معنی دین اور مذہب کے ہیں۔ مشہور عربی لغت لسان العرب میں ہے:

”الملة: الدين كملة الاسلام والنصرانية واليهودية.“

(لسان العرب از ابن منظور زیر ماآہ مل)

”ملت کے معنی دین کے ہیں جیسے دین اسلام، نصرانیت (عیسائیت) کا دین، یہودیت کا دین۔“

قرآن مجید میں بھی مِلَّة کا لفظ دین اور مذہب کے معنوں میں آیا ہے، مثال کے طور پر درج ذیل آیات ملاحظہ ہوں:

1: ﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾

(البقرہ: 120)

”اور یہودی اور عیسائی تجھ سے اُس وقت تک راضی نہ ہوں گے جب تک تو اُن کا مذہب اختیار نہ کرے۔“

2. قوم شعیب علیہ السلام کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا:

﴿قَالَ السُّلَّالُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودَنَّ فِيْ مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ
كُنَّا كَرِهِيْنَ ۚ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِيْ مِلَّتِكُمْ
بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهَ مِنْهَا﴾ (اعراف: 89-89)

”اُس کی قوم کے متکبر سرداروں نے کہا: اے شعیب علیہ السلام! ہم تمہیں اور ان لوگوں کو جو تمہارے ساتھ ایمان لائے ہیں، اپنی بستی سے نکال دیں گے یا تمہیں ہمارے مذہب میں واپس آنا ہوگا۔ شعیب علیہ السلام نے کہا: اگر ہم تمہارے مذہب سے بیزار ہوں تو کیا پھر بھی تمہاری بات مان لیں۔ ہم اللہ پر جھوٹ گھڑنے والے ہوں گے اگر ہم تمہارے مذہب میں لوٹ آئیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے بچا چکا ہے۔“

3 ایک مقام پر نبی ﷺ کو حکم ہوا کہ اپنے بارے میں یہ کہیں:

﴿قُلْ إِنِّي هَدِيْنِي رَبِّيْ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ دِيْنًا قِيَمًا مِّلَّةَ إِبْرَاهِيْمَ
حَنِيفًا وَ مَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝﴾ (الانعام: 161)

”کہہ دیجیے کہ میرے رب نے مجھے سیدھا راستہ بتا دیا ہے۔ وہی صحیح دین جو ابراہیم علیہ السلام کا دین تھا جو کہ موحد تھے اور مشرکین میں سے نہ تھے۔“

واضح ہوا کہ اس جگہ صِرَاطِ مُسْتَقِیْم کا بدل ہے دِیْنًا قَیِّمًا اور اُس کا بدل ہے مِلَّةَ اِبْرٰہِیْمَ اور تینوں کا مطلب ہے دین اسلام!

4 ﴿وَمَنْ يَّرْغَبُ عَنْ مِّلَّةِ اِبْرٰہِیْمَ اِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ (سفرہ: 130)

”اور ایسا کون ہے جو ابراہیم علیہ السلام کے دین سے منہ موڑے؟ سوائے اس شخص کے جس نے اپنے آپ کو احمق بنا لیا ہو۔“

مذکورہ آیات سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ مِلَّة کے معنی دین اور مذہب کے ہیں مگر غامدی صاحب نے مِلَّةَ اِبْرٰہِیْمَ کے معنی ابراہیم علیہ السلام کا دین، لینے کی بجائے اس کے معنی دین ابراہیمی کی روایت کر کے دوسروں کو مغالطہ دینے کی کوشش کی ہے۔ اس طرح وہ جس آیت سے اپنی سنت (دین ابراہیمی کی روایت) کا مفہوم کشید کرتے ہیں، اس میں سرے سے یہ معنی موجود ہی نہیں ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ تمام انبیاء کرام کا دین تو ایک ہی تھا مگر شریعتیں الگ الگ تھیں۔ اس کی دلیل خود قرآن مجید میں ہے۔

﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهَا جَاطٌ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً﴾
(المائدہ: 48)

”ہم نے تم میں سے ہر امت کے لیے الگ شریعت اور طریقہ مقرر کیا ہے اور اگر اللہ چاہتا تم سب کو ایک ہی امت بنا دیتا۔“

غامدی صاحب کے اُستاد مولانا امین اِصلٰحی بھی اس حقیقت کو مانتے ہیں کہ تمام نبیوں اور اُن کی امتوں کے لیے ایک ہی دین تھا لیکن ہر ایک کی شریعت الگ الگ تھی۔ چنانچہ وہ مذکورہ آیت کی تفسیر کرتے ہوئے ”مختلف اُمتوں کی شریعت کے اختلاف کی حکمت“ کے عنوان کے ساتھ لکھتے ہیں کہ

”جہاں تک دین کے حقائق کا تعلق ہے، وہ ہمیشہ سے غیر متغیر ہیں اور غیر متغیر ہی رہیں گے لیکن شریعت کے ظواہر و رسوم ہر امت کے لیے اللہ تعالیٰ نے الگ

الگ مقرر فرمائے تاکہ یہ چیز امتوں کے امتحان کا ذریعہ بنے۔“

(تدبر قرآن، جلد دوم، ص 535، مطبوعہ 1983ء، لاہور)

قرآن نے یہ حقیقت کئی مقامات پر واضح کی ہے کہ تمام انبیائے کرام کا ایک ہی دین تھا۔ ایک مقام پر ارشاد ہوا کہ سیدنا محمد ﷺ اور آپ ﷺ کی امت کے لیے وہی دین مقرر ہے جو سیدنا نوح علیہ السلام، ابراہیم علیہ السلام، موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام کا دین تھا اور اسی دین کو قائم کرنے کا حکم دیا گیا ہے:

﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾
(الشوری: 13)

”اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے وہی دین مقرر کیا ہے جس کا اس نے نوح علیہ السلام کو حکم دیا تھا اور اے نبی ﷺ! اسی دین کی وحی ہم نے آپ ﷺ کی طرف کی ہے اور اسی پر چلنے کا حکم ہم نے ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام کو دیا تھا کہ اسی دین کو قائم رکھو اور اس میں تفرقہ نہ ڈالو۔“

ایک اور مقام پر اٹھارہ انبیائے سابقین (نوح، ابراہیم، اسحق، اسمعیل، یعقوب، یوسف، موسیٰ، ہارون، داؤد، سلیمان، ایوب، زکریا، یحییٰ، الیاس، الیسع، یونس، لوط اور عیسیٰ علیہم السلام کا ذکر کر کے نبی ﷺ کو حکم دیا گیا کہ آپ ﷺ ان کی ہدایت یعنی دین کی پیروی کریں۔

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَٰؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبْهَتُهُمْ اقْتَرِدُوا﴾
(الانعام: 89-90)

”یہ وہ لوگ تھے جن کو ہم نے کتاب دی، حکومت بخش اور نبوت عطا کی۔ اب اگر یہ لوگ (مکے والے قریش) ہماری نعمتوں کی ناشکری کرتے ہیں تو ہم نے

ان کی بجائے ایسے لوگ مقرر کر دیے ہیں جو ان نعمتوں کی ناشکری کرنے والے نہیں۔ (اے نبی ﷺ!) پہلے نبیوں کو بھی اللہ نے ہدایت بخشی، ہذا آپ ﷺ بھی ان کی ہدایت (دین) کی پیروی کریں۔“

اس سے معلوم ہوا کہ صرف ابراہیم علیہ السلام کے دین کی پیروی کا حکم نہیں دیا گیا بلکہ تمام انبیائے کرام کی ہدایت اور دین کی پیروی کرنے کا حکم دیا گیا ہے، کیونکہ سب کا دین ایک ہی ہے اور وہ اسلام ہے جو سراپا ہدایت ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحیح اور سچا دین بھی صرف اسلام ہی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ (آل عمران: 19)

”بے شک اللہ کے نزدیک (سچا) دین صرف اسلام ہے۔“

بلکہ یہاں تک فرمادیا کہ آخرت میں صرف دین اسلام مقبول دین ہوگا اور اس کے سوا کوئی اور دین مقبول نہ ہوگا۔

﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (آل عمران: 85)

”اور جو شخص اسلام کے سوا کوئی اور دین اختیار کرتا ہے تو اللہ اس کے دین کو ہرگز قبول نہ کرے گا اور وہ شخص آخرت میں گھائے میں رہے گا۔“

تمام انبیائے کرام کا دین اسلام رہا اور سب کی تعلیمات میں درج ذیل امور مشترک تھے۔ وجود باری تعالیٰ، عقیدہ توحید، عقیدہ نبوت و رسالت، عقیدہ آخرت، فرشتوں پر ایمان، آسمانی کتب پر ایمان، ایک اللہ کی عبادت (نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، قربانی وغیرہ)، حقوق العباد (جیسے والدین سے حسن سلوک) اور اچھے اخلاق (جیسے سچ بولنا، جھوٹ نہ بولنا وغیرہ)

گویا سب کے ہاں اسلام کے بنیادی عقائد و اعمال یکساں تھے، لیکن سب کی شریعتیں جدا جدا تھیں۔ حتیٰ کہ قبلہ تک مختلف تھ جس کی طرف نماز پڑھنے سے ان کی نماز درست ہو سکتی تھی

﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَيَّاتُهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ (البقرہ: 148)

”اور ہر مذہبی گروہ کا اپنا ایک قہر ہے جس کی طرف منہ کر کے وہ عبادت کرتا

ہے مگر تم لوگ نیکی کی راہ میں ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کرو۔“

ان تمام تصریحات کے بعد یہ امر بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ سورۃ النحل کی مذکورہ آیت

میں سیدنا محمد ﷺ کو جس دین ابراہیمی کی پیروی کرنے کا حکم دیا گیا ہے، وہ وہی دین ہے

جو تمام انبیائے کرام کا مشترک دین ہے۔ اس میں صرف دین ابراہیمی کی خصوصیت یا تخصیص

نہیں ہے کیونکہ قرآن میں دوسرے انبیائے کرام کا ذکر کر کے ان کی ہدایت اور دین کی اقتدا

اور پیروی کرنے کا حکم بھی نبی کریم ﷺ کو دیا گیا ہے۔ مگر غامدی صاحب دین ابراہیمی کو

جو تمام انبیائے کرام کا دین ہے اس کو پہلے دین ابراہیمی کی روایت کا نام دیتے ہیں اور پھر

اسے سنت کا قرار دیتے ہیں۔

سوال یہ ہے کہ سیدنا محمد ﷺ کی بعثت کے وقت مکے میں دین ابراہیمی کی کون سی

روایت موجود تھی جس کی پیروی کا حکم آپ ﷺ کو دیا گیا تھا؟ وہاں تو قریش کی وہ حالت

تھی جسے دور جاہلیت کہا جاتا ہے اور وہ لوگ تو شرک، بت پرستی، گمراہی اور اوہام پرستی میں

مبتلا تھے۔ جاہلیت کے جو معشرے توحید کا بنیادی عقیدہ چھوڑ چکے تھے، اس کے ہاتھوں میں

دین ابراہیمی کی کون سی روایت اپنی اصل حالت میں محفوظ تھی؟ جو قوم سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے

سیدھے سادے اور واضح عقیدہ توحید کی حفاظت نہیں کر سکی تھی اس کے ہاتھوں میں دین

ابراہیمی کی کون سی روایات محفوظ رہ گئی تھیں؟ اگر دین ابراہیمی کی روایت سے مراد یہ ہے کہ

سیدنا ابراہیم علیہ السلام کا جو دین چلا آ رہا تھا تو یہ بات حقیقت کے سراسر خلاف ہے کیونکہ ان کا

دین اپنی اصلی صورت میں سیدنا محمد ﷺ کے زمانے تک محفوظ نہیں رہا۔ تاریخ عرب سے

واقف کوئی شخص بقائمی ہوش و حواس اس بات کا دعویٰ ہرگز نہیں کر سکتا۔

حقیقت یہ ہے کہ ایک نبی کے بتائے ہوئے دین میں جب بگاڑ پیدا ہو جاتا ہے اور قوم

اصل دین کو فراموش کر بیٹھتی ہے تو اس دین کی یاد دہانی کے لیے نئے نبی کی بعثت ہوتی ہے،

لیکن اگر پہلے نبی کے دین کی روایت اپنی اصلی حالت میں موجود اور محفوظ ہو تو پھر کسی نئے نبی

کی بعثت کی ضرورت ہی باقی نہیں رہتی۔ اس سے معصوم ہوا کہ سیدنا محمد ﷺ کی بعثت کے وقت نہ صرف ابراہیم علیہ السلام کے دین میں بگاڑ آچکا تھا بلکہ اُن کے بعد آنے والے انبیائے کرام سیدنا موسیٰ علیہ السلام اور سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کے دین کو بھی لوگ بھلا بیٹھے تھے جیسا کہ تو اس کی دعوت و تبلیغ کے لیے سیدنا محمد ﷺ کو مبعوث فرمایا گیا۔

اب اگر غامدی صاحب کے اس دعوے کو صحیح مان لیا جائے کہ سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے دین کی روایت اجماع اور تواتر کے ساتھ عرب کے دورِ جاہلیت میں بھی موجود تھی تو ایسی صورت میں سیدنا محمد ﷺ کی بعثت کی کیا ضرورت باقی رہ جاتی ہے؟

پھر سورۃ النحل کی مذکورہ آیت میں سیدنا محمد ﷺ کو سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کی پیروی کا حکم نہیں دیا گیا، کیونکہ ایک تو ان دونوں انبیاء کی شریعتیں الگ الگ ہیں، دوسرے سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کا عرب میں کوئی وجود نہ تھا جس کی پیروی کا حکم نبی کریم ﷺ کو دیا جاتا۔ بلکہ آپ ﷺ کو اپنی الگ شریعت کی پیروی کا حکم دیا گیا ہے۔ قرآن نبی ﷺ کو مخاطب کر کے کہتا ہے:

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (الحانبہ: 18)

”پھر ہم نے آپ ﷺ کو دین کی ایک الگ شریعت پر قائم کیا لہذا آپ ﷺ اسی پر چلیں اور اُن لوگوں کی خواہشوں کی پیروی نہ کریں جو علم نہیں رکھتے۔“

اس لیے یہ بات قرآن مجید سے کہیں ثابت نہیں ہوتی کہ نبی ﷺ کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ آپ ﷺ دین ابراہیمی کی روایت میں پہلے وحی یا اجتہاد سے تجدید و اصلاح فرمائیں، پھر اس میں کچھ اضافے کر دیں اور آخر میں اسے اپنے ماننے والوں پر دین کی حیثیت سے جاری فرماتے ہوئے اس کا نام سنت رکھ دیں۔

غامدی صاحب کو ہمارا چیلنج ہے کہ وہ سنت کی جو تعریف فرما رہے ہیں اور اس کا جو مفہوم

مراد لے رہے ہیں، سنت کی یہی تعریف اور یہی مفہوم وہ پوری امت میں سے کسی ایک محدث، فقیہ یا مجتہد کے ہاں دکھادیں اور اگر ان کی اس نادر فکر اور نراے اجتہاد سے امت کا کوئی صاحب علم متفق نہیں ہے اور یقیناً نہیں ہے تو وہ اسلامی اصطلاحات کے مفہیم بگاڑنے کا ٹھیکہ نہ ہیں۔ خود گمراہ نہ ہوں اور نہ دوسروں کو گمراہ کرنے کی کوشش کریں۔ بلکہ سبیل المؤمنین اور اجماع امت کی راہ اختیار کریں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ چونکہ غامدی صاحب

- ① سنت کی ابتدا سیدنا محمد ﷺ سے ماننے کی بجائے سیدنا ابراہیم علیہ السلام سے مانتے ہیں۔
- ② سنت کو تنہا نبی کریم ﷺ کی روایت قرار دینے کی بجائے دو انبیائے کرام (سیدنا ابراہیم علیہ السلام اور سیدنا محمد ﷺ) کی مشترکہ روایت قرار دیتے ہیں۔
- ③ سنت کی اسلامی اصطلاح کی متفقہ اور مسلمہ اجماعی تعریف اور مفہوم یعنی شریعت کے وہ احکام جو رسول اللہ ﷺ کے قول، فعل یا تقریر (خاموش تائید) کے ذریعے ثابت ہوں کو چھوڑ کر اس کی وہ من گھڑت اور خود ساختہ تعریف کرتے ہیں اور اس سے اپنا من پسند مفہوم نکالتے ہیں۔

اس لیے وہ بھی منکرین حدیث کی صف میں کھڑے ہو گئے ہیں اور ہمارے زمانے کے منکرین حدیث اب ان کو اپنی صف میں پا کر بڑی مسرت کا اظہار کرتے پھرتے ہیں۔

2۔ کیا احادیث کی حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کا اہتمام نہیں کیا گیا؟

دوسرے منکرین حدیث کی طرح غامدی صاحب کا بھی دعویٰ ہے کہ حدیث کا دین سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ دین کا حصہ نہیں۔ یہ دین سے الگ کوئی غیر اہم شے ہے۔ دین کا کوئی عقیدہ اور عمل اس سے ثابت نہیں ہوتا۔ اگر احادیث کی کچھ اہمیت ہے اور یہ بھی دین کا حصہ ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ان کی حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کا خود کوئی اہتمام کیوں نہ فرمایا۔ چنانچہ وہ اپنی مشہور ”ڈنڈی مار“ کتاب ”میزان“ میں ”مبادی تدبر حدیث“ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں کہ:

”نبی کریم ﷺ کے قول و فعل اور تقریر و تصویب کی روایتیں جو زیادہ تر اخبار آحاد کے طریقے پر نقل ہوئی ہیں اور جنہیں اصطلاح میں حدیث کہا جاتا ہے۔ ان کے بارے میں یہ دو باتیں ایسی واضح ہیں کہ کوئی صاحب علم انہیں ماننے سے انکار نہیں کر سکتا۔ ایک یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کے لیے کبھی کوئی اہتمام نہیں کیا۔ (ایک خطبہ حجۃ الوداع کے متعلق البتہ کہا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسے دوسروں تک پہنچانے کی ہدایت فرمائی تھی، لیکن اس کے بھی چند جہمے ہی روایتوں میں نقل ہوئے ہیں۔ اس کے علاوہ کسی چیز کے بارے میں اس نوعیت کی کوئی چیز تاریخ کے کسی مستند مآخذ میں مذکور نہیں۔) دوسری یہ کہ ان سے جو علم حاصل ہوتا ہے، وہ کبھی علم یقین کے درجے تک نہیں پہنچتا۔ حدیث سے متعلق یہی دو حقائق ہیں جن کی بنا پر یہ ماننا تو ناگزیر ہے کہ اس سے دین میں کسی عقیدہ و عمل کا کوئی اضافہ نہیں ہوتا۔“

(میزان ص 68، طبع دوم اپریل 2002ء، لاہور)

ذیل میں ہم سب سے پہلے غامدی صاحب کی اس پُر فریب اور مغالطہ انگیز تحریر کا تجزیہ کریں گے اور پھر اس پر جامع تبصرہ کیا جائے گا۔^①

مغالطہ انگیزی اور فریب دہی:

1۔ اہل علم جانتے ہیں کہ حدیث کے اصطلاحی مفہوم میں خبر متواتر (اخبار متواترہ) بھی شامل ہوتی ہے، لیکن مذکورہ عبارت کے ذریعے غامدی صاحب نے اخبار متواترہ کو حدیث کے اصطلاحی مفہوم سے نکالنے اور اسے محض اخبار آحاد کے مفہوم میں محدود کر دینے کے لیے لکھ دیا ہے کہ اس سے صرف وہی روایتیں مراد ہیں

”جو زیادہ تر اخبار آحاد کے طریقے پر نقل ہوئی ہیں۔“

① ”میزان“ کے نئے ایڈیشن طبع سوم مئی 2008ء، میں ”دو باتیں“ سے ”ناگزیر ہے کہ اس“ تک کی چوری عبارت حذف کر دی گئی ہے تاکہ ممکنہ عقیدے ہی جاسکے۔ (مصنف)

اس طرح غامدی صاحب نے اپنے قرنین کو دھوکا اور فریب دینے کے لیے اصطلاح تو محدثین سے لی ہے مگر اُسے اپنے ذاتی معنی پہنا کر پیش کر دیا ہے۔

دوسرے منکرین حدیث کی طرح غامدی صاحب بھی اس بات کے عادی ہیں کہ وہ معروف دینی اور شرعی اصطلاحیں تو عدائے اسلام سے لیتے ہیں مگر ان اصطلاحوں کے مفہیم بدل کر انہیں اپنے من پسند معنی پہناتے ہیں۔ یہی حرکت انہوں نے سنت کی دینی اصطلاح کے بارے میں بھی کی ہے اور وہ اس کے اصطلاحی مفہوم کو چھوڑ کر اپنا یہ اختراعی مفہوم مراد لیتے ہیں کہ

”سنت سے ہماری مراد دین ابراہیمی کی وہ روایت ہے جسے نبی کریم ﷺ نے اس

کی تجدید و اصلاح کے بعد اور اس میں بعض اضافوں کے ساتھ اپنے ماننے والوں

میں دین کی حیثیت سے جاری فرمایا ہے۔“ (میزان ص 14، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

اسی طرح دیگر دینی اصطلاحات کے ساتھ بھی وہ یہی سلوک کرتے ہیں۔ ایک طرف وہ شرعی اصطلاحوں کے اصلی مفہیم سے انکاری ہیں مگر انہی اصطلاحات کے استعمال پر مُصر بھی ہیں۔ ان کا حال یہ ہے کہ ظ

منکرے بودن و ہم رنگِस्ताں زیستن

”شراب کا مخالف بھی ہونا اور شرابیوں جیسے رنگ ڈھنگ بھی اختیار کرنا۔“

2۔ غامدی صاحب نے مذکورہ عبارت کے ذریعے اپنے قرنین کو دوسرا یہ دھوکا اور مغالطہ دینے کی سعی فرمائی ہے کہ انہوں نے شروع ہی میں یہ کہہ دیا ہے کہ وہ آگے چل کر جن جن باتوں کا دعویٰ کریں گے اور جو کچھ اپنے جی سے بیان کریں گے، وہ از خود اتنی واضح اور بنی بر حقیقت ہوں گے کہ کوئی صاحب علم نہ تو ان سے اختلاف کر سکتا ہے اور نہ ان کو ماننے سے انکار کی جرأت کر سکتا ہے؟ جبکہ ان کے کسی دعویٰ کو تسلیم کرنا کسی صاحب علم پر لازم نہیں اور وہ غامدی صاحب کی کسی بھی احتمالہ بات سے اختلاف کا حق رکھتا ہے، کیونکہ شریعت اسلامیہ میں اللہ اور اُس کے رسول ﷺ کے سوا ہر شخص سے

اختلاف کی گنجائش ہے اور اس حوالے سے قرآن و سنت کی نصوص کی تصریحات موجود ہیں۔

سوال یہ ہے کہ کیا غامدی صاحب معصوم عن الخطا ہیں کہ ان کی کسی بات میں غلطی کا کوئی امکان نہیں؟ یا وہ وحی کی زبان میں گفتگو فرماتے ہیں کہ ان سے دوسرے اہل علم کو اختلاف کی مجال نہیں؟ اگر ایسا نہیں ہے تو پھر وہ کس برتے پر اپنے خیالات اور دعاوی کے بارے میں کہتے ہیں کہ

”یہ دو باتیں ایسی واضح ہیں کہ کوئی صاحب علم انہیں ماننے سے انکار نہیں کر سکتا۔“

گویا ہر صاحب علم کے لیے ضروری ہے کہ وہ غامدی صاحب کے رطب و یابس پر آمنا و صدقنا کہے، ورنہ اسے صاحب علم ہونے کے اعزاز سے محروم ہونا پڑے گا۔

3۔ مذکورہ تحریر کے ذریعے غامدی صاحب تیسرا یہ مغالطہ اور دھوکا دینا چاہتے ہیں کہ پہلے تو وہ جوش میں آ کر یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ

”رسول اللہ ﷺ نے حدیث کی حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کے لیے کبھی کوئی اہتمام نہیں کیا۔“

لیکن پھر ان کو جہد یہ خیال آتا ہے کہ اتنا بڑا جھوٹ تو کسی عام پڑھے لکھے آدمی کو بھی ہضم نہیں ہوگا، اس لیے انہوں نے اس عبارت کے نیچے فٹ نوٹ میں دب لفظوں کے ساتھ لکھ دیا ہے کہ:

”ایک خطبہ حجتہ الوداع کے متعلق اہل بیت کہا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسے (حدیث کو) دوسروں تک پہنچانے کی ہدایت فرمائی تھی۔“

پھر چونکہ اس حوالے سے ان کے اپنے مذکورہ بیان کی تردید کا پہلو بھٹکتا تھا، اس لیے پھر مینتر ابدل کر آگے عبارت میں یہ اضافہ کر دیا کہ

”لیکن اس کے بھی چند جیسے ہی روایتوں میں نقل ہوئے ہیں۔“

غامدی صاحب نے ان الفاظ کا اضافہ کر کے نبی کریم ﷺ کے اس عظیم الشان خطبہ

حجتہ الوداع کی تعینات اور احکام کی اہمیت گھٹانے کی سعی نامراد فرمائی ہے۔ وہ خطبہ جو حضور ﷺ نے لاکھوں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مجمع کے سامنے دیا اور جو انسانی حقوق کا سب سے بڑا منشور ہے اور جو دین اسلام کا مکمل پیغام ہے۔ غامدی صاحب اُسے یہ کہہ کر ٹھکرا رہے ہیں کہ:

”لیکن اس کے بھی چند جیسے ہی روایتوں میں نقل ہوئے ہیں۔“

آخر کیا رسول اللہ ﷺ کے ارشادات اور فرامین و احکام کی یہی حیثیت ہے کہ ان کو مذکورہ گستاخانہ الفاظ میں بیان کیا جائے؟

4۔ مذکورہ حوالے کے ذریعے غامدی صاحب نے دوسروں کو چوتھا یہ مغالطہ اور فریب دینے کی کوشش کی ہے کہ وہ آگے اسی فٹ نوٹ میں فرماتے ہیں کہ

”اس کے علاوہ کسی چیز کے بارے میں اس نوعیت کی کوئی چیز تاریخ کے کسی مستند ماخذ میں مذکور نہیں۔“

ان الفاظ سے غامدی صاحب دوسروں کو یہ باور کراتے ہیں کہ وہ کسی بھی بات کو ماننے کے لیے تیار ہیں جو تاریخ کے کسی مستند ماخذ میں مذکور ہو۔

لیکن سوال یہ ہے کہ جو شخص بخاری اور مسلم کی متفق علیہ اور صحیح احادیث کو کچھ اہمیت نہ دیتا ہو اور اُن کو ماننے سے انکاری ہو، وہ تاریخ کے کسی مستند ماخذ کو کیسے مان کر دے گا؟ جس آدمی کا نظریہ یہ ہو کہ:

”کسی چیز کو بھی خواہ وہ حدیث کی اہمیت کتب بخاری و مسلم اور مؤطا امام مالک رحمہ اللہ ہی میں کیوں نہ بیان ہوئی ہو، آپ کی نسبت سے ہرگز کوئی اہمیت نہ دی جائے۔“ (ملاحظہ ہو غامدی صاحب کی کتاب ’میزن‘ ص 62، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

تو کیا جو آدمی بخاری اور مسلم کی صحیح روایات کو نہیں مانتا، وہ ابن خلدون اور طبری کی کتب تاریخ کو مان لے گا؟ جو شخص اجماع قطعی سے ثابت شدہ شرعی احکام کو تسلیم نہیں کرتا، وہ طبقات ابن سعد اور تاریخ مسعودی کو کیسے تسلیم کرے گا؟

قارئین کرام! میں اصل موضوع پر بحث کرنے سے پہلے تمہید کے طور پر غامدی صاحب کے انداز بیان کے دجل و فریب کا پردہ چاک کر رہا ہوں تو اس سے میرا مقصود صرف یہ ہے کہ میں آپ کو اس شخص کے طریق واردات سے آگاہ کر دوں جو ”زخرف القول غروراً“ کے مصداق اپنے مخاطب کو فریب دینے کا عادی و رد جالی کمالات رکھتا ہے۔

نبی کریم ﷺ اور حفاظت حدیث:

اب ہم اصل بحث کی طرف آتے ہیں۔ غامدی صاحب کا دعویٰ ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے ان (احادیث) کی حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کے لیے کبھی کوئی اہتمام نہیں کیا۔“

ہمارا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو احادیث سننے، ان کو حفظ کرنے اور ان کی کتابت و تحریر کرنے کی تاکید فرمائی اور ایسا کرنے والوں کے حق میں دعا فرمائی۔ اس طرح آپ ﷺ نے حفظ اور کتابت دونوں ذرائع سے کام لیتے ہوئے احادیث کی حفاظت اور ان کی تبلیغ و اشاعت کا اہتمام فرمایا۔

پھر چونکہ احادیث کا زیادہ حصہ عمل سے متعلق تھا۔ اس لیے ﴿أَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ ”رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کرو۔“ کے قرآنی حکم کے مطابق صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جیسے حضور ﷺ کو کوئی کام کرتے دیکھا، اُسے دیے ہی کرنا شروع کر دیا اور یہ سلسلہ در نسل آگے چلتا گیا۔ اس طرح فعلی احادیث کا کثیر ذخیرہ عملی طور پر امت کو منتقل ہو گیا جو آج تک امت مسلمہ میں جاری و ساری ہے۔ اس کے علاوہ حدیث کی حفاظت اور اس کی نشر و اشاعت کے سلسلے میں نبی کریم ﷺ کے چند ارشادات درج ذیل ہیں

1۔ سنن ابوداؤد (کتاب العلم) میں سیدنا زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے، وہ بیان کرتے ہیں کہ

((سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: نَصَّرَ اللہ امرء سمع منا حديثاً

(سنن ابوداؤد 3660)

فحفظه حتى يبلغه ...))

”میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ”اللہ اُس شخص کو تروتازہ رکھے جو ہم سے حدیث سنے، پھر اُسے یاد اور محفوظ رکھے اور پھر اُسے دوسروں تک پہنچا دے“

گویا اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے ایسے برصغاری کے حق میں دعا فرمائی ہے جو آپ سے حدیث سن کر اُسے یاد رکھے اور پھر دوسرے لوگوں تک پہنچائے۔

2۔ اسی طرح جامع ترمذی میں بھی سیدنا زید بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے، وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ((نَصَّرَ اللّٰهُ اَمْرًا سَمِعَ مِنْهُ حَدِيثًا فَحَفِظَهُ حَتّٰى يَبْلُغَهُ غَيْرُهُ))

(جامع ترمذی 2656)

”اللہ اُس آدمی کو تروتازہ اور شاداب رکھے جس نے ہم سے کوئی حدیث سن کر یاد کر لی اور اُسے دوسرے تک پہنچا دیا“

3۔ جامع ترمذی ہی میں ایک اور حدیث سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ((نَصَّرَ اللّٰهُ اَمْرًا سَمِعَ مِنْهُ شَيْئًا فَبَلَّغَهُ كَمَا سَمِعَهُ ، فَرُبَّ مَبْلُغٍ اَوْعٰى مِنْ سَامِعٍ .))

(ترمذی 2657)

”اللہ تعالیٰ اُس شخص کو تروتازہ رکھے جس نے مجھ سے کچھ سنا۔ پھر جیسے اُس نے سنا تھا ویسے ہی دوسروں تک اسے پہنچا دیا۔ ممکن ہے جسے بات پہنچائی جائے وہ پہلے سننے والے سے بھی زیادہ اُسے یاد رکھنے والا ہو۔“

4۔ جامع ترمذی میں ایک اور روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

((نَصَّرَ اللّٰهُ اَمْرًا سَمِعَ مِنْهُ لَتِي فَوَعَاهُ وَحَفِظَهَا وَبَلَّغَهَا))

(رقم 2658)

”اللہ تعالیٰ اُس شخص کو تروتازہ رکھے جس نے میری کوئی بات سنی، پھر اُسے یاد

رکھ کر محفوظ کر لیا اور اُسے کسی اور تک پہنچا دیا۔“

اس کے علاوہ اسی مضمون کی احادیث سیدنا معاذ بن جبل، سیدنا جبیر بن مطعم اور سیدنا ابودرداء رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہیں۔

5۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں سیدنا ابوشریح عدوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فتح مکہ کے دوسرے روز ایک خطبہ ارشاد فرمایا اور اس میں یہ بھی فرمایا کہ ((ولیبغ الشاهد الغائب .)) (صحیح بخاری 104 صحیح مسلم 3304)

”اور ضروری ہے کہ جو یہاں حاضر ہے، وہ اُس تک (میری باتیں) پہنچا دے جو یہاں حاضر نہیں ہے۔“

6۔ اسی طرح صحیح بخاری میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حجتہ اوداع کے موقع پر خطبہ دیتے ہوئے ارشاد فرمایا ((فلیبلغ الشاهد الغائب .)) (صحیح بخاری 1741)

”پس لازم ہے کہ جو یہاں پر حاضر ہے، وہ اُس تک جو یہاں حاضر نہیں ہے، (میری باتیں) پہنچا دے۔“

نبی اکرم ﷺ کے مذکورہ ارشادات سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ آپ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو احادیث کی حفاظت اور ان کی تبلیغ و اشاعت کی تاکید فرمائی اور ایسا کرنے والوں کے حق میں بار بار دُعا بھی فرمائی۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور حفاظت حدیث:

نبی کریم ﷺ کے مذکورہ بالا ارشادات کی روشنی میں اور ان کے احکام کی تعمیل میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے احادیث کا بہت بڑا ذخیرہ یاد کر لیا، اُسے لکھ کر محفوظ کیا، اس پر خود عمل کیا اور اسے دوسروں لوگوں تک پہنچا دیا۔

ذیل میں ہم چند مکثرین (بکثرت روایت کرنے والے) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بارے میں بیان کریں گے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ہزاروں احادیث سن کر یاد

کر لیں اور پھر ان کو دوسروں تک پہنچایا:

- ① سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے 5374 حدیثیں حفظ کر کے امت تک منتقل کیں۔
 - ② سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے 2630 حدیثیں یاد کیں اور پھر ان کو امت تک پہنچایا۔
 - ③ سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے 2286 حدیثیں زبانی یاد کر کے محفوظ کیں اور پھر ان کو امت کے حوالے کیا۔
 - ④ اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے 2210 حدیثیں یاد کرنے کے بعد دوسرے لوگوں تک پہنچائیں۔
 - ⑤ سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے 1660 حدیثیں حفظ کرنے کے بعد اپنے شاگردوں تک منتقل کیں۔
 - ⑥ سیدنا جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ نے 1540 حدیثیں یاد کیں اور دوسروں تک پہنچائیں۔ اس کے علاوہ انہوں نے احادیث کا ایک مجموعہ بھی مرتب کیا۔
 - ⑦ سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی طرف سے 848 حدیثیں حفظ کیں اور ان کو دوسرے لوگوں تک پہنچایا۔
- جن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حدیثیں لکھیں اور ان کے مجموعے (صحیفے) مرتب کیے یا املا کرائے ان کی تعداد پچاس کے قریب ہے، جن میں سے چند ایک یہ ہیں
- 1- سیدنا جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ کا صحیفہ جسے 'صحیفہ ابو زبیر' بھی کہا جاتا ہے۔
 - 2- صحیفہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
 - 3- صحیفہ سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ
 - 4- صحیفہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
 - 5- صحیفہ جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ
 - 6- صحیفہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ
 - 7- صحیفہ سیدنا سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ

8۔ صحیفہ پہل بن سعد انصاری فرماتے

9۔ صحیفہ براء بن عازب رضی اللہ عنہ

10۔ صحیفہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، جو صحیفہ ہمام بن منبہ رضی اللہ عنہ کے نام سے مشہور ہے۔

یہ ساری تفصیل جان سینے کے بعد بھی یہ کوئی معقول شخص یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان (احادیث) کی حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کے لیے کبھی کوئی اہتمام نہیں کیا۔“ کیا اخبارِ آحاد وین کا حصہ نہیں؟

غامدی صاحب پہلے تو یہ دعویٰ فرماتے ہیں کہ
”اس (حدیث) سے جو علم حاصل ہوتا ہے، وہ کبھی علم یقین کے درجے کو نہیں پہنچتا۔“

اور پھر اس دعویٰ کی بنا پر خود ہی یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ:
”اس کی بنا پر یہ ماننا تو ناگزیر ہے کہ اس سے دین میں کسی عقیدہ و عمل کا اضافہ نہیں ہوتا۔“

اب ہم پہلے ان کے دعوے پر گفتگو کریں گے اور آخر میں ان کے نکالے ہوئے نتیجے پر تبصرہ کریں گے۔

کیا حدیث سے علم یقین حاصل نہیں ہوتا؟

حقیقت یہ ہے کہ اس بات پر تمام محدثین اور فقہائے اسلام کا اجماع اور اتفاق ہے کہ خبر متواتر، جو حدیث ہی کی ایک قسم ہے، اس سے علم یقین حاصل ہوتا ہے۔

غامدی صاحب جو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ حدیث سے علم یقین حاصل نہیں ہوتا تو وہ ایک ایسی بات کرتے ہیں جس کا اہل علم میں سے کوئی بھی قائل نہیں اور اجماع امت کے مقابلے میں غامدی صاحب کی رائے کیا حیثیت رکھتی ہے؟

پھر اس بات پر تمام محدثین عظام اور فقہائے کرام کا اجماع اور اتفاق ہے کہ اخبارِ آحاد کا درجہ اگرچہ اخبار متواترہ سے کچھ کم ہے، تاہم جب وہ صحیح ہوں تو وہ بھی دین میں حجت

اور دلیل ہوتی ہیں اور ان سے بھی ہر طرح کے شرعی احکام اخذ ہوتے ہیں۔
 مثال کے طور پر کوئی مسلمان اپنے ورثہ کے حق میں مالی وصیت نہیں کر سکتا اور نہ وہ
 ایک تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کر سکتا ہے۔ یہ دونوں مسلمہ اجماعی شرعی احکام ہیں مگر یہ
 صرف اور صرف اخبارِ آحاد سے ثابت ہیں۔ اگر اخبارِ آحاد کو دین سے نکال دیا جائے تو پھر
 دین اسلام کے 90 فیصد حصے کو بھی دین سے خارج کرنا پڑے گا اور مسلمہ اسلامی احکام و
 تعینات کو چھوڑنا پڑے گا۔

اور ہم یہ بات پورے حزم و احتیاط سے بیان کر رہے ہیں، ورنہ اصل حقیقت یہ ہے کہ
 اخبارِ آحاد ترک کرنے سے ہمیں پورا دین ترک کرنا پڑے گا اور اپنے ایمان سے بھی ہاتھ
 دھونے پڑیں گے، کیونکہ ہمارا کلمہ اسلام (کلمہ طیبہ اور شہادتین) لا الہ الا اللہ محمد
 رسول اللہ صرف اور صرف اخبارِ آحاد ہی سے ثابت ہے، ان کے سوا اس کلمے کا اثبات
 کسی اور ذریعے سے ممکن نہیں۔ یہ کلمہ نہ تو قرآن سے ثابت ہے اور نہ غامدی صاحب کی
 بتائی ہوئی سنت کی فہرست میں شامل ہے۔ جب کہ حال یہ ہے کہ اس کلمے کے اقرار ہی سے
 کوئی شخص دین کے دائرے میں داخل ہوتا اور اس کے انکار سے وہ دین کے دائرے سے
 باہر نکل جاتا ہے۔ یہی کلمہ اسلام اور کفر میں امتیاز اور حد فاصل ہے۔ اسی کو پڑھنے سے آدمی
 مسلمان ہوتا اور اسے چھوڑنے سے وہ کافر اور مرتد ہو جاتا ہے۔ یہ کلمہ ہمارے دین کی اساس
 ہے مگر اس کا ثبوت بھی صرف اخبارِ آحاد سے ملتا ہے۔

خود قرآن مجید ہمیں اخبارِ آحاد کی بنیاد پر شرعی فیصلے کرنے کا مجاز قرار دیتا ہے۔ وہ ہمیں
 ایک، دو یا چار معتبر اور عادل ﴿ذَوَا عَدْلٍ﴾ مسلمانوں کی خبر پر یقین کرنے کا پابند کرتا ہے
 اور ان کی گواہی پر حدود جاری کرنے کا حکم دیتا ہے جس کے نتیجے میں شرعی طور پر کسی مجرم کا
 ہاتھ کاٹا جاسکتا ہے، کسی کو پھانسی پر چڑھا کر قتل کیا جاسکتا اور کسی کی پینٹ پر گولے برسائے
 جاسکتے ہیں۔ پھر جب قرآن مجید نے اپنے نظام عدل و انصاف کی بنیاد غیر متواتر شہادتوں
 اور اخبارِ آحاد پر رکھی ہے تو قرآن کے مقابلے میں کوئی مسلمان یہ کہنے کی جسارت کیسے کر سکتا

ہے کہ کسی حدیث کو حدیث رسول ﷺ یا حکم رسول ﷺ ماننے کے لیے تواتر کی شرط ضروری ہے اور یہ کہ ایک، دو یا چار معتبر اور عادل راویوں کی روایت پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا کہ ان سے اُسے علم یقین حاصل نہیں ہو پاتا۔ جب کہ اسلام میں صرف ایک معتبر اور عادل شخص (خواہ وہ مرد ہو یا عورت) کی شہادت پر روایت ہمارا ثابت ہو جاتی ہے جس کے بعد شرعی طور پر مسلمانوں کے لیے دوسرے دن روزہ رکھنا (یا نہ رکھنا) لازم ہو جاتا ہے۔

اخبار آحاد میں سے ایک متفق علیہ غریب حدیث ہے کہ ”انما الأعمال بالنیات“
 ”اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے۔“ (صحیح بخاری 1) ہر مسلمان اس فرمان نبوی ﷺ سے واقف ہے۔ اس حدیث کے صرف ایک ہی راوی سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ہیں، لیکن ساری امت اسے صحیح اور درست مانتی ہے اور فتہائے اسلام اس سے مسائل کا استنباط کرتے اور استدلال میں پیش کرتے ہیں۔

افسوس کہ غامدی صاحب ایک طرف تو حدیث و سنت کو ماننے کے لیے تواتر کی شرط لگاتے ہیں اور اس کے پورا نہ ہونے کی صورت میں صحیح احادیث کو ناقابل اعتماد اور غیر یقینی ٹھہرانے لگتے ہیں اور دوسری طرف اگر ان کو کوئی ضعیف بلکہ موضوع اور من گھڑت روایت بھی مل جائے جو ان کی خواہش اور ہوائے نفسانی کے مطابق ہو تو اسے وہ ہاتھ ملانے لیتے اور اسے دلیل کے طور پر پیش کرنا شروع کر دیتے ہیں۔ چنانچہ درج ذیل حدیث جو بالتحاق موضوع اور من گھڑت ہے کہ غزوہ تبوک سے واپسی کے موقع پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا تھا
 ((رجعنا من الجہاد الأصغر إلى الجہاد الأكبر))

ترجمہ: لصعيفه والموضوعه بالابی: (2460)

”ہم جہاد اصغر (قتال فی سبیل اللہ) سے جہاد اکبر (جہاد بالنفس) کی طرف واپس لوٹے ہیں۔“

تو دیکھئے ایسی بے اصل اور موضوع روایت کو غامدی صاحب کس طرح متواتر بھی مانتے ہیں، اس سے ان کو علم یقین بھی حاصل ہو جاتا ہے اور پھر اس سے استدلال بھی فرماتے

ہیں۔ چنانچہ وہ جہاد کے اسلمی تصور کو مسخ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

”اس امر میں کوئی شک نہیں کہ قرآن اور حدیث دونوں میں جہاد کا لفظ اپنے لغوی مفہوم میں بھی بکثرت استعمال ہوا ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے مکہ مکرمہ میں دین کی دعوت و تبلیغ کا آغاز کیا تو اسے بھی جہاد کہا گیا۔ آپ ﷺ نے مدینہ میں سربراہ ریاست کی حیثیت سے یہود و نصاریٰ اور دوسرے مشرکین عرب کو دین کی دعوت پیش کی تو اسے بھی جہاد کا عنوان دیا۔ ایک غزوہ سے واپسی پر اپنے ساتھیوں کو عام زندگی میں تقویٰ اور راست روی کی روش اختیار کرنے کی نصیحت کی تو اسے قل فی سبیل اللہ کے مقابلے میں جہاد اکبر قرار دیا۔ چنانچہ ان معنوں میں دین کی سر بلندی کے لیے کسی بھی کام کو جہاد کہا گیا اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔“ (ملاحظہ ہو، سارہ شوق شامہ، دسمبر 1993ء، ص 18)

یہ ہے غامدی صاحب کی احادیث کے بارے میں اصول پرستی، تحقیق انیق اور ان پر تدبر کرنے کی اصل حقیقت، جس کا وہ ڈھنڈورا پیٹتے پھرتے ہیں۔

3۔ کیا حدیث دین کا حصہ نہیں ہے؟

حدیث کے بارے میں غامدی صاحب کا تصور یہ ہے کہ اس سے عام طور پر اخبار آحاد ہی مراد ہوتی ہیں اور ان سے نہ تو دین کا کوئی عقیدہ، عمل یا حکم ثابت ہوتا ہے اور نہ یہ دین کا حصہ ہیں۔ لیکن ہماری رائے میں ان کا یہ تصور حدیث ہرگز صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کے نتیجے میں حدیث کی حیثیت ختم ہو جاتی ہے جبکہ حدیث و سنت دین میں حجت ہے۔ اس سے نہ صرف اخبار آحاد مراد ہوتی ہیں بلکہ اس میں احادیث متواترہ بھی شامل ہوتی ہیں۔ اس کے علاوہ حدیث سے دین کے عقائد، اعمال اور احکامات بھی ثابت ہوتے ہیں۔

چنانچہ وہ حدیث کی اہمیت اور حجت کا انکار کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ۔

”رسول اللہ ﷺ کے قول، فعل اور تقریر و تصویب کے اخبار آحاد جنہیں بالعموم حدیث کہا جاتا ہے، ان کے بارے میں ہمارا نقطہ نظر یہ ہے کہ ان سے جو عم

حاصل ہوتا ہے، وہ کبھی رتبہ یقین کو نہیں پہنچتا، اس سے دین میں ان سے کسی عقیدہ و عمل کا اضافہ بھی نہیں ہوتا۔“

(میزان ص 15، طبع سوم، مئی 2008ء، سور)

(اصول و مبادی ص 11، طبع دوم فروری 2005ء، سور)

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ غامدی صاحب کے نزدیک

- 1۔ حدیث صرف اخبار آحاد کا نام ہے۔
 - 2۔ حدیث اور دین الگ الگ چیزیں ہیں۔
 - 3۔ کسی حدیث سے دین کا کوئی عقیدہ ثابت نہیں ہوتا۔
 - 4۔ کسی حدیث سے دین کا کوئی عمل ثابت نہیں ہوتا۔
- اب ہم ان تمام امور پر تفصیلی گفتگو کریں گے۔

1۔ کیا حدیث صرف اخبار آحاد کا نام ہے؟

عم حدیث کا ایک معمولی طالب علم بھی جانتا ہے کہ حدیث صرف اخبار آحاد کا نام نہیں ہے بلکہ اس میں اخبار متواترہ بھی شامل ہوتی ہیں۔ یہ غامدی صاحب کی روشن خیالی ہے کہ وہ حدیث کو صرف اخبار آحاد میں محصور و محدود قرار دیتے ہیں۔ اگر وہ اپنی ”ربع صدی پر محیط دینی تحقیق کے ساتھ ساتھ کبھی چند لمبے اس پر بھی صرف کرتے کہ عم حدیث کی کوئی متداول کتاب مثلاً ”مقدمۃ ابن الصلاح“ اور ”نخبۃ الفکر“ ہی دیکھ لیتے تو ان کو یہ معلوم ہو جاتا کہ حدیث صرف اخبار آحاد کا نام نہیں ہے بلکہ اس اصطلاح میں اخبار متواترہ بھی شامل ہوتی ہیں۔

امت کے کسی فقیہ یا محدث نے آج تک حدیث سے صرف اخبار آحاد مراد نہیں لیں اور نہ کسی نے اخبار متواترہ کو حدیث سے خارج قرار دیا ہے۔ یہ اعزاز صدیوں بعد صرف غامدی صاحب کو حاصل ہوا ہے جنہوں نے تمام محدثین اور فقہاء کے برخلاف صرف اخبار آحاد کو حدیث سمجھا ہے اور اخبار متواترہ کو حدیث کے زمرہ سے نکال باہر کیا ہے۔

جیسا کہ میں نے کئی بار واضح کیا ہے کہ غامدی صاحب کا طریق واردات یہ ہے کہ وہ

اصطلاحات تو عامیہ استعمال کرتے ہیں مگر ان کے معانی اپنے جی میں گھڑیتے ہیں اور اس طرح خود گمراہ ہوتے اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتے ہیں۔ وحی، کتاب، سنت، تواتر، فطرت، اجماع، معروف، منکر اور عرف جیسی بہت سی اسلامی اصطلاحات کے معنی گھڑت گھڑت کر انہوں نے دوسروں کو مغلطہ دینے کی کوشش کی ہے۔

چنانچہ خاندی صاحب نے اخبارِ متواترہ کو حدیث کے زمرے سے خارج کر کے ہمارے نزدیک انکارِ حدیث کا ارتکاب کیا ہے۔

2۔ کیا حدیث اور دین دو الگ الگ چیزیں ہیں؟

خاندی صاحب نے حدیث اور دین کو دو الگ الگ چیزیں سمجھ رکھا ہے۔ اُن کے نزدیک حدیث دین سے خارج کوئی شے ہے، جس سے دین میں کسی عقیدہ و عمل کا کوئی اضافہ نہیں ہوتا۔ گویا حدیث کے بغیر بھی دین مکمل ہے اور حدیث دین سے زائد کوئی چیز ہے۔

خاندی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ حدیث کے بغیر دین کا تصور صرف منکرینِ حدیث کے ہاں پایا جاتا ہے۔ اور وہ بھی اس 'ایجا' کے 'موجد' نہیں ہے بلکہ سب سے پہلے ایک مستشرق 'جوزف شاخت' نے اپنی ایک کتاب میں یہ جھوٹا دعویٰ کیا تھا اور اسی کی نقالی میں ہمارے ہاں کے منکرینِ حدیث یہ کہتے پھرتے ہیں کہ حدیث دین سے کوئی الگ شے ہے۔ اہل اسلام حدیث و سنت کے بغیر اسلام کو مکمل نہیں سمجھتے، کیونکہ اسلام نام ہی قرآن و حدیث کے مجموعے کا ہے۔ اگر حدیث کو اسلام سے خارج کر دیا جائے تو جو کچھ باقی بچے گا، وہ صحیح اسلام نہیں ہوگا بلکہ ناقص اور ادھورا اسلام ہوگا اور اللہ تعالیٰ کے ہاں ناقص اور ادھورا اسلام مقبول نہیں ہے۔

3۔ کیا حدیث سے دین کا کوئی عقیدہ ثابت نہیں ہوتا؟

خاندی صاحب فرماتے ہیں کہ حدیث سے دین کا کوئی عقیدہ ثابت نہیں ہوتا جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ اسلام کے جو عقائد صرف حدیث سے ثابت ہیں، وہ اُن سب کے منکر ہیں۔

اہل علم جانتے ہیں کہ بہت سے ائمہ نے عقائد کی بنیاد صرف احادیث پر ہے اور وہ صرف حدیث ہی سے ثابت ہیں جیسے

1۔ تقدیر پر ایمان تقدیر پر ایمان مانا حدیث جبریل علیہ السلام سے ثابت ہے اور اس حدیث میں جو امور بیان ہوئے ہیں، ان کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دین قرار دیا ہے "یعدمکم دینکم" (صحیح مسلم حدیث ۱) ہذا تقدیر پر ایمان مانا دین کا حصہ ہے اور ان امور میں سے ہے جن پر ایمان ہے۔ بغیر کسی مسلمان کا ایمان کامل نہیں ہوتا۔ مگر غامضی صاحب فرماتے ہیں کہ حدیث سے دین کا کوئی عقیدہ ثابت نہیں ہوتا۔ اگر یہ کہا جائے کہ تقدیر پر ایمان لانا کوئی مک عقیدہ نہیں ہے بلکہ یہ توحید کے عقیدہ کی فرع ہے تو پھر عقیدہ آخرت کو عقیدہ توحید کی فرع قرار دینے میں کون سا امر مانع ہے۔ وہ بھی تو توحید ہی کے عقیدے کی فرع ہے، لیکن اس کی ایک مستقل حیثیت ہے اسی طرح تقدیر پر ایمان لانے کا عقیدہ بھی اپنی ایک مستقل حیثیت رکھتا ہے۔ اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث جبریل علیہ السلام میں اس کو الگ اور مستقل حیثیت سے بیان فرمایا ہے اور اس عقیدے کے بغیر کسی مسلمان کا ایمان مکمل نہیں ہوتا۔

عقیدہ توحید کے علاوہ بہت سے عقائد احادیث ہی کی بنیاد رکھتے ہیں، مثال کے طور پر

2۔ قبر کا عذاب۔ (صحیح بخاری حدیث 1372)

3۔ قبر میں فرشتوں کا آنا اور مائے سے سوال و جواب کرنا۔ (صحیح بخاری 1338)

4۔ یہ عقیدہ کہ تمام اعمال کا دارالمدار نبوت پر ہے۔ (صحیح بخاری 1)

5۔ ختم نبوت کا عقیدہ اور مدعی نبوت کا واجب القتل ہونا۔

(صحیح بخاری 3535، سنن بیہقی 4252)

6۔ یہ عقیدہ کہ سناہ گار مومن دوزخ کی سزا پانے کے بعد ہاتھ خراجست میں جائیں گے۔

(صحیح بخاری 7440)

7۔ عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان پر زندہ اٹھایا جانا (رفع عیسیٰ علیہ السلام)، اور ان کا دوبارہ قیامت کے

قریب دنیا میں تشریف لانا (نزول عیسیٰ علیہ السلام) (صحیح بخاری 2222)

8۔ نیک اعمال کو سیلہ بنانے کا عقیدہ۔ (صحیح بخاری 2215)

9۔ آخرت میں پل صراط کا ہونا (جَسْر) جس پر سے سب انسانوں کو گزرنا پڑے گا پھر جو لوگ جنت کے مستحق ہوں گے، وہ اسے عبور کر کے جنت میں داخل ہوں گے اور دوزخی اسے پار نہ کر کے جہنم میں گر جائیں گے۔ (صحیح بخاری 7440)

10۔ (رحمت کے) فرشتے اُس گھر میں داخل نہیں ہوتے جہاں تصاویر اور کتے موجود ہوں۔ (صحیح بخاری 3225)

11۔ نبی کریم ﷺ کی شفاعت کبریٰ جب آخرت میں وہ سجدہ ریز ہو کر اپنی اُمت کے لیے شفاعت کریں گے اور وہ مقبول شفاعت ہوگی۔ (صحیح بخاری 4712)

12۔ فرشتے نور سے پیدا کیے گئے ہیں۔ (صحیح مسلم 2996)

یہ اور اس طرح کے بہت سے مسلمہ اسلامی عقائد ہیں جو صرف حدیث سے ثابت ہوتے ہیں۔ اب اگر غامدی صاحب کے اس نظریے کو درست مان لیا جائے کہ حدیث سے دین کا کوئی عقیدہ ثابت نہیں ہوتا تو ہمیں بہت سے مسلمہ اسلامی عقائد کو ترک کرنا پڑے گا اور ہم غامدی صاحب کی خاطر اسلام کے مسلمہ عقائد چھوڑ نہیں سکتے، کیونکہ ایسا کرنا عین گمراہی ہے۔

4۔ کیا حدیث سے دین کا کوئی عمل ثابت نہیں ہوتا؟

غامدی صاحب کے خیال میں حدیث سے دین کا کوئی عمل یا حکم ثابت نہیں ہوتا، لیکن ان کا یہ خیال بالکل غلط ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جس طرح حدیث سے دین اسلام کے عقائد ثابت ہوتے ہیں، اسی طرح اس سے دینی اعمال و احکام بھی ثابت ہوتے ہیں۔

پھر جس طرح حدیث سے ثابت شدہ عقائد کا انکار کفر اور گمراہی ہے، اسی طرح حدیث سے ثابت شدہ اعمال و احکام کا انکار بھی کفر اور گمراہی ہے۔ جو شخص بھی حدیث سے ثابت شدہ عقائد و اعمال کا منکر ہے، علانے اسلام کے نزدیک وہ کافر اور گمراہ ہے۔ ذیل میں ہم

چند ایسے دینی اعمال و احکام بیان کرتے ہیں جو صرف حدیث کی بنیاد پر ثابت ہیں

- 1۔ مرتد کے لیے سزائے قتل۔ (صحیح بخاری 6878)
- 2۔ شادی شدہ زانیوں کے لیے رجم یعنی سنگساری کی سزا۔ (صحیح بخاری 6824)
- 3۔ شراب نوشی پر سزا۔ (صحیح مسلم 1706)
- 4۔ مردوں کے لیے داڑھی بڑھانا۔ (صحیح بخاری 5893)
- 5۔ عورتوں کے لیے خاص ایام میں نماز کا معاف ہونا۔ (صحیح بخاری 306)
- 6۔ کسی کی منگنی پر دوسرے کا منگنی نہ کرنا۔ (صحیح بخاری 544)
- 7۔ کسی کے سودے (بیع) پر دوسرے کا سودا نہ کرنا۔ (صحیح بخاری 2139)
- 8۔ مردوں کے لیے سونے کا استعمال کا حرام ہونا۔ (سنن ترمذی 1720)
- 9۔ مردوں کے لیے ریشم کا لباس پہننے کی ممانعت و حرمت۔ (صحیح بخاری 5833، ترمذی 1720)
- 10۔ شہید کی میت کو غسل نہ دینا اور اسے کفن نہ پہنانا۔ (صحیح بخاری 1347، سنن بیہقی 3133)
- 11۔ کسی مسلمان مرد کے لیے اپنی پھوپھی، بھتیجی یا خالہ، بھانجی کو بیک وقت نکاح میں رکھنے کا حرام ہونا۔ (صحیح بخاری 5109)
- 12۔ پستو گدھے، کچی والے درندے اور بچے و بے شکاری پرندوں کا گوشت حرام ہونا۔ (صحیح بخاری 3155)
- 13۔ نماز تراویح۔ (صحیح بخاری 1147)
- 14۔ نماز استسقا۔ (صحیح بخاری 1005)
- 15۔ نماز کسوف۔ (صحیح بخاری 1041)
- 16۔ کسی نبی کو اس جگہ دفن کرنا جہاں اس کی وفات ہوئی ہو۔ (سنن ترمذی 1018)
- 17۔ مختلف قسم کے اموال پر زکوٰۃ کے نصابات۔ (دیکھئے کتب حدیث)
- 18۔ سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا۔ (صحیح ابن حبان 1802)
- 19۔ مریض کی عیادت کرنا۔ (صحیح بخاری 1240)

- 20۔ مردہ پھلی کا حلال ہونا۔ (صحیح بخاری 4362)
- 21۔ جوتا پہنتے وقت پہلے دائیں پاؤں میں جوتا پہننا اور اُتارتے وقت پہلے بائیں پاؤں سے جوتا اُتارتا۔ (صحیح بخاری 5856)
- 22۔ مسجد میں داخل ہوتے وقت دعا کرنا اور مسجد سے باہر نکلتے وقت دعا کرنا۔ (صحیح مسلم 713)
- 23۔ نوموود کو گھٹی دینا۔ (صحیح بخاری 5467)
- 24۔ حج مبرور کی جزا جنت ہے! (صحیح بخاری 1773)
- 25۔ وضو میں موزوں اور جرابوں پر مسح کرنا۔ (صحیح بخاری 205، سنن ابی داؤد 146)
- یہ اور اس طرح کے سینکڑوں دینی اعمال و احکام ہیں جو صرف صحیح حدیث سے ثابت ہوتے ہیں اور ان کو دینی اعمال و احکام یا سنت سے خارج سمجھنا (جیسا کہ غامدی صاحب سمجھتے ہیں) اسلام سے ناواقفیت اور پرلے درجے کی حماقت ہے۔
- البتہ یہ بات ضرور پیش نظر رہنی چاہیے کہ کسی حدیث کو صرف اسی صورت میں قبول کیا جائے گا جب وہ صحیح طور پر ثابت ہو۔ ضعیف اور موضوع قسم کی کسی حدیث سے دین کا کوئی حکم یا عمل ہرگز ثابت نہیں ہوتا۔
- حدیث کی اہمیت و رجحیت ایک مسلمہ دینی امر ہے اور غامدی صاحب دین کے مسلمات ہی کے منکر ہیں۔ اس لیے وہ ہمارے نزدیک نہ صرف منکر حدیث ہیں بلکہ منکر دین بھی ہیں۔ حدیث سے محرومی پورے دین سے محرومی ہے۔ دین ایک اکائی ہے اور اس کے کسی ایک جزو کا انکار اس کے کل کا انکار ہے۔ آپ یہ نہیں کر سکتے کہ اسلام کے بعض عقائد و اعمال کو مانیں اور بعض کو نہ مانیں آپ کو یا تو اسلام کے تمام عقائد و اعمال کو تسلیم کرنا ہوگا یا سب کو ترک کرنا ہوگا۔ آدھا، پونا، تہائی اور دو تہائی اسلام ایک بے معنی چیز ہے۔ دین اسلام میں اگر آپ حدیث کو چھوڑ دیں گے تو آپ کو پورے دین اسلام سے ہاتھ دھوئے پڑیں گے اور کوئی مسلمان بقائے ہوش و حواس اپنے آپ کو دین سے محروم کرنے کے لیے تیار نہیں ہو سکتا۔
- غامدی صاحب کو سوچنا چاہیے کہ حدیث کے بارے میں وہ اپنا عجیب و غریب نظریہ

اختیار کرنے کے بعد کہاں کھڑے ہیں؟ دائرۃ اسلام کے اندر یا دائرۃ اسلام کے باہر؟ کیونکہ دائرۃ اسلام کے اندر تمام اہل اسلام، اسلام کے بیشتر عقائد اور اعمال و احکام حدیث ہی سے لیتے ہیں جبکہ غامدی صاحب حدیث سے کوئی عقیدہ یا عمل یا حکم لینے ہی کے منکر ہیں۔

علامہ شبلی نعمانی اپنی مشہور کتاب 'الفاروق' میں لکھتے ہیں کہ

”اخبار آحاد کے قبول کرنے یا نہ کرنے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا جو اصول تھا اس کی بنا صرف تحقیق حق تھی، اس زمانے کے آزاد خیالوں کی طرح نفس کی پیروی مقصود نہ تھی کہ جس حدیث کو چاہا صحیح مان لیا اور جس کو چاہا غلط کہہ دیا۔“

(الفاروق ص 330، طبع لاہور)

قرآن میں کئی مقامات پر رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کرنے کا حکم موجود ہے۔ جو

حدیث کی پیروی کا دوسرا نام ہے:

1۔ ایک مقام پر ارشاد ہوا کہ:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾
(محمد: 33)

”اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول ﷺ کی اطاعت کرو اور ان (دونوں کی نافرمانی کر کے) اپنے اعمال ضائع نہ کرو۔“

2۔ دوسرے مقام پر فرمایا گیا:

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (احسن: 7)
”رسول ﷺ جو کچھ تمہیں دے وہ لے لو اور جس چیز سے روکے اُس سے رُک جاؤ۔“

یہ آیت رسول اللہ ﷺ کے ہر فرمان کو واجب الاطاعت قرار دیتی ہے۔ جس کا

مطلب یہ کہ ہر صحیح حدیث کو ماننا اور اس پر عمل کرنا واجب ہے۔

3۔ بلکہ یہاں تک فرما دیا گیا کہ جس شخص نے رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کر لی تو اُس

نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کر لی۔

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ (سساء: 80)

”جو شخص رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کرے، اُس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کر لی۔“

خلاصہ کلام یہ ہے کہ چونکہ غامدی صاحب کے نزدیک

- 1۔ حدیث صرف اخبارِ آحاد کا نام ہے اور اس میں اخبارِ متواترہ شامل نہیں۔
- 2۔ حدیث اور دین دو الگ الگ چیزیں ہیں اور حدیث کا دین سے کوئی تعلق نہیں۔
- 3۔ کسی حدیث سے دین کا کوئی عقیدہ ثابت نہیں ہوتا۔
- 4۔ کسی حدیث سے دین کا کوئی عمل اور حکم ثابت نہیں ہوتا۔

لہذا ہماری رائے میں غامدی صاحب اپنے مذکورہ بالا نظریات رکھنے کی بنا پر منکر حدیث قرار پاتے ہیں اور ان کا شمار منکرین حدیث میں ہو جاتا ہے، کیونکہ حدیث کے بارے میں اُن کا نظریہ پوری امت مسلمہ کے تصور حدیث کے خلاف ہے۔

4۔ کیا سنت کا تعلق صرف عمل سے ہے؟

غامدی صاحب جن مختلف طریقوں سے حدیث کا انکار کرتے ہیں اُن میں ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ وہ پہلے حدیث اور سنت میں فرق کرتے ہیں اور حدیث کو سنت سے الگ کر دیتے ہیں۔ پھر سنت کے ثبوت کے لیے اجماع اور تواتر کی شرط لگاتے ہیں۔ اس کے بعد وہ سنت کو چند اعمال (سٹیکس 27 اعمال) میں محصور و محدود مانتے ہیں اور آخر میں یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ دین صرف قرآن کا اور سنت کے ان چند اعمال کا نام ہے۔ ان کے سوا اور کوئی چیز دین نہیں ہے۔ اس طرح وہ حدیث کو دین سے خارج کر کے منکرین حدیث کی صف میں شامل ہو جاتے ہیں اور دین کا ایک نیا ایڈیشن تیار کر کے متجددین کے گروہ سے جانتے ہیں۔ چنانچہ وہ اس سلسلے میں اپنی کتاب ”میزان“ میں لکھتے ہیں:

”دوسرا اصول یہ ہے کہ سنت کا تعلق تمام تر عملی زندگی سے ہے، یعنی وہ چیزیں جو

کرنے کی ہیں۔ علم و عقیدہ تاریخ، شان نزول اور اس طرح کی دوسری چیزوں کا سنت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ غت عربی میں سنت کے معنی پٹے ہوئے راستے کے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قوموں کے ساتھ دنیا میں جزا و سزا کا جو معاملہ کیا، قرآن میں اسے "سنۃ اللہ" سے تعبیر کیا گیا ہے۔ سنت کا لفظ ہی اس سے اب کرتا ہے کہ ایمانیات کی قسم کی کسی چیز پر اس کا اطلاق کیا جائے۔ ہذا علمی نوعیت کی کوئی چیز بھی سنت نہیں ہے۔ اس کا دائرہ کرنے کے کام میں، اس دائرے سے باہر کی چیزیں اس میں کسی طرح شامل نہیں کی جاسکتیں۔"

(میزان، ص 58، طبع سوم 2008ء، لاہور)

(اصول و مبادی، ص 65، طبع دوم، فروری 2005ء، لاہور)

پنے اس اصول کی بنا پر غامدی صاحب نے سنت کے تمام اعمال کو جمع کیا ہے جن کی کل تعداد ستائیس (27) ہے اور پھر ان میں قرآن کو شامل کر کے وہ اپنے گھر کا دین مکمل کریتے ہیں۔ اس طرح ان کا کل دین صرف قرآن پر اور درج ذیل (27) اعمال پر، جن کو وہ سنت کہتے ہیں، مشتمل ہے۔ ان کے علاوہ اور کسی چیز کو خواہ وہ صحیح حدیث یا کوئی ورسنت ہی کیوں نہ ہو، اسے وہ دین کے طور پر نہیں مانتے۔

چنانچہ وہ اپنی کتاب "میزان" میں لکھتے ہیں

"رسول اللہ ﷺ سے یہ دین (اسلام) آپ کے صحابہ کے اجماع اور قولی و

عملی تواتر سے منتقل ہوا اور دو صورتوں میں ہم تک پہنچا ہے:

(1) قرآن مجید (2) سنت

(میزان، ص 13، طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

اس کے بعد سنت کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"سنت سے ہماری مراد دین ابراہیمی کی وہ روایت ہے جسے نبی کریم ﷺ نے

اس کی تجدید و صلاح کے بعد اور اس میں بعض اضافوں کے ساتھ اپنے ماننے

دلوں میں دین کی حیثیت سے جاری فرمایا ہے۔ قرآن میں آپ کو ملت ابراہیمی کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے۔ یہ روایت بھی اُسی کا حصہ ہے۔ ارشاد فرمایا ہے۔

﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾
(الحج: 123)

”پھر ہم نے تمہیں وحی کی کہ ملت ابراہیم کی پیروی کرو جو بالکل یکسو تھا اور مشرکوں میں سے نہ تھا۔“

اس ذریعے سے جو دین ہمیں ملا، وہ یہ ہے:

عبادات:

- (1) نماز۔ (2) زکوٰۃ اور صدقہ فطر۔ (3) روزہ و اعتکاف۔ (4) حج و عمرہ۔
- (5) قربانی اور ایام تشریق کی تکبیر۔

معاشرت:

- (1) نکاح و طلاق اور ان کے متعلقات۔ (2) حیض و نفاس میں زن و شو کے تعلق سے اجتناب۔

خورد و نوش:

- (1) سؤر، خون، مردار اور خدا کے سوا کسی اور کے نام پر ذبح کیے گئے جانور کی حرمت۔ (2) اللہ کا نام لے کر جانوروں کا تذکیہ۔

رسوم و آداب:

- (1) اللہ کا نام لے کر اور دائیں ہاتھ سے کھانا پینا۔ (2) ملاقات کے موقع پر السلام علیکم اور اس کا جواب۔ (3) چھینک آنے پر الحمد للہ، اور اس کے جواب میں یرحمک اللہ۔ (4) نومولود کے دائیں کان میں اذان، اور بائیں میں اقامت۔ (5) مونچھیں پست رکھنا۔ (6) زیر ناف کے بال مونڈنا۔ (7) بغل

کے بال صاف کرنا۔ (8) بڑھے ہوئے ناخن کاٹنا۔ (9) لڑکوں کا ختنہ کرنا۔
 (10) ناک، منہ اور دانتوں کی صفائی۔ (11) استنجا۔ (12) حیض و نفاس کے
 بعد غسل۔ (13) غسل جنابت۔ (14) میت کا غسل۔ (15) تجہیز و تکفین۔
 (16) تدفین۔ (17) عید الفطر۔ (18) عید الاضحیٰ۔

سنت یہی ہے اور اس کے بارے میں یہ بالکل قطعی ہے کہ ثبوت کے اعتبار سے
 اس میں اور قرآن مجید میں کوئی فرق نہیں ہے۔ وہ جس طرح صحابہ کے اجماع
 اور قولی تواتر سے ملا ہے، یہ اسی طرح ان کے اجماع اور عملی تواتر سے ملی ہے اور
 قرآن ہی کی طرح ہر دور میں مسلمانوں کے اجماع سے ثابت قرار پائی ہے۔“

(میزان، ص 14، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

قرآن اور سنت کی یہ مخصوص تشریح کرنے کے بعد وہ لکھتے ہیں کہ:

”دین لاریب، انہی دو صورتوں میں ہے۔ ان کے علاوہ کوئی چیز دین ہے، نہ
 اسے دین قرار دیا جاسکتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے قول و فعل اور تقریر و
 تصویب کے اخبار و آحاد جنہیں بالعموم حدیث کہا جاتا ہے، ان کے بارے میں
 ہمارا نقطہ نظر یہ ہے کہ ان سے جو علم حاصل ہوتا ہے، وہ کبھی درجہ یقین کو نہیں
 پہنچتا۔ اس لیے دین میں ان سے کسی عقیدہ و عمل کا اضافہ بھی نہیں ہوتا۔“

(میزان، ص 15، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

1۔ کیا سنت صرف اعمال کا نام ہے؟

اب ہم غامدی صاحب کے اس تصور سنت پر تبصرہ کریں گے۔

جب غامدی صاحب صرف اعمال ہی کو سنت سمجھتے ہیں اور قرآن اور ستائیس (27)
 اعمال پر مشتمل سنت کے اس پیکیج ہی کو پورا دین قرار دیتے ہیں تو اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے
 کہ اس کے بعد ایسی سینکڑوں بلکہ ہزاروں صحیح احادیث کا انکار ہو جاتا ہے جن کو امت مسلمہ
 آج تک سنت اور دین کا حصہ سمجھ کر ان پر عمل کرتی رہی ہے کیونکہ امت مسلمہ کے نزدیک

سنت کی اصطلاح کا مفہوم درج ذیل ہے:

”فَمَا السَّنةُ فَهِيَ اقْوَالُ النَّبِيِّ ﷺ وَافْعَالُهُ وَتَقْرِيرَاتُهُ وَصِفَاتُهُ.“

(اصول فقہ الاسلامی، بدکور، وہمہ رُہبلی ج 1، ص 449)

”سنت نام ہے نبی ﷺ کے اقوال، افعال، تقریرات و تائیدات اور صفات کا۔“

اس سے معلوم ہوا کہ سنت کی اصطلاح کا مسلمہ مفہوم یہ ہے کہ شریعت کے وہ احکام جو

نبی کریم ﷺ کے قول، فعل یا تقریر (خاموش تائید) یا صفات سے ثابت ہوں جیسے:

1: ”إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ.“ (صحیح بخاری: 1)

”اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔“

2: ”الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ.“ (صحیح بخاری: 24، صحیح مسلم: 59)

”حیا ایمان کا حصہ ہے۔“

3: ”أَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي.“ (سنن ابی داؤد، 4252، صحیح بخاری: 3535)

”میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔“

4: ”لَا وَصِيَّةَ لِرِوَاثٍ.“ (ابوداؤد: 2870)

”وارث کے لیے وصیت نہیں ہو سکتی۔“

5: ”طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ.“ (اسر ماجہ: 224)

”علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔“

6: ”وَعُودُوا الْمَرِيضَ.“ (صحیح بخاری: 1240)

”اور مریض کی عیادت کرو۔“

7: ”نُهَيْنَا أَنْ نُجِدَّ أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثٍ إِلَّا بِزَوْجٍ“ (صحیح بخاری: 1279)

”ہمیں تین دن سے زیادہ میت کا سوگ کرنے سے منع کیا گیا ہے سوائے شوہر

کے سوگ کے۔“

8: "حُرِّمَ لِبَاسُ الْحَرِيرِ وَالذَّهَبِ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي."

(ترمذی: 1720، صحیح بخاری: 5833)

"میری امت کے مردوں کے لیے ریشم اور سونا پہننا حرام کیا گیا ہے۔"

9: "لَا يَبِيعُ أَحَدُكُمْ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ." (صحیح بخاری: 2139، صحیح مسلم: 3454)
"کسی کے سودے پر سودا نہ کرو۔"

10: "لَا يَخْطُبُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ." (صحیح بخاری: 2139، صحیح مسلم: 3454)
"کسی کی منگنی پر منگنی نہ کرو۔"

11: "كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ، فَرُزُّوْهَا." (صحیح مسلم: 2260)
"میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا لیکن اب تم ان کی زیارت کیا کرو۔"

12: "الْمُسْتَشَارُ مُؤْتَمَنٌ." (ابوداؤد: 5128)

"جس سے مشورہ لیا جائے وہ مانتا دار ہوتا ہے۔"

13: "لَا يَقْضَيْنَ حَكْمٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانُ."

(صحیح بخاری: 7158، صحیح مسلم: 4490)

"دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ کرنے والا غصے کی حالت میں ہرگز فیصلہ نہ کرے۔"

14: "إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدْ ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ."

(صحیح بخاری: 7352، صحیح مسلم: 4487)

"جب کوئی حاکم فیصلہ کرے اور درست اجتہاد کرے تو اس کے لیے دو گنا اجر ہے۔"

15: "لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ." (صحیح بخاری: 5671، صحیح مسلم: 6819)

"تم میں سے کوئی شخص موت کی تمنا نہ کرے۔"

16: "أَذْكُرُوا مَحَاسِنَ مَوْتَاكُمْ." (ابوداؤد حدیث: 4900، ترمذی: 1019)

"مردوں کی خوبیاں بیان کرو۔"

17: ”كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ.“ (صحیح بخاری: 893)

”تم میں سے ہر ایک نگران اور ذمہ دار ہے اور ہر ایک سے اُس کے ماتحت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔“

18: ”إِذْرَءُوا الْحُدُودَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ.“ (ترمذی: 1424)

”جہاں تک ممکن ہو مسلمانوں کو حدود سے بچانے کی کوشش کرو۔“

19: ”الْعَيْنُ حَقٌّ.“ (صحیح بخاری: 5740، صحیح مسلم: 5701)

”نظر لگ جاتی ہے۔“

20: ”إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ.“

(صحیح مسلم: 3317، صحیح بخاری: 1867)

”بیشک ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرام قرار دیا اور میں نے مدینے کو حرام قرار دیا۔“

اس کے برخلاف غامدی صاحب یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ صرف اعمال کو سنت مانتے ہیں اور پھر سنت کو فقط ستائیس (27) اعمال میں محصور و محدود کر لیتے ہیں تو اس کے نتیجے میں مذکورہ بالا جیسی مسلمہ ہزاروں قولی و فعلی سنتوں کا اور سینکڑوں مسنون دعاؤں کے سنت ہونے کا انکار کر کے وہ منکرین حدیث کی صف میں جا کھڑے ہوتے ہیں۔

2۔ سنت سے کیا مراد ہے؟

غامدی صاحب سنت کا اصطلاحی مفہوم بدلنے کے لیے اُس کی لغوی بحث کرتے ہوئے

لکھتے ہیں کہ:

”لغت عربی میں سنت کے معنی پٹے ہوئے راستے کے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے

قوموں کے ساتھ دنیا میں جزا و سزا کا جو معاملہ کیا، قرآن میں اسے ”سنة اللہ“

سے تعبیر کیا گیا ہے۔ سنت کا لفظ ہی اس سے ابا کرتا ہے کہ ایمانیات کی قسم کی کسی

چیز پر اس کا اطلاق کیا جائے۔“ (میزان، ص 58، طبع سوم 2008ء، لاہور)

اول تو اصول حدیث میں سنت کی اصطلاح کی لغوی بحث کرتا اور اسے دلیل بنانا ہی

بنیادی طور پر بے محل ہے۔ لیکن غامدی صاحب نے اس کی جونا در لغوی تحقیق فرمائی ہے اس کا جائزہ لینا بھی ہمارے لیے ضروری ہے۔

انہوں نے بغیر کسی معتبر لغت کا حوالہ دیے یہ دعویٰ کیا ہے کہ لغت عربی میں سنت کے معنی پٹے ہوئے راستے کے ہیں۔ حالانکہ یہ معنی عربی میں لفظ سنت کے نہیں بلکہ لفظ موط کے ہیں۔ سنت کے اصل لغوی معنی طریقے اور حالت کے ہیں۔

عربی زبان کے نہایت مستند لغت ”لسان العرب“ میں سنت کے لفظ کی درج ذیل وضاحت کی گئی ہے:

”وقد تكرر في الحديث ذكر السنة وما تصرف منها، والأصل فيه الطريقة والسيرة، وإذا أُطلقت في الشرع فإنما يراد بها ما أمَرَ به النبي ﷺ، ونَهَى عنه ونَدَبَ إليه قولاً وفعلاً مما لم ينطق به الكتاب العزيز، ولهذا يقال في أدلة الشرع: الكتاب والسنة أي القرآن والحديث.“

(لسان العرب از ابن منظور، تحت سنن جلد 13، ص 225)

”حدیث کے حوالے سے سنت اور اُس سے متعلقہ امور کا ذکر بار بار آیا ہے۔ اصل میں اس (سنت) کے معنی طریقے اور حالت کے ہیں۔ شرعی طور پر اس لفظ کا اطلاق ایسے امور پر ہوتا ہے جن کے بارے میں کتاب عزیز یعنی قرآن تو خاموش ہے لیکن نبی کریم ﷺ نے ان کے بارے میں قوی یا فعلی طور پر کوئی حکم دیا، یا جس سے منع فرمایا، یا جسے پسند فرمایا۔ یہی وجہ ہے کہ مصدر شریعت کے لیے کتاب و سنت کے الفاظ بولے جاتے ہیں جن کا مطلب ہوتا ہے قرآن و حدیث۔“

اس سے معلوم ہوا کہ عربی لغت میں سنت کے معنی غامدی صاحب کے دعویٰ کے مطابق پٹے ہوئے راستے کے نہیں ہیں بلکہ طریقہ اور حالت کے ہیں۔

غامدی صاحب کے استاد مولانا امین احسن اصلاحی بھی سنن (سنت کی جمع) سے مراد ضابطے اور قاعدے لیتے ہیں۔ ”پڑے ہوئے راستے“ مراد نہیں لیتے۔ چنانچہ وہ اپنی تفسیر ”تدبر قرآن“ میں سورہ آل عمران کی درج ذیل آیت 137 ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَمُتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ ”تم سے پہلے بہت سی قوموں کی مثالیں گزر چکی ہیں پس تم زمین میں چل پھر کر دیکھو کہ جھٹلانے والوں کا کیا انجام ہوا۔“ کی تفسیر کرتے ہوئے لفظ سنن (سنت کی جمع) پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”سنن سے مراد اللہ تعالیٰ کے وہ ضابطے اور قاعدے ہیں جن کے تحت وہ قوموں کے ساتھ معاملہ کرتا ہے۔ ایک قوم اگر اللہ تعالیٰ کے احکام و ہدایات کی تعمیل اور اس کے بھیجے ہوئے رسولوں کی پیروی کرتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو برومند اور کامیاب کرتا ہے۔ برعکس اس کے اگر کوئی قوم خدا کے احکام و قوانین کی نافرمانی اور اس کے رسولوں کی تکذیب کرتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو تباہ کر دیتا ہے۔“ (تدبر قرآن، جلد 2، ص 178، طبع مئی 1983ء، لہور)

اس سے واضح ہے کہ سنت کے لغوی معنی قاعدے طریقے اور ضابطے کے ہیں اور یہ قاعدے طریقے اور ضابطے اعمال کا نام نہیں ہے بلکہ اقوال اور علمی نوعیت کی چیزیں ہیں۔ خود بنا ہوا راستہ بھی کوئی عملی چیز نہیں ہوتا جسے غامدی صاحب سنت کو عمل ثابت کرنے کے لیے دلیل بنا رہے ہیں۔

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بھی ہے کہ سنت کا لفظ ہی اس سے ابا کرتا ہے کہ ایمانیات کی قسم کی کسی چیز پر اس کا اطلاق کیا جائے۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ سنت کے ذریعے بہت سے اسلامی عقائد اور ایمانیات ثابت ہوتے ہیں جیسے تقدیر پر ایمان لانا۔ قبر کا مذاہب ہونا، ختم نبوت کا عقیدہ، آخرت میں نبی کریم ﷺ کی شفاعت کبریٰ، فرشتوں کا نور سے پیدا ہونا وغیرہ سب عقائد و ایمانیات سنت ہی کے ذریعے ثابت ہوتے ہیں اور ان کی بنیاد صرف سنت پر ہے۔

اسی طرح کسی غیر مسلم کو دائرہ اسلام میں داخل کرنے کے لیے اسے کلمہ طیبہ لا الہ الا

اللہ محمد رسول اللہ کی گواہی دلانا صرف اور صرف سنت ہی سے ثابت ہے اور یہ ایمانیات میں سے بھی ہے، اقوال میں سے بھی ہے اور یہ علمی نوعیت کی چیز بھی ہے۔

لہذا غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بالکل غلط ہے کہ سنت کا تعلق صرف اعمال سے ہوتا ہے اور علمی نوعیت یا ایمانیات کی کوئی چیز اس سے مراد نہیں لی جاسکتی۔

5۔ کیا سنت کے ثبوت کے لیے اجماع اور تواثر شرط ہے؟

سنت کا شرعی و اصطلاحی مفہوم چھوڑ کر غامدی صاحب پہلے تو اپنے جی سے اُس کا ایک نزاع مفہوم گھڑ لیتے ہیں اور پھر اس کے ثبوت کے لیے انوکھی شرطیں عائد کرتے ہیں۔ ان سے نزدیک سنت کا ثبوت خبر واحد سے نہیں ہوتا بلکہ اس کا ثبوت کبھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع سے ہوتا ہے، کبھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع اور اُن کے عملی تواثر سے، کبھی امت کے اجماع سے، کبھی امت کے اجماع سے اخذ کر کے اور کبھی امت کے اجماع سے قرار پا کر اور کبھی قرآن کے ذریعہ ثبوت کے برابر ذریعہ ثبوت سے۔

چنانچہ وہ اپنے اس موقف کو بیان کرتے ہوئے پہلے سنت کی تعریف لکھتے ہیں کہ

1۔ ”سنت سے ہماری مراد دین ابراہیمی کی وہ روایت ہے جسے نبی کریم ﷺ نے اس کی تجدید و اصلاح کے بعد اور اس میں بعض اضافوں کے ساتھ اپنے ماننے والوں میں دین کی حیثیت سے جاری فرمایا ہے۔“

(میزان، ص 14، طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

(اصول و مہادی، ص 10، طبع دوم فروری 2005ء، لاہور)

قارئین کرام! سنت کی یہ تعریف دین کی کسی معتبر کتاب میں موجود نہیں ہے اور امت مسلمہ کے اہل علم میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے۔

2۔ پھر آگے چل کر ہم سنت کی وہ تعریف لکھیں گے جو اہل علم کے ہاں مسلم ہے۔ اس سنت کے ثبوت کے بارے میں وہ لکھتے ہیں کہ:

”سنت یہی ہے اور اس کے بارے میں یہ بالکل قطعی ہے کہ ثبوت کے اعتبار

سے اس میں اور قرآن مجید میں کوئی فرق نہیں ہے۔ وہ جس طرح صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع اور قولی تواتر سے ملتا ہے، یہ اسی طرح ان کے اجماع اور عملی تواتر سے ملتی ہے اور قرآن ہی کی طرح ہر دور میں امت کے اجماع سے ثابت قرار پائی ہے۔“

(میزان، ص 14، طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

(اصول و مبادی، ص 11، طبع دوم، فروری 2005ء، لاہور)

3۔ اسی بات کو وہ دوسری جگہ یوں لکھتے ہیں کہ:

”قرآن ہی کی طرح سنت کا، خذ بھی امت کا اجماع ہے اور جس طرح وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع اور قولی تواتر سے امت کو ملتا ہے، اسی طرح یہ ان کے اجماع اور عملی تواتر سے ملتی ہے۔“

(میزان، ص 60، طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

(اصول و مبادی، ص 67، طبع فروری 2005ء، لاہور)

4۔ وہ مزید لکھتے ہیں کہ:

”جس طرح قرآن خبر واحد سے ثابت نہیں ہوتا، اسی طرح سنت بھی اس سے ثابت نہیں ہوتی۔“

(میزان، ص 60، طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

(اصول و مبادی، ص 67، طبع دوم فروری 2005ء، لاہور)

5۔ ایک اور جگہ اسی مضمون کو اس طرح لکھتے ہیں کہ:

”ثبوت کے اعتبار سے اس (سنت) میں اور قرآن میں کوئی فرق نہیں ہے۔ وہ جس طرح امت کے اجماع سے ثابت ہے، یہ بھی اسی طرح امت کے اجماع ہی سے اخذ کی جاتی ہے۔“

(میزان، ص 62، طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

(اصول و مبادی، ص 70، طبع دوم فروری 2005ء، لاہور)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کے نزدیک:

① سنت خبر واحد سے ثابت نہیں ہوتی۔

② ثبوت کے اعتبار سے سنت اور قرآن میں کوئی فرق نہیں۔

③ سنت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے جماع اور عملی قوا تر سے ملی ہے اور یہ ہر دور میں امت کے اجماع سے ثابت قرار پاتی ہے۔

اب ہم ان نکات کا علمی جائزہ لیں گے۔

1۔ کیا سنت خبر واحد سے ثابت نہیں ہوتی؟

غامدی صاحب کا دعویٰ ہے کہ سنت خبر واحد (اخبار آحاد) سے ثابت نہیں ہوتی اس کے ثبوت کے لیے اجماع اور قوا تر شرط ہے۔

ہمارا جواب یہ ہے کہ سنت خبر واحد سے ثابت ہوتی ہے اور اس کے لیے اجماع اور قوا تر کی شرط بے بنیاد اور بے اصل ہے۔ آج تک امت کے معتمد اور ثقہ اہل علم میں سے کسی نے سنت کے ثبوت کے لیے قوا تر کی شرط عائد نہیں کی۔ حقیقت یہ ہے کہ سنت کیا پورا دین خبر واحد سے ثابت ہوتا ہے جیسا کہ صحیحین کی حدیث جبریل رضی اللہ عنہ خبر واحد ہے اور اس میں پورا دین بیان کیا گیا ہے جس کی تصدیق خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح فرمائی ہے کہ وہ جبریل رضی اللہ عنہ تھے جو تمہیں دین سنانے کے لیے آئے تھے۔

یہ حدیث جبریل رضی اللہ عنہ صحیح بخاری میں اس طرح روایت ہوئی ہے کہ

((عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ بَارِزًا يَوْمًا لِمَسِيرِ فَتَاهُ جَبْرِيلَ فَقَالَ: مَا الْإِيمَانُ؟ قَالَ الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ بِأَنْبِئِهِ. قَالَ: مَا الْإِسْلَامُ؟ قَالَ: الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤَدِيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ. قَالَ: مَا الْإِحْسَانُ؟ قَالَ: أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَمَا تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ. قَالَ: مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ: مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنْ أَسْأَلِهَا وَسَأُخْبِرُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا: إِذَا وَلَدَتِ الْأُمَةُ رَبَّهَا وَإِذَا تَطَاوَلَ رُعَاةُ الْبَابِلِ الْبَهْمُ فِي السِّيَابِ، فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ تَلَا النَّبِيُّ ﷺ: إِنَّ

اللَّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴿۱﴾ الْآيَةَ ثُمَّ أَدْبَرَ . فَقَالَ: رُدُّوهُ، فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا . فَقَالَ: هَذَا جِبْرِيلُ جَاءَ يُعَلِّمُ النَّاسَ دِينَهُمْ .))

(صحیح بخاری: حدیث 50)

”سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں ایک دن نبی کریم ﷺ لوگوں کے سامنے تشریف فرما تھے کہ آپ ﷺ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور اس نے پوچھا ایمان کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ایمان یہ ہے کہ تم اللہ پر، فرشتوں پر، قیامت کے دن اللہ کے حضور پیش ہونے پر، اللہ کے رسولوں پر ایمان لاؤ اور مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کیے جانے کا یقین رکھو۔ اُس نے مزید سوال کیا۔ یا رسول اللہ! اسلام کیا ہے؟ فرمایا: اسلام یہ ہے کہ تم اللہ کی عبادت کرو اور کسی کو اللہ کا شریک نہ بناؤ۔ نماز قائم کرو، زکوٰۃ دو اور رمضان کے روزے رکھو۔ پھر اُس نے عرض کیا یا رسول اللہ! احسان کیا ہے؟ فرمایا احسان یہ ہے کہ تم اللہ کی عبادت اس طرح کرو گویا تم اسے دیکھ رہے ہو، اگر تم اسے نہیں دیکھ سکتے تو وہ یقیناً تم کو دیکھ رہا ہے۔ پھر اُس نے سوال کیا یا رسول اللہ قیامت کب آئے گی؟ فرمایا جس سے سوال کیا گیا ہے وہ بھی سوال کرنے والے سے زیادہ نہیں جانتا۔ البتہ میں تم کو قیامت کی کچھ نشانیاں بتاتا ہوں۔ جب لونڈی اپنا آقا جنے گی اور جب اونٹوں کے سیاہ فام چروہ بڑی بڑی عمر میں بنانے میں ایک دوسرے پر بازی سے جائیں گے۔ قیامت کا علم ان پانچ غیب کی باتوں میں سے ہے جن کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پھر آپ ﷺ نے آیت تلووت فرمائی: ”قیامت کا علم اللہ ہی کے پاس ہے، وہی بارش برساتا ہے، وہی جانتا ہے کہ ماؤں کے پیٹوں میں کیا ہے، کوئی نہیں جانتا کہ کل وہ کیا کمائی کرے گا اور نہ کسی کو یہ خبر ہے کہ کس جگہ اس کو موت آئی ہے۔“ (تہذیب 34) پھر وہ شخص پیٹھ پھیر کر چلا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”اسے واپس بلاؤ۔“ مگر وہ

نہ ملے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”یہ جبرائیل علیہ السلام تھے جو لوگوں کو ان کا دین سکھانے آئے تھے۔“

صحیح بخاری کے علاوہ یہ حدیث صحیح مسلم: 97 میں بھی موجود ہے

اس سے معلوم ہوا کہ پورا دین تو خبر واحد (اخبار آحاد) سے ثابت ہو سکتا ہے مگر اس سے غامدی صاحب کی کوئی سنت ثابت نہیں ہو سکتی۔

پھر اسی خبر واحد (اخبار آحاد) سے ہمیں وہ کلمہ طیبہ نصیب ہوتا ہے جس کے پڑھنے کے بعد ہم مسلمان کہلاتے ہیں اور جسے چھوڑ دینے سے ہم غیر مسلم قرار پاتے ہیں۔

اس کے علاوہ تمام عدائے اسلام کے نزدیک سینکڑوں سنن (سننیں) اور ان کے احکام ایسے ہیں جو خبر واحد (اخبار آحاد) سے ثابت ہوتے ہیں۔ مثال کے طور پر چند ایک یہ ہیں

- 1۔ وضو میں موزوں پر مسح کرنا (مسح علی الخفین)۔
- 2۔ شہید کی میت کو نہ تو غسل دینا اور نہ اُسے کفن پہنانا۔
- 3۔ اذان کا طریقہ۔
- 4۔ نماز کی حالت میں قہقہے سے نماز اور وضو دونوں کا ٹوٹ جانا۔
- 5۔ عورت پر جمعہ کی نماز کا فرض نہ ہونا۔
- 6۔ مسلمان کی میت پر نماز جنازہ پڑھنا۔
- 7۔ ماں کی عدم موجودگی میں میت کی دادی کو وراثت میں سے چھٹا حصہ ④ دینا۔
- 8۔ وارث کے حق میں وصیت کا ناجائز ہونا۔
- 9۔ مرتد کے لیے قتل کی سزا (حد) ہونا۔
- 10۔ شادی شدہ زانی کے لیے رجم یعنی سنگساری کی سزا (حد) ہونا۔
- 11۔ مفتوح پارسیوں (مجوسیوں) سے جزیہ لینا۔
- 12۔ نبی کریم ﷺ کی وفات کے فوراً بعد قریش کی حکمرانی کا حق ہونا۔
- 13۔ نبی کریم ﷺ کی جس جگہ وفات ہوئی آپ ﷺ کا وہیں مدفون ہونا۔

14۔ مردوں کے لیے ریشم اور سونے کا استعمال ممنوع ہونا۔

15۔ مدینہ منورہ کا حرم ہونا۔

16۔ قرآن مجید کی تلاوت کے وقت مقامات سجود پر سجدہ کرنا۔

یہ اور اس طرح کے بے شمار شرعی احکام اور سنن ہیں جو خبر واحد سے ثابت ہیں۔

2۔ کیا قرآن اور سنت کے ثبوت میں کوئی فرق نہیں؟

غامدی صاحب کا دعویٰ ہے کہ ثبوت کے اعتبار سے قرآن اور سنت میں کوئی فرق نہیں؟

ہم کہتے ہیں کہ دونوں کے ثبوت میں فرق ہے اور اس کے دلائل یہ ہیں:

1۔ قرآن مجید امت کے تواتر سے ثابت ہے جب کہ سنت کے لیے صحیح حدیث کا ہونا کافی ہے اور صحیح حدیث ایک یا دو ثقہ اور عادل راویوں سے بھی ثابت ہو جاتی ہے۔ مثال کے طور پر:

موطا امام مالک رحمہ اللہ میں ہے کہ ایک شخص کی وفات کے بعد اُس کی دادی سیدنا

ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں اپنی میراث طلب کرنے کے لیے آئی تو آپ نے فرمایا:

((مَالِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ شَيْءٌ، وَمَا عَلِمْتُ لَكَ فِي سُنَّةِ رَسُولِ

اللَّهِ شَيْئًا، فَأَرْجِعِي حَتَّى أَسْأَلَ النَّاسَ.)) (موطا امام مالک)

”تیرے لیے اللہ کی کتاب میں کوئی حق موجود نہیں ہے اور رسول اللہ ﷺ کی

سنت میں تیرا کوئی حق مجھے معلوم نہیں ہے۔ لہذا تم ابھی واپس چلی جاؤ تاکہ میں

دوسرے لوگوں سے دریافت کر لوں۔“

اس کے بعد سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے دریافت فرمایا تو سیدنا مغیرہ رضی اللہ عنہ

نے بتایا کہ اُن کی موجودگی میں نبی کریم ﷺ نے میت کی دادی کو چھٹا حصہ ④ دلایا تھا۔

اُن پر سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اُن سے پوچھا کیا اُس وقت تمہارے ساتھ کوئی اور بھی تھا۔ اس

کے بعد جب سیدنا محمد بن مسلمہ انصاری رضی اللہ عنہ نے بھی اس حدیث کی تائید کر دی تو سیدنا ابوبکر

صدیق رضی اللہ عنہ نے اس عورت کو میراث کا ④ چھٹا حصہ دلایا۔“

مذکورہ حدیث خبر واحد بھی ہے کہ اس کے صرف دو راوی ہیں لیکن اس سے نبی کریم ﷺ کی سنت ثابت ہوتی ہے جس پر خلیفہ اول سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اسے سنت سمجھ کر اس پر عمل فرمایا اور آج تک اہل علم اس پر متفق ہیں کہ میت کے ترکے میں سے والدہ کی عدم موجودگی میں دادی کو چھٹا حصہ دیا جائے گا اور یہ سنت ثابت ہے۔

اس سے معلوم ہوا ہے کہ سنت کا ثبوت خبر واحد (اخبار آحاد) سے ہو جاتا ہے اور اس کے لیے اجماع، تواتر کی کوئی شرط نہیں ہے۔ اب تہ قرآن کا ثبوت خبر واحد (اخبار آحاد) سے نہیں ہوتا اس کے لیے امت کا تواتر ضروری ہے۔

3۔ سنت کے بارے میں غامدی صاحب کی فکری تضاد بیانی:

سنت کے ثبوت کے حوالے سے غامدی صاحب کی مذکورہ ابتدائی چاروں تحریروں میں اُن کی ذہنی قد بازیاء اور فکری تضاد بیناں ملاحظہ ہوں کہ وہ کبھی یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ:

1۔ سنت کا ثبوت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع سے ہوتا ہے۔

پھر دوسرے لمحے یہ کہنا شروع کر دیتے ہیں:

2۔ سنت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع اور اُن کے عملی تواتر سے ثابت ہوتی ہے۔

پھر تیسرے لمحے یہ فرمانے لگتے ہیں کہ:

3۔ سنت امت کے اجماع سے ثابت ہوتی ہے۔

اور چوتھے لمحے یہ ارشاد ہوتا ہے کہ:

4۔ سنت امت کے اجماع سے اخذ کی جاتی ہے۔

اب ان چاروں میں سے اُن کے کس موقف کو صحیح سمجھا جائے؟ جبکہ اجماع اور چیز۔ اور جسے تواتر کہا جاتا ہے وہ دوسری چیز ہے اور ان دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے جی غامدی صاحب ایک چیز قر ردے رہے ہیں۔ اگر سنت کے ثبوت کے لیے تواتر کی شرط عا کر دی جائے تو پھر امت کو دین اسلام کے نوے (90) فی صد احکام و تعلیمات سے محرو ہونا پڑے گا کیونکہ وہ صرف اور صرف خبر واحد (اخبار آحاد) سے ثابت ہیں۔ اب نوے (90)

فی صد دین چھوڑ کر اُس کے صرف 10 فی صد کو لے کر غامدی صاحب کا نزارہ تو ہو سکتا ہے مگر امت مسلمہ اپنے دین کے نوے (90) فی صد حصے سے نہ تو دست بردار ہو سکتی ہے اور نہ اُس کے صرف دس فی صد حصے پر قناعت کر سکتی ہے۔

4۔ دینی اصطلاحات کے ساتھ مذاق کا رویہ۔

غامدی صاحب اپنی غلطی کے ذریعے دوسروں کو مغالطہ اور فریب دینے کے عادی ہیں ہم اُن کے اس طریق واردات سے بخوبی آگاہ ہیں کہ وہ معروف دینی اصطلاحیں تو امت سے لیتے ہیں مگر ان کے مطالب و مفاہیم اپنے جی سے گھڑتے ہیں اس طرح وہ خود گمراہ ہوتے اور دوسروں کو گمراہ کرتے ہیں۔

زیر بحث موضوع کے حوالے سے بھی انہوں نے اپنی مذکورہ عبارت کے ذریعے دینی اصطلاحات کے بارے میں دوسروں کو کئی مغلطے اور فریب دینے کی سعی فرمائی ہے۔

انہوں نے سنت، حدیث، اجماع اور تواتر جیسی دینی اصطلاحات کے مفہیم بدل کر خلط مبحث پیدا کر دیا ہے۔ سنت کی اصطلاح ہی کو لیجیے۔ اہل علم جانتے ہیں کہ سنت سے مراد نبی کریم ﷺ کے اقوال، افعال، تقریرات (خاموش تائیدات) اور صفات ہیں۔
”أَمَّا السُّنَّةُ: فَهِيَ أَقْوَالُ النَّبِيِّ ﷺ وَأَفْعَالُهُ وَتَقْرِيرَاتُهُ وَصِفَاتُهُ.“

(اصول فقہ اسلامی زبد کتور و بہار نبی، ج 1، ص 449 طبع دمشق)

لیکن غامدی صاحب سنت کی من مانی تعریف کرتے ہوئے دعویٰ کرتے ہیں کہ:

”سنت سے ہماری مراد دین ابراہیمی کی وہ روایت ہے جسے نبی کریم ﷺ نے اس کی تجدید و اصلاح کے بعد اور اس میں بعض اضافوں کے ساتھ اپنے ماننے والوں میں دین کی حیثیت سے جاری فرمایا ہے۔“

(میزان، ص 14، طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

(اصول و مبادی، ص 10، طبع دوم فروری 2005ء، لاہور)

اسی طرح وہ حدیث کی معروف دینی اصطلاح کو محض اخبار آحاد میں محدود کر کے اُس

کو دین سے خارج کر دیتے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ
 ”نبی کریم ﷺ کے قول و فعل اور تقریر و تصویب کی روایتیں جو زیادہ تر اخبار
 آحاد کے طریقے پر نقل ہوئی ہیں ان کے بارے میں یہ بات تو بالکل واضح ہے
 کہ ان سے دین میں کسی عقیدہ و عمل کا کوئی اضافہ نہیں ہوتا۔“

(میزان، ص 15، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

(اصول و مہادی ص 68، طبع دوم فروری 2005ء لاہور)

اسی طرح وہ ایک اور مقام پر حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں
 ”رسول اللہ ﷺ کے قول و فعل اور تقریر و تصویب کے اخبار آحاد جنہیں بالعموم
 حدیث کہا جاتا ہے ان کے بارے میں ہمارا نقطہ نظریہ ہے کہ ان سے جو علم
 حاصل ہوتا ہے وہ کبھی درجہ یقین کو نہیں پہنچتا، اس لیے دین میں ان سے کسی
 عقیدہ و عمل کا اضافہ بھی نہیں ہوتا۔“

(میزان ص 15، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

(اصول و مہادی ص 11، طبع دوم فروری 2005ء لاہور)

سوال یہ ہے کہ غامدی صاحب کو یہ حق کس نے دیا ہے کہ وہ امت کی معروف شرعی
 اصطلاحات کے معنی اپنے جی سے گھڑ کر خلق خدا کو گمراہ کریں۔

دینی اصطلاحات کے معنی بدلنے کے بارے میں خود غامدی صاحب کے استاد مولانا
 امین احسن اصلاحی اپنی تفسیر ”تدبر قرآن“ کے مقدمے میں لکھتے ہیں کہ:

”منکرین حدیث کی یہ جہالت کہ وہ صوم و صلوٰۃ، حج و زکوٰۃ اور عمرہ و قربانی کا
 مفہوم بھی اپنے جی سے بیان کرتے ہیں اور امت کے تواتر نے ان کی جو شکل
 ہم تک منتقل کی ہے اس میں اپنی ہوائے نفس کے مطابق ترمیم و تغیر کرنا چاہتے
 ہیں، صریحاً خود قرآن مجید کے انکار کے مترادف ہے اس لیے کہ جس تواتر نے
 ہم تک قرآن کو منتقل کیا ہے اسی تواتر نے ان اصطلاحات کی عملی صورتوں کو بھی

ہم تک منتقل کیا ہے۔ اگر وہ ان کو نہیں مانتے تو پھر خود قرآن کو ماننے کے لیے

بھی کوئی وجہ باقی نہیں رہ جاتی۔“ (مذہب قرآن جلد اول، ص 29، مطبوعہ 1983ء، لاہور)

اب غامدی صاحب ذرا اپنے اُستاد صاحب کے اس آئینے میں دیکھ کر بتائیں کہ کیا وہ وہی حرکت نہیں کر رہے جو منکرین حدیث کیا کرتے ہیں؟ اگر اُن کے استاد و امام صاحب کے فتویٰ کے مطابق منکرین حدیث اس قصور پر کہ وہ قرآنی اصطلاحات کے مفہوم میں ترمیم و تغیر کرتے ہیں، منکرین قرآن ٹھہرتے ہیں تو کیا غامدی صاحب سنت اور حدیث کی اصطلاحات کے مفہوم میں تغیر و تبدل کرنے کے بعد منکر سنت اور منکر حدیث نہیں ٹھہرتے؟

ہم کہتے ہیں کہ امت کی معروف دینی اور شرعی اصطلاحات کے مفہیم و مطالب کو بدلنا حماقت بھی ہے اور شرارت بھی، مغالطہ انگیزی بھی ہے فتنہ انگیزی بھی، فریب دہی بھی ہے خیانت کاری بھی، ڈھٹائی بھی ہے اور بے شرمی بھی۔

اہل علم جانتے ہیں کہ تاریخ اسلام میں سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے لیے شیخین کی اصطلاح موجود ہے اور علم حدیث میں امام بخاری اور امام مسلم کو شیخین کہا جاتا ہے (جبکہ فقہ حنفی میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کو شیخین کہا جاتا ہے) اب اگر کوئی شخص تاریخ اسلام کے شیخین کو علم حدیث کے شیخین قرار دے لے اور علم حدیث کے شیخین کو تاریخ اسلام کے شیخین ٹھہرائے تو ایسے آدمی کا کیا علاج؟ کیا پھر اُسے ٹی وی پر لوگوں کو دین سکھانے کے دھندے پر لگایا جائے یا کسی شفا خانہ امراض دماغی میں داخل کرایا جائے؟ اور پھر جب وہ اس کے ساتھ یہ دعویٰ بھی کر دے کہ سیدنا ابوبکر صدیق اور سیدنا عمر رضی اللہ عنہما نے صحیحین مرتب کی تھی اور امام بخاری اور امام مسلم جہت مسلمانوں کے بالترتیب پہلے اور دوسرے خلیفہ ہو گزرے ہیں تو خدا را بتائیے اس کا کیا نتیجہ نکلے گا اور ایسے شخص کے بارے میں کیا کہا جائے گا؟

بسوخت عقل ز حیرت ایں چہ ہوا لعجی ست

6۔ کیا حدیث کو قرآن کی روشنی میں سمجھا جائے گا؟

غامدی صاحب نت نئے حربوں کے ذریعے حدیث کی حجیت کا انکار کرتے ہیں۔ کبھی حدیث اور سنت میں تفریق پیدا کرتے ہیں۔ کبھی کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کا اُسوہ حسنہ اور حدیث دو الگ الگ اور مختلف چیزیں ہیں۔ کبھی فرماتے ہیں حدیث سے دین کا کوئی عقیدہ، عمل اور حکم ثابت نہیں ہوتا۔ کبھی ارشاد ہوتا ہے سنت خبر واحد (اخبار آحاد) سے ثابت نہیں ہو سکتی اس کے لیے تو اثر شرط ہے۔ اس طرح وہ مختلف حیلوں بہانوں سے حدیث کی اہمیت گھٹاتے اور اسے دین اسلام سے خارج سمجھتے ہیں۔

ہم اُن کے ایک اور نرالی اصول حدیث کا علمی جائزہ لیں گے جس کو وہ فہم حدیث اور تدبر حدیث کے لیے ضروری قرار دیتے ہیں مگر اس سے اُن کا اصل مقصد اور مدعا بھی انکار حدیث ہے۔ اُن کا وہ نرالا اصول حدیث یہ ہے کہ:

”حدیث کو قرآن کی روشنی میں سمجھا جائے۔“

چنانچہ وہ اپنی کتاب ”میزان“ میں تحریر فرماتے ہیں کہ:

”دوسری چیز یہ ہے کہ حدیث کو قرآن کی روشنی میں سمجھا جائے۔ دین میں قرآن کا جو مقام ہے وہ ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں۔ نبی کریم ﷺ نے اپنی حیثیت نبوت و رسالت میں جو کچھ کیا، اس کی تاریخ کا حتمی اور قطعی ماخذ بھی قرآن ہی ہے۔ لہذا حدیث کے بیشتر مضامین کا تحقق اس سے وہی ہے جو کسی چیز کی فرع کا اُس کی اصل سے اور شرح کا متن سے ہوتا ہے۔ اصل اور متن کو دیکھے بغیر اس کی شرح اور فرع کو سمجھنا ظاہر ہے کہ کسی طرح ممکن نہیں ہوتا۔ حدیث کو سمجھنے میں جو غلطیاں اب تک ہوئی ہیں، ان کا اگر وقت نظر سے جائزہ لیا جائے تو یہ حقیقت صاف واضح ہو جاتی ہے۔ عہد رسالت میں رجم کے واقعات، کعب بن اشرف کا قتل، عذاب قبر اور شفاعت کی روایتیں، ”أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ“ اور ”مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ“ جیسے احکام اسی لیے الجھنوں کا باعث

بن گئے کہ انہیں قرآن میں ان کی اصل سے متعلق کر کے سمجھنے کی کوشش نہیں کی گئی۔ حدیث کے فہم میں اس اصول کو ملحوظ رکھا جائے تو اس کی بیشتر الجھنیں بالکل صاف ہو جاتی ہیں۔“

(میزان، ص 64، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

(اصول و مبادی، ص 27، طبع فروری 2005ء، لاہور)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کے نزدیک:

1۔ حدیث فہمی کے لیے ایک اصول یہ ہے کہ حدیث کو قرآن کی روشنی میں سمجھا جائے کیونکہ اُن کے نزدیک قرآن اور حدیث میں اصل اور اُس کی فرع کا تعلق ہے یا پھر متن اور اُس کی شرح کا۔

2۔ نبی کریم ﷺ نے اپنی پیغمبرانہ حیثیت سے جو کام کیا اُس کی تاریخ کا حتمی اور قطعی ماخذ قرآن ہے۔

3۔ عہد رسالت میں رجم کے واقعات، کعب بن اشرف کا قتل، عذاب قبر اور شفاعت کی روایتیں، اُمِرْتُ اَنْ اُقَاتِلَ النَّاسَ اور مَنْ بَدَّلَ دِيْنَهٗ فَاَقْتُلُوْهُ جیسے احکام عمائے اسلام کے لیے الجھنوں کا باعث اس لیے بن گئے کہ انہوں نے فرع (حدیث) کو اصل (قرآن) سے متعلق کر کے سمجھنے کا ”اصول حدیث“ نہیں اپنایا تھا۔

4۔ حدیث کو سمجھنے میں اب تک بہت غلطیاں ہوئی ہیں۔

اب ہم ان چاروں نکات پر تفصیلی جائزہ لیں گے۔

1۔ کیا حدیث کو قرآن کی روشنی میں سمجھا جائے گا؟:

فہم حدیث کے بارے میں غامدی صاحب کا یہ دعویٰ کہ حدیث کو قرآن کی روشنی میں سمجھا جائے گا کیونکہ اُن کے نزدیک قرآن اور حدیث میں اصل اور اُس کی فرع کا تعلق ہے یا پھر متن اور اُس کی شرح کا تو یہ ان کی اپنی ذہنی اختراع ہے جس کا مقصد انکار حدیث کے سوا کچھ نہیں۔ کیونکہ عمائے اسلام کے ہاں یہ اصول تفسیر تو مسلمہ ہے کہ قرآن کو حدیث کی روشنی میں سمجھنا چاہیے کہ اس سے قرآن کے مجمل احکام کی وضاحت ملتی ہے مگر آج تک اہل

علم میں سے کسی نے یہ دعویٰ کبھی نہیں کیا کہ حدیث کو قرآن کی روشنی میں سمجھنا بھی کوئی اصول حدیث ہے اور یہ کہ قرآن اور حدیث میں اصل اور اُس کی فرع کا تعلق ہے یا پھر متن اور اُس کی شرح کا۔

مثال کے طور پر قرآن مجید میں نماز کا حکم اس طرح دیا گیا ہے کہ:

﴿وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ﴾ (سورہ: 56)

”اور نماز قائم کرو۔“

قرآن کے اس مجمل حکم کو احادیث کی روشنی میں اس طرح سمجھا جائے گا کہ اس سے مراد دن رات میں پانچ مخصوص اوقات فجر، ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی فرض نمازیں مراد ہیں جن میں بالترتیب دو، چار، چار، تین اور چار فرض رکعات پڑھی جائیں گی اور ان نمازوں کے پڑھنے کا مسنون طریقہ ہے جو تکبیر تحریمہ سے لے کر قیام، رکوع، سجود، اور تعدہ اخیرہ کے بعد دائیں بائیں سلام پھیرنے تک کا ہے۔ اس طرح حدیث کی روشنی میں قرآن پاک کے مجمل حکم ﴿وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ﴾ (اور نماز قائم کرو) کا اصل منشا اور صحیح مدعا سمجھا جاسکتا ہے۔

اسی طرح زکوٰۃ کے بارے میں قرآن مجید میں حکم ہے کہ:

﴿وَاتُوا الزَّكَاةَ﴾ (البورہ: 56)

”اور زکوٰۃ ادا کرو۔“

قرآن مجید کے اس مجمل حکم کو حدیث کی روشنی میں اس طرح سمجھا جائے گا کہ زکوٰۃ سے مراد وہ مخصوص مال ہے جسے ایک مسلمان اللہ تعالیٰ کے دیے ہوئے مال میں سے مقررہ نصاب کے مطابق اُس کے مستحق لوگوں کے لیے نکالتا ہے۔ یہ زکوٰۃ سونے اور چاندی (نقدی)، مال تجارت، زرعی پیداوار اور مویشی وغیرہ پر دی جاتی ہے۔ سونے کا نصاب $7\frac{1}{2}$ تو لے اور چاندی کا نصاب $52\frac{1}{2}$ تو لے ہے۔ ان دونوں پر ڈھائی فی صد ($2\frac{1}{2}\%$) یعنی چالیسواں حصہ کے حساب سے سالانہ زکوٰۃ ادا ہوگی۔ نقدی اور مال تجارت کے لیے بھی یہی شرح ہے۔ زرعی پیداوار میں سے بعض پر عشر اور بعض پر نصف عشر ادا کیا جائے گا اور اس کے

لیے سال گزرنے کی شرط نہیں ہے بلکہ یہ فصل کٹنے پر فرض ہو جاتا ہے۔ موشیوں میں سے اونٹ، گائے اور بھیڑ بکری پر ان کی مختلف تعداد کے لحاظ سے نصاب کے مطابق سالانہ زکوٰۃ ہے۔ ہذا احادیث کی ان تفصیلات کی روشنی میں قرآن کے اس مجمل حکم ﴿وَاتُوا الزَّكَاةَ﴾ (اور زکوٰۃ ادا کرو) کو سمجھا جائے گا۔

اسی طرح قرآن مجید کے دوسرے احکامات کو احادیث کی روشنی میں سمجھنا چاہیے۔ لیکن اگر غامدی صاحب کے بنائے ہوئے اس اصول حدیث کو صحیح مان لیا جائے تو اس کے نتیجے میں نوے فی صد (90%) احادیث صحیحہ کا انکار کرنا پڑے گا کیونکہ وہ قرآن کی روشنی میں سمجھی نہیں جاسکتیں اس لیے کہ وہ قرآن میں موجود ہی نہیں ہیں۔ مثال کے طور پر درج ذیل صحیح احادیث ایسی ہیں جن کو قرآن میں تلاش نہیں کیا جاسکتا مگر یہ ایسی ہیں جن کو علمائے اسلام چودہ سو برس سے مانتے آرہے ہیں اور امت مسلمہ ان پر عمل پیرا رہی ہے۔

- 1۔ مردوں کے لیے ریشم اور سونے کا حرام ہونا۔
- 2۔ پالتو گدھے کے گوشت کا حرام ہونا۔
- 3۔ کتے کا گوشت حرام ہونا۔
- 4۔ مرتد کے لیے قتل کی سزا ہونا۔
- 5۔ شادی شدہ زانی کے لیے رجم (سنگ ساری) کی حد (مزا)۔
- 6۔ شراب، مردہ جانور اور بتوں کی تجارت کا حرام ہونا۔
- 7۔ عورت کے لیے خاص ایام میں نمازیں نہ پڑھنا اور بعد میں ان کی قضا نہ کرنے کا حکم۔
- 8۔ حیض کی حالت میں بیوی سے بوس و کنار کی اجازت ہونا۔
- 9۔ شہید کی میت کو غسل نہ دینا اور اس کو کفن نہ پہنانا۔
- 10۔ قرآن پڑھنے کے دوران اس کے بعض مقامات پر سجدہ تلاوت کرنا۔
- 11۔ سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا۔

12۔ مردہ مچھلی کا حلال ہونا۔

13۔ وضو کرتے وقت موزوں پر مسح کرنا۔ (مسح علی الخفین)

14۔ کسی عورت اور اس کی پھوپھی یا خالہ کا بیک وقت کسی مرد کے نکاح میں ہونا حرام ہے۔

15۔ قتل شخص کا مقتول کی وراثت سے محروم ہونا۔

16۔ وارث کے حق میں وصیت کا ناجائز ہونا۔

17۔ ایک تہائی سے زیادہ وصیت کرنے کی ممانعت۔

18۔ مسلمان اور کافر کا ایک دوسرے کے لیے ورثہ نہ ہونا۔

19۔ شراب نوشی پر سزا ہونا۔

20۔ مکہ مکرمہ کی طرح مدینہ منورہ کا حرم ہونا۔

21۔ ذمی (غیر مسلم اقلیت) کے حقوق۔

22۔ مریض کی عیادت کرنا۔

یہ اور اس طرح کی بے شمار احادیث ہیں جن کو امت ماننی اور ان پر عمل کرتی ہے حالانکہ ان کا ثبوت قرآن مجید سے نہیں ملتا۔

اب اگر غامدی صاحب کے بنائے ہوئے اصول حدیث کو درست تسلیم کر لیا جائے تو ایسی بے شمار احادیث کا انکار کرنا پڑے گا کیونکہ جب کوئی شخص ان احادیث کو قرآن میں نہیں پاسکے گا تو لا محالہ وہ ان کا انکار کر کے منکر حدیث ہو جائے گا یا پھر غامدی صاحب کے اس گھڑے ہوئے مذکورہ اصول حدیث ہی پر سنت بھیجے گا کہ حدیث کو قرآن کی روشنی میں سمجھنا ضروری ہے۔ کیونکہ قرآن نے رسول اللہ ﷺ کی غیر مشروط و اطاعت کا حکم دیا ہے۔ (النساء: 59)

حقیقت یہ ہے کہ قرآن اور صحیح حدیث میں کبھی تضاد یا تاقض نہیں ہوتا کیونکہ دونوں کا سرچشمہ ایک ہی ہے اور وہ وحی الہی ہے۔ لہذا جو حدیث قرآن کے خلاف ہوگی وہ صحیح حدیث ہرگز نہیں ہو سکتی۔ البتہ موضوع حدیث کی ایک پیچن یہ ہے کہ وہ قرآن کے خلاف ہوتی ہے۔

اسی طرح غامدی صاحب کا یہ دعویٰ کہ قرآن اور حدیث میں اصل اور اس کی فرع کا

یا متن اور اُس کی شرح کا تعلق ہے تو مذکورہ بالا احادیث کے احکام اگر فرع ہیں تو ان کی اصل کہاں ہے اور اگر وہ شرح ہیں تو ان کا متن قرآن مجید میں کہاں موجود ہے؟ پھر اگر یہ دونوں چیزیں وہاں نہ مل سکیں اور یہ کبھی نہیں مل سکتیں تو کیا پھر یہ اعلان کر دیا جائے کہ غامدی صاحب کے بتائے ہوئے اصول حدیث کے مطابق ایسی تمام احادیث ناقابل اعتبار ہیں اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سمیت پوری امت مسلمہ ان سب روایات کو مان کر چودہ سو برس سے گمراہی میں بھٹک رہی ہے؟ العیاذ باللہ!

2۔ کیا نبی کریم ﷺ کے پیغمبرانہ کام کی تاریخ کا حتمی اور قطعی ماخذ صرف قرآن ہے؟
 غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بھی صحیح نہیں ہے کہ نبی کریم ﷺ کے پیغمبرانہ کام کی تاریخ کا حتمی اور قطعی ماخذ صرف قرآن ہے کیونکہ:

1۔ یہ حقیقت اہل علم سے ہرگز پوشیدہ نہیں ہے کہ قرآن مجید بجائے خود کوئی تاریخ کی کتاب نہیں ہے بلکہ وہ بنیادی طور پر ہدایت کی کتاب ہے اور اس میں تاریخی واقعات و احوال ضمنی طور پر آئے ہیں جن کا مقصد عبرت اور سبق آموزی ہے۔

یہ درست ہے کہ نبی کریم ﷺ کی سیرت کے کچھ پہلو اجمالی طور پر قرآن مجید میں بیان ہوئے ہیں لیکن یہ دعویٰ محل نظر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سارے پیغمبرانہ کام کی تاریخ کا حتمی اور قطعی ماخذ صرف قرآن ہے اور جو نبوی کام قرآن میں نظر نہ آئے تو اس سے انکار کر دیا جائے کہ یہ آپ ﷺ کا پیغمبرانہ کام نہیں ہے۔

اگر غامدی صاحب کے اس دعوے کو درست تسلیم کر لیا جائے تو امت مسلمہ کو نبی کریم ﷺ کی سیرت کے بہت سے واقعات کا انکار کرنا پڑے گا اور احادیث صحیحہ کے بہت بڑے ذخیرہ سے محروم ہونا پڑے گا۔

مثال کے طور پر درج ذیل پیغمبرانہ کاموں کی تاریخ قرآن مجید میں موجود نہیں ہے۔

1۔ قرآن مجید کی نزولی ترتیب کے بعد موجودہ تلاوت کی ترتیب قائم کرنا۔

2۔ کاتبین وحی کے ذریعے قرآن مجید کی کتبت کرانا۔

- 3۔ وضو میں پاؤں دھونے کی بجائے موزوں پر مسح کرنا۔
 - 4۔ فرض نمازوں سے پہلے اذان اور اُس کا طریقہ۔
 - 5۔ فرض نمازوں کی رکعات کا تعین۔
 - 6۔ سری اور جہری نمازوں میں فرق کرنا۔
 - 7۔ سجدہ سہو اور اُس کا طریقہ۔
 - 8۔ حالت حیض میں بیوی سے بوس و کنار کی اجازت دینا۔
 - 9۔ حج کے لیے میقات (مواقت) کی تعیین۔
 - 10۔ میت کی نماز جنازہ پڑھنے کا حکم۔
 - 11۔ دعا کے وقت ہاتھ اٹھانا۔
 - 12۔ درجنوں بادشاہوں اور حکمرانوں کو اسلام کی دعوت دینے کے لیے خطوط بھیجنا اور اُن پر مہر ثبت کرنا۔
 - 13۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ہجرت حبشہ کی اجازت دینا۔
 - 14۔ نجاشی کا مسلمان ہونا اور اُس کی وفات پر آپ ﷺ کا اُس کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا۔
 - 15۔ رسول اللہ ﷺ کا 27 غزوات میں شرکت فرمانا۔
 - 16۔ خطبہ حجۃ الوداع۔
- تو کیا ان جیسے بے شمار پیغمبرانہ امور کا صرف اس لیے انکار کر دیا جائے گا کہ ان کی تاریخ کا حتمی اور قطعی ماخذ قرآن نہیں ہے اور یہ قرآن میں موجود نہیں ہیں اس لیے یہ سب غلط اور بے اصل ہیں۔ غامدی صاحب ہوش کے ناخن لیں وہ کیسے دعاوی کرتے ہیں۔
- 3۔ کیا عہد رسالت کے بعض احکام امت کے لیے الجھن کا باعث بن گئے؟
- غامدی صاحب فرماتے ہیں کہ عہد رسالت میں رجم کے واقعات، کعب بن اشرف کا قتل، عذاب قبر، شفاعت کی روایتیں، ”أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ“ اور ”مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ“ جیسے احکام امت کے لیے الجھنیں بن گئیں۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ مذکورہ بالا تمام امور غامدی صاحب کی اپنی کھوپڑی کے لیے تو اُبھنیں ہو سکتی ہیں مگر یہ سب چیزیں امت مسلمہ اور عدائے اسلام کے دل و دماغ میں کبھی اُبھنیں نہیں رہیں بلکہ ہمیشہ بالکل واضح رہی ہیں اور اب ہم ان امور پر بھی تفصیلی بحث کریں گے جن کو غامدی صاحب اُبھنیں قرار دیتے ہیں۔

- 1۔ عہد نبوی میں شادی شدہ زانیوں پر رجم یعنی سنگساری کی حد جاری کی گئی اور غیر شادی شدہ زانیوں کو سو کوڑوں کی سزا دی گئی۔ بتائیے اس بارے میں کون سی اُبھن ہے؟
- 2۔ یہودی سردار کعب بن اشرف کے قتل کا واقعہ صحیحین کے علاوہ سیرت ابن ہشام میں بھی موجود ہے۔ اس شخص نے دوسری شرارتوں کے علاوہ نبی کریم ﷺ کو قتل کرنے کی تدبیریں اور سازشیں کی تھیں جس کے نتیجے میں ایک صحابی سیدنا محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت لے کر اُسے قتل کر دیا تھا۔ عدۃ شہلی نعمانی نے بھی سیرت النبی ﷺ میں لکھا ہے کہ:

”فتنہ انگیزی کا زیادہ اندیشہ ہوا تو آپ ﷺ نے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے شکایت کی اور آپ ﷺ کی مرضی سے سیدنا محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے بہ مشورہ رؤسائے اوس جا کر اُس (کعب بن اشرف) کو ربیع الاول 3ھ میں قتل کر دیا۔“

(سیرت النبی ﷺ، جلد اول، ص 233، طبع لاہور)

مورخ اسلام اکبر شاہ خاں نجیب آبادی نے لکھا ہے کہ:

”جب کعب بن اشرف کی شرارتیں حد سے بڑھ گئیں تو ایک صحابی محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم ﷺ سے اس شریر کے قتل کی اجازت لینے کے بعد کئی اور دوستوں کو ہمراہ لیا اور اس کے گھر جا کر اس کو قتل کیا۔“

(تاریخ اسلام از اکبر شاہ خاں، جلد اول، ص 176، طبع لاہور)

بتائیے اس واقعے میں کیا اُبھن ہے؟

- 3۔ عذاب قبر کے بارے میں صحیح اور مستند حدیث موجود ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کے مجرموں

کے لیے دوزخ کے قید خانے کی اصل سزا سے پہلے اُن کو عام برزخ کی حوالات میں رکھنے کی حالت ہے۔ بتائیے اس میں کیا اُلجھن ہے؟ جبکہ خود قرآن مجید میں بھی عذاب قبر کے بارے میں واضح اشارہ موجود ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ:

﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ۖ﴾ (المؤمن: 46)

”ان لوگوں کو (عالم برزخ میں) صبح و شام دوزخ کی آگ کے سامنے کھڑا کیا جاتا ہے اور جس دن قیامت قائم ہوگی تو حکم ہوگا کہ فرعون والوں کو سخت ترین عذاب میں ڈال جائے۔“

4۔ صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ آخرت میں مسلمان گناہ گاروں کے لیے نبی کریم ﷺ شفاعت فرمائیں گے۔ قرآن مجید سے بھی اس شفاعت کے حق میں دلیل موجود ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اذن سے شفاعت ہو سکے گی جیسا کہ آیت الکرسی میں ہے کہ ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ (البقرہ: 255)

”ایسا کون ہے جو اس کے پاس اس کی اجازت کے بغیر شفاعت کرے۔“

اس میں ﴿إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ کا تثنیٰ موجود ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس کی جناب میں شفاعت ممکن ہے۔ اسی طرح ایک اور مقام پر ارشاد ہوا کہ:

﴿مَا مِنْ شَافِعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ (یونس: 3)

”اُس (اللہ) کی اجازت کے بغیر کوئی شفاعت کرنے والا نہیں۔“

اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اجازت سے شفاعت ہو سکتی ہے اور احادیث صحیحہ کے مطابق نبی کریم ﷺ اللہ تعالیٰ ہی کی اجازت سے اپنی امت کے لیے شفاعت فرمائیں گے۔ بتائیے اس میں کیا اُلجھن ہے۔

5۔ حدیث ”أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ“ (مجھے حکم دیا گیا کہ میں (کافر) لوگوں سے

جنگ کروں) صحیحین میں موجود ہے جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کو کفار کے خلاف جہاد و قتال کا حکم دیا گیا ہے اور اسی کے مطابق آپ ﷺ نے کفار کے خلاف عملی طور پر جہاد و قتال کیا ہے اور یہ قرآن مجید کا حکم بھی ہے۔ بتائیے اس میں کیا الجھن ہے؟

6۔ ”مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ“ (جو شخص اپنا دین بدل ڈالے تو اُسے قتل کر دو) اور اسی مضمون کی چند اور صحیح احادیث میں بھی مرتد کی سزا کا قانون بیان ہوا ہے۔ اس قانون کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بھی نافذ کیا ہے اور اس پر امت مسلمہ کا اجماع قطعی موجود ہے کہ اسلام میں مرتد کی سزا قتل ہے۔ بتائیے ان میں کیا الجھن ہے؟

اصل بات یہ ہے کہ غامدی صاحب منکر حدیث ہیں اور وہ الجھنوں کے نام سے بھی صحیح احادیث کی غلط تاویلیں کرتے اور اُن کا انکار کرتے ہیں اور یہ بھی اُن کا ایک طریق واردات ہے۔ جو وہ اپنی ”میزان“ نامی کتاب کے ذریعے ڈنڈی مار کر استعمال کرتے ہیں۔ ط

عدل کا جس کے بہت چرچا سنا تھا ہم نے

اُس کے انصاف کے بھی کتنے ترازو نکلے

4۔ کیا حدیث کو سمجھنے میں اب تک غلطیاں ہوئی ہیں؟

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بھی محل نظر ہے کہ حدیث کو سمجھنے میں اب تک غلطیاں ہوئی ہیں۔ اس کا مطلب بھی خا۔ ہے کہ صحابہ کرام، تابعین، تبع تابعین، خیر اقرون کے سلف صالحین اور ان کے بعد صدیوں تک امت مسلمہ کے محدثین، فقہاء اور مجتہدین بیچارے ساری عمر یہ حسرت اپنے دلوں میں بیٹھے اسی انتظار میں دنیا سے رخصت ہو گئے کہ کب جاوید غامدی (اصل میں سکے زئی) پنجاب کے پیر کریاں نامی گاؤں (پاک پتن) میں جنم لیں اور پھر ان سب کو حدیث پر غور و تدبر کرنے کے صحیح اصول سکھائیں تاکہ حدیث کو سمجھنے میں کسی قسم کی غلطی کا کوئی امکان باقی نہ رہے۔

کیا آج کوئی معقول آدمی یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ پوری امت مسلمہ تو آج تک حدیث کو

سمجھنے میں غلطیاں کرتی چلی آ رہی ہے اور وہ خود حدیث کو سمجھنے میں کوئی غلطی نہیں کر سکتا کیونکہ اُس کی جیب میں ایسے اصول حدیث رکھے ہیں جو آسمان سے نازل ہوئے ہیں اور خود اس پر الہام ہوتا ہے جس میں کسی غلطی کا کوئی شائبہ تک نہیں؟ اس طرح کا دعویٰ کرنا علمیت کی نہیں جہالت کی دلیل ہے۔

اگر امت مسلمہ چودہ صدیوں سے حدیث کو صحیح طور پر نہیں سمجھ سکی تو جناب غامدی کو کون سے سرخاب کے پر لگے ہیں کہ وہ حدیث کو جو کچھ سمجھتے ہیں وہی حرفِ آخر ہے۔ کیا وہ اپنے آپ کو عقل کل سمجھتے ہیں؟ یا انہیں اپنے بارے میں معصوم عن الخطا ہونے کا زعم ہے؟ ان کی حدیث فہمی کا حال جاننے کے لیے ایک مثال ہی کافی ہے۔

صحیح احادیث کے مطابق شادی شدہ زانی کی سزا رجم یعنی سنگساری ہے اور اسی پر اجماع امت ہے۔ مگر انہی احادیث کو جب غامدی صاحب اپنے خانہ ساز حدیث کے اصولوں کی روشنی میں سمجھتے ہیں تو ان سے یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ اسلام میں رجم یعنی سنگساری کی حد کسی شادی شدہ شخص کے جرمِ زنا کی سزا نہیں ہے بلکہ یہ بد معاشی کی سزا ہے۔ حاماں کہ رجم سے متعلق احادیث صحیحہ سے ایسا نتیجہ نکالنا بجائے خود بد معاشی ہے۔

اسی طرح کا سوک وہ دوسری تمام احادیث سے کرتے ہیں اور ان کو دین سے خارج سمجھتے ہیں اور اُن سے ثابت شدہ کسی عقیدے، عمل اور حکم کو ضروری اور واجب الاطاعت تسلیم نہیں کرتے۔ کیا یہ انکار حدیث نہیں ہے؟

7۔ کیا حدیث سے قرآن کے کسی حکم کی تخصیص یا تحدید نہیں ہو سکتی؟

غامدی صاحب کے انکار حدیث کا سلسلہ بہت طولانی ہے۔ وہ فہم حدیث کے لیے اپنے من گھڑت اصول رکھتے ہیں جن کا نتیجہ انکار حدیث کی صورت میں نکلتا ہے۔ وہ حدیث اور سنت کی مسلمہ اصطلاحات کا مفہوم بدلنے کا ارتکاب کرتے ہیں۔ وہ حدیث کو دین کا حصہ نہیں سمجھتے۔ وہ اس کے ثبوت کے لیے اپنی طرف سے اجماع اور تواتر کی شرائط عائد کرتے ہیں۔ کبھی کہتے ہیں نبی کریم ﷺ نے حدیث کی حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کا کوئی اہتمام نہیں

فرمایا تھا۔ حدیث و سنت کے بارے میں اُن کے ہاں بہت سے کھلے تضادات بھی پائے جاتے ہیں۔

انکار حدیث کے حوالے سے وہ حدیث سے کسی قرآنی حکم کی تخصیص و تحدید واقع ہونے کو بھی نہیں مانتے۔ چنانچہ وہ اپنی کتاب ”میزان“ میں لکھتے ہیں

”قرآن سے باہر کوئی وحی خفی یا جلی، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا وہ پیغمبر بھی جس پر یہ نازل ہوا ہے، اُس کے کسی حکم کی تحدید و تخصیص یا اس میں کوئی ترمیم و تغیر نہیں کر سکتا۔ دین میں ہر چیز کے رد و قبول کا فیصلہ اس کی آیات بینات ہی کی روشنی میں ہوگا۔“

(میزان، ص 25، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

(اصول و مہادی، ص 24، طبع فروری 2005ء، لاہور)

اپنے اس دعوے کے بارے میں وہ مزید لکھتے ہیں کہ

”حدیث سے قرآن کے نسخ اور اس کی تحدید و تخصیص کا یہ مسئلہ محض سوء فہم اور قلت تدبر کا نتیجہ ہے۔ اس طرح کا کوئی نسخ یا تحدید و تخصیص سرے سے واقع ہی نہیں ہوئی کہ اس سے قرآن کی یہ حیثیت کہ وہ میزان اور فرقان ہے کسی لحاظ سے مشتبہ قرار پائے۔“

(میزان، ص 35، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

(اصول و مہادی، ص 36، طبع فروری 2005ء، لاہور)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کے نزدیک:

- 1۔ دین میں ہر چیز کے رد و قبول کا فیصلہ صرف قرآن کی روشنی میں ہوگا۔
- 2۔ حدیث کے ذریعے قرآن کے کسی حکم کی تحدید و تخصیص نہیں ہو سکتی۔
- 3۔ اگر قرآن کے کسی حکم میں حدیث سے تحدید و تخصیص مان لی جائے تو اس سے قرآن کا میزان اور فرقان ہونا مشتبہ اور مشکوک ہو جاتا ہے۔

اب ہم غامدی صاحب کے ان دعاوی کا علمی جائزہ لیں گے۔

1۔ کیا دین میں ہر چیز کے رد و قبول کا فیصلہ صرف قرآن کی روشنی میں ہوگا؟

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ ہے کہ دین میں ہر چیز کے رد و قبول کا فیصلہ صرف قرآن کی آیات بینات کی روشنی میں ہوگا۔

لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ خود قرآن مجید ہی ان کے اس دعویٰ کی تردید کر دیتا ہے۔ وہ ہر معاملے کے فیصلے کے لیے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف رجوع کرنے کا حکم دیتا ہے۔ گویا دوسرے لفظوں میں دین کے ہر معاملے کا فیصلہ قرآن اور حدیث و سنت کی روشنی میں کرنے کی تاکید کرتا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾

(النساء: 59)

”اے ایمان والو! اطاعت کرو اللہ کی، اطاعت کرو رسول ﷺ کی اور ان کی جو تم میں سے اہل اختیار ہیں۔ پھر اگر تمہارے درمیان کسی چیز میں اختلاف ہو جائے تو اسے اللہ اور رسول ﷺ کی طرف پھیر دو اگر تم واقعی اللہ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہو۔ یہی طریقہ تمہارے لیے بہتر ہے اور اس کا انجام بہت اچھا ہے۔“

یہ آیت اس بارے میں نص قطعی ہے کہ اہل ایمان کے درمیان کسی بھی مسئلے کی شرعی حیثیت معلوم کرنے کے لیے اللہ و رسول ﷺ کی طرف رجوع کیا جائے گا جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ دین کے ہر معاملے میں رد و قبول کا فیصلہ قرآن اور حدیث و سنت کی روشنی میں ہوگا نہ کہ صرف قرآن کی روشنی میں۔

چنانچہ غامدی صاحب کے استاد مولانا امین احسن اصلاحی نے اس آیت کے تحت لکھا ہے کہ:

”فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ“ کا طریقہ یہ ہے کہ جب کسی امر میں شریعت کا حکم معلوم کرنا ہو تو پہلے کتاب اللہ کی طرف رجوع کرے۔ اگر اس میں نہ ملے تو نبی کی سنت کی طرف رجوع کرے۔ اگر اس میں نہ ملے تو پھر اس کے معصوم کرنے کا راستہ اجتہاد ہے۔“ (تدبر قرآن، جلد 2، ص 325، طبع 1983ء، لہور)

پھر مولانا اصلاحی نے اس آیت کی مزید تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”اس آیت سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ قانون اسلامی کے مرجع کی حیثیت سے کتاب اللہ کی طرح سنت رسول ﷺ کی حیثیت بھی مستقل اور دائمی ہے۔ اس لیے فرمایا ہے کہ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ (پس اس کو اللہ و رسول ﷺ کی طرف لوٹاؤ) ظاہر ہے کہ یہ ہدایت نبی کریم ﷺ کی حیات مبارکہ ہی تک کے لیے محدود نہیں ہو سکتی اس لیے کہ اس اختلاف کے پیدا ہونے کا غائب امکان تو رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد ہی تھا اور آیت خود شہادت دے رہی ہے کہ اس کا تعلق مستقبل ہی سے ہے۔ ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ کی سنت ہی ہے جو آپ ﷺ کے قائم مقام ہو سکتی ہے۔“ (تدبر قرآن، جلد 2، ص 326، طبع 1983ء، لہور)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کا یہ دعویٰ کہ دین میں ہر چیز کے رد و قبول کا فیصلہ صرف قرآن کی روشنی میں ہوگا، ایک بے اصل اور غلط دعویٰ ہے جو قرآن مجید کے بھی خلاف ہے، سنت کے بھی خلاف ہے، اجماع صحابہ و اجماع امت کے بھی خلاف ہے اور خود ان کے اپنے استاد کے موقف کے بھی خلاف ہے۔

2۔ کیا حدیث کے ذریعے قرآن کے کسی حکم کی تحدید یا تخصیص ہو سکتی ہے؟

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بھی بالکل غلط ہے کہ حدیث کے ذریعے قرآن کے کسی حکم کی تحدید یا تخصیص نہیں ہوتی۔ حقیقت یہ ہے کہ حدیث کے ذریعے قرآن مجید کے بہت سے احکام کی تحدید اور تخصیص ہوئی ہے اور اہل علم کے ہاں اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

حدیث سے قرآنی حکم کی تحدید کی مثالیں:

حدیث کے ذریعے قرآن مجید کے کئی احکام میں تحدید واقع ہوئی ہے۔ ذیل میں اس کی دو مثالیں پیش کی جاتی ہیں:

1۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا﴾
(النساء: 34)

”اور جن بیویوں سے تمہیں سرکشی کا اندیشہ ہوا نہیں سمجھاؤ، ان سے ہم بستری چھوڑ دو اور (اس پر نہ مارو، نہ تھپو) انہیں مارو۔ پھر اگر وہ تمہاری اطاعت کریں تو ان کے خلاف الزام تراشی نہ کرو۔ بے شک اللہ سب سے برتر اور بہت بڑا ہے۔“

اس آیت کے الفاظ **وَاضْرِبُوهُنَّ** (اور ان بیویوں کو مارو) مطلق تھے اور یہ مارنا ہر طرح کا مارنا اور زخمی کرنا ہوسکتا تھا لیکن حدیث کے ذریعے قرآن کے اس مطلق حکم میں یہ تحدید (تعمید) ہوئی ہے کہ صرف ایسی مار جائز ہے جو اتنی تکلیف دہ نہ ہو کہ اس سے کسی عضو کو کوئی نقصان پہنچ جائے۔

حدیث کے الفاظ یہ ہیں

((فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِحٍ)) (صحیح مسلم حدیث 2950)

”پس تم ان کو اتنا مار سکتے ہو جو ایسا تکلیف دہ نہ ہو کہ اس سے ان کے کسی عضو کو کوئی نقصان پہنچے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ حدیث سے قرآن کے کسی حکم کی تحدید ہوسکتی ہے۔

دلچسپ امر یہ ہے کہ خود غامدی صاحب نے اپنے اسی مزعومہ اصول حدیث کے خلاف حدیث کے ذریعے قرآن کی مذکورہ آیت کے حکم **وَاضْرِبُوهُنَّ** (اور ان بیویوں کو مارو) کی تحدید مانی ہے کہ اس سے مراد صرف ایسی سزا ہے جو پائیدار اثر نہ چھوڑے۔ چنانچہ وہ اپنی

ڈنڈی مار کتاب ”میزان“ اور ”قانون معاشرت“ میں لکھتے ہیں کہ:
 ”نبی کریم ﷺ نے اس کی حد غیر مبرح کے الفاظ سے متعین فرمائی ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ ایسی سزا نہ دی جائے جو کہ پائیدار اثر چھوڑے۔“
 (میزان، ص 423، طبع سوم 2008ء لاہور)

(قانون معاشرت، ص 30، طبع اول مئی 2005ء، لاہور)

دین کے بارے میں ایسے کھلے تضاد کا حامل ہونا صرف غامدی صاحب ہی کو زیب دیتا ہے۔ جو خود ایک اصول بناتے اور پھر خود ہی اسے توڑ ڈالتے ہیں۔

2۔ قرآنی حکم میں حدیث کے ذریعے تحدید کی دوسری مثال یہ ہے:
 ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾
 (البقرہ: 222)
 ”اور وہ آپ ﷺ سے حیض کے بارے میں پوچھتے ہیں۔ آپ ﷺ کہیں وہ ایک گندگی ہے لہذا اس میں بیویوں سے الگ رہو اور جب تک وہ پاک نہ ہو جائیں اُن کے قریب نہ جاؤ۔“

اس آیت میں یہ حکم ہے کہ ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ (پس تم بیویوں سے اُن کے حیض کی حالت میں الگ رہو) یہ الگ رہنا ایک مطلق حکم ہے جس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا تھا کہ ایسی حالت میں بیویوں سے الگ تھلگ رہو، اُن کو کسی الگ مقام پر رکھو، ان کے ساتھ کھانا پینا چھوڑ دو اور ان سے میل جول نہ رکھو۔

لیکن اس بارے میں صحیح احادیث سے قرآن کے اس مطلق حکم کی تحدید ثابت ہے کہ ایسی حالت میں بیویوں سے صرف مباشرت منع ہے اس کے سوا سب کچھ جائز ہے۔

ان مثالوں سے معلوم ہوا کہ حدیث سے کسی قرآنی حکم کی تحدید ہو سکتی ہے خود غامدی صاحب حدیث کے ذریعے قرآن کے اس مطلق حکم کی تحدید کو مانتے ہیں۔ چنانچہ وہ اسی حوالے سے ایک حدیث نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

”انہی (سیدہ عائشہ بنت ابی بکر) سے روایت ہے کہ ہم میں سے کوئی حیض کی حالت میں ہوتی اور رسول اللہ ﷺ اس کے قریب آنا چاہتے تو ہدایت کرتے کہ حیض کی جگہ پر تہ بند باندھ لے، پھر قریب آ جاتے۔“ (بخاری حدیث 296)

(میزان، ص 433، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

(قانون معاشرت، ص 43، طبع اول، مئی 2005ء، لاہور)

اس طرح غامدی صاحب پہلے اپنا یہ اصول حدیث بتاتے ہیں کہ حدیث سے قرآن کے کسی حکم کی تحدید نہیں ہو سکتی در پھر اپنے اس اصول کی خود ہی خلاف درزی کرتے ہوئے حدیث کے ذریعے قرآن کے احکام کی تحدید ثابت کرنے لگتے ہیں۔
حدیث سے قرآنی احکام میں تخصیص کی مثالیں:

حدیث کے ذریعے کسی قرآنی حکم میں تخصیص کا واقع ہونا اہل علم کے نزدیک ایک ثابت شدہ اور مسلمہ امر ہے۔ جیسے
1۔ تخصیص کی پہلی مثال:

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي نَكَحَ مِنْكُمْ طِلَافُ الْأُنثَىٰ﴾

(النساء: 11)

”اللہ تعالیٰ تمہاری اولاد کے بارے میں تمہیں تاکید کی حکم دیتا ہے کہ (وراثت میں) ایک لڑکے کو دو لڑکیوں کے برابر حصہ دیا جائے۔“
اس آیت سے واضح ہے کہ اولاد ہر حال میں اپنے والدین کے ترکے کی وارث ہوگی۔
بچے کو بیٹی سے دو گنا حصہ ملے گا۔

لیکن صحیح حدیث میں ہے کہ:

((لَا يَرِثُ الْقَاتِلُ شَيْئًا . .)) (سنن ابی داؤد، کتاب الدیات، حدیث 4564)

”قتل وارث نہیں ہو سکتا۔“

اس لیے اگر کوئی بد بخت لڑکا اپنے باپ کو قتل کر دے گا تو مذکورہ حدیث کے حکم کے

مطابق وہ اپنے مقتول باپ کی میراث سے محروم ہو جائے گا۔

قرآن کا حکم عام تھا کہ ہر بیٹا اپنے باپ کے ترکے کا وارث ہوگا مگر حدیث نے قاتل بیٹے کی تخصیص کر دی کہ وہ اپنے باپ کے ترکے کا وارث نہیں ہو سکتا۔ یہی اسلامی شریعت ہے اور اہل علم کا اسی پر اتفاق اور اجماع ہے کہ قاتل کو مقتول کی وراثت سے محروم کر دیا جائے گا۔ اس طرح حدیث نے قرآن کے ایک حکم عام میں گویا تخصیص کر دی ہے۔

2۔ تخصیص کی دوسری مثال:

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿وَآَحَلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ (البقرہ: 275)

”اور اللہ تعالیٰ نے تجارت کو حلال اور سود کو حرام ٹھہرایا ہے۔“

مذکورہ آیت ہر طرح کی تجارت کو حلال ٹھہراتی ہے کیونکہ اس میں عموم پایا جاتا ہے۔

لیکن صحیح بخاری میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث ہے کہ:

((إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخِنْزِيرِ

وَالْأَصْنَامِ.)) (صحیح بخاری، کتاب البیوع، حدیث 2236)

”بے شک اللہ اور اُس کے رسول ﷺ نے شراب، مردہ جانور، خنزیر اور بتوں

کی تجارت کو حرام قرار دیا ہے۔“

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اسلام میں شراب، مردہ جانور، خنزیر اور بتوں کی تجارت

حرام ہے۔ اب اگر قرآن کے حکم کو دیکھا جائے تو ہر قسم کی تجارت حلال ہے کیونکہ قرآنی

الفاظ میں عموم ہے۔ لیکن قرآن کے اس حکم عام میں حدیث کے ذریعے سے یہ تخصیص ہوئی

ہے کہ شراب، مردار، خنزیر اور بتوں کی تجارت حرام ہے اور قرآن میں جس تجارت کے حلال

ہونے کا ذکر ہے اُس میں شراب، مردار، خنزیر اور بتوں کی تجارت شامل نہیں ہے۔

اب اگر غامدی صاحب کے بتائے ہوئے اس اصول حدیث کو مانا جائے کہ حدیث

کے ذریعے قرآن کے کسی حکم کی تخصیص نہیں ہو سکتی تو پھر مذکورہ صحیح حدیث کا انکار کرنا پڑے گا

اور اسلام میں شراب، مردار، خنزیر اور بتوں کی تجارت بھی حلال ماننی پڑے گی جو غامدی صاحب کی خود ساختہ شریعت میں تو حلال ہو سکتی ہے مگر اسلامی شریعت میں حلال نہیں ہو سکتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ حدیث سے قرآن کے کسی حکم میں تحدید و تخصیص کو نہ ماننا محض سوء فہم اور قلت تدبر کا نتیجہ ہے۔

3۔ کیا حدیث سے قرآن کے کسی حکم کی تحدید یا تخصیص ہونے سے قرآن کا میزان اور فرقان ہونا مشتبہ ہو جاتا ہے؟

غامدی صاحب کہتے ہیں کہ اگر حدیث سے کسی قرآنی حکم کی تخصیص یا تحدید مان لی جائے تو اس سے قرآن کا میزان اور فرقان ہونا مشتبہ ہو جاتا ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ حدیث کے ذریعے قرآنی احکام میں تخصیص اور تحدید واقع ہونے سے قرآن مجید کا فرقان ہونا قطعاً مشتبہ نہیں ہو جاتا بلکہ اس سے قرآنی احکام کی وضاحت ہو جاتی ہے اور ان کا صحیح مدعا اور منشا معلوم ہو جاتا ہے جیسا کہ اوپر کی مثالوں سے ظاہر ہوتا ہے۔

یہی بات کہ قرآن کو میزان کہا گیا ہے تو یہ بالکل ایک غلط اور بے اصل بات ہے۔ قرآن نے اپنی صفت میزان کہیں بھی بیان نہیں فرمائی۔ امت کے معتمد اور ثقہ اہل علم میں سے کسی نے کبھی بھی میزان کو قرآن کی صفت قرار نہیں دیا۔

اسی طرح حدیث کے ذریعے قرآن کے کسی حکم میں تخصیص یا تحدید ہونے سے اس کا فرقان ہونا بھی کسی طرح مشتبہ یا مشکوک قرار نہیں پاتا۔ فرقان بلاشبہ قرآن کا صفاتی نام ہے اور قرآن سے ثابت بھی ہے مگر اصل بات یہ ہے کہ قرآن مجید میں بہت سے احکام مجمل طور پر بیان ہوئے ہیں اور حدیث ان کی تفصیل اور تشریح کرتی ہے۔ حدیث کے ذریعے قرآن کے بہت سے مجمل احکام کی وضاحت ہوتی ہے اور اس سے قرآن کا فرقان ہونا کسی طرح مشتبہ یا مشکوک نہیں ہو جاتا۔ یہ غامدی صاحب کا محض وہم ہے اور وہم کا کوئی علاج نہیں۔

پرویز صاحب اور غامدی صاحب میں مماثلت:

غامدی صاحب اور پرویز صاحب (مشہور منکر حدیث جس کے خلاف ایک ہزار علمائے پاکستان نے کفر کا فتویٰ دیا تھا) میں بہت سی چیزیں مشترک ہیں اور ان دونوں میں گہری مماثلت پائی جاتی ہے جیسے:

- 1- دونوں ہی کھانے کی صرف چار چیزوں کو شرعی طور پر حرام مانتے ہیں۔
 - 2- دونوں ہی قرآن مجید کی معنوی تحریف کرتے ہیں۔
 - 3- دونوں ہی حدیث کو دین کا حصہ نہیں مانتے۔ (مقام حدیث ص 8، 7)
 - 4- دونوں ہی حدیث کی حجیت کو تسلیم نہیں کرتے۔
 - 5- دونوں کا دعویٰ ہے کہ حدیث کی حفاظت اور اشاعت کا کوئی اہتمام نہیں کیا گیا تھا۔
 - 6- دونوں ہی اجماع امت کو حجت نہیں مانتے۔
 - 7- دونوں ہی قرآن مجید کی حدود اور سزاؤں کو آخری اور انتہائی سزائیں کہتے ہیں۔
 - 8- دونوں ہی مرتد کی سزائے قتل کے منکر ہیں۔
 - 9- دونوں ہی شادی شدہ زانی کے لیے رجم (سنگساری) کی حد کو نہیں مانتے۔
 - 10- دونوں ہی زکوٰۃ کی شرح اور نصاب کو حتمی تصور نہیں کرتے۔
 - 11- دونوں ہی خود کفر کی زد سے بچنے کے لیے کسی کی تکفیر کے قائل نہیں۔
 - 12- دونوں ہی عورت کے شرعی پردے کے منکر ہیں۔
 - 13- دونوں ہی جہاد کے حکم کے منکر ہیں۔
 - 14- دونوں ہی دینی اصطلاحات کے معنی بدلتے ہیں۔
- یہی وجہ ہے کہ منکرین حدیث بالخصوص پرویزی حلقے کے لوگ غامدی صاحب کو اپنا ہی بندہ قرار دیتے ہیں۔



باب نمبر 4:

عبادات

1۔ کیا تیمم کا حکم پہلی امتوں میں بھی موجود تھا؟

تیمم کے لفظی معنی قصد و ارادہ کرنے کے ہیں۔ شریعت میں تیمم سے مراد ہاتھوں کو مٹی پر مار کر منہ اور ہاتھوں پر پھیرنا ہے۔

تیمم کا ثبوت قرآن، حدیث و سنت اور اجماع امت تینوں سے ملتا ہے۔ اہل علم جانتے ہیں کہ تیمم کی اجازت صرف حضور ﷺ کی امت مسلمہ کے ساتھ خاص ہے۔ اس سے پہلے کسی امت کی شریعت میں تیمم جائز نہ تھا۔

لیکن غامدی صاحب کے علم و نظر کا افلاس ملاحظہ ہو کہ وہ یہ باطل دعویٰ کرتے ہیں کہ نماز کی طرح تیمم کا حکم بھی پہلے نبیوں اور ان کی تمام امتوں میں موجود تھا اور قرآن مجید نے صرف اس کی یاد دہانی کرائی ہے۔

چنانچہ وہ اپنی کتاب ’میزان‘ میں ’نماز کے شرائط‘ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں کہ:

”نماز کے لیے جن چیزوں کا اہتمام ضروری ہے، وہ یہ ہیں:

نماز پڑھنے والا نشے میں نہ ہو۔

وہ اگر عورت ہے تو حیض و نفاس کی حالت میں نہ ہو۔

وہ با وضو ہو اور حیض و نفاس یا جنابت کے بعد اس نے غسل کر لیا ہو۔

سفر، مرض یا پانی کی نایابی کی صورت میں، یہ دونوں مشکل ہو جائیں تو وہ تیمم کر لے

قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز کے لیے کھڑا ہو۔

نماز کے لیے یہ چیزیں ہمیشہ ضروری رہی ہیں۔ تاہم عرب کے لوگ چونکہ سیدنا

اسماعیل علیہ السلام کے بعد صدیوں تک انبیاء علیہم السلام کی ہدایت سے محرومی کے باعث اس طرح کے بعض معاملات میں متنبہ نہیں رہے تھے، اس لیے قرآن نے ان کی تذکیر کے لیے ان میں سے زیادہ تر چیزیں پوری وضاحت کے ساتھ خود بیان کر دی ہیں۔

(میزان، ص 282، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کے خیال میں تیمم کا حکم بھی پہلی امتوں میں موجود تھا لیکن ان کا یہ خیال بالکل غلط اور بے اصل ہے کیونکہ یہ حدیث و سنت اور اجماع امت کے خلاف ہے۔

صحیح بخاری میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:
 ((أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي: نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةً
 شَهْرًا، وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، فَإِنَّمَا رَجُلٌ مِنْ
 أُمَّتِي أَدْرَكَتُهُ الصَّلَاةُ فَلْيُصَلِّ، وَأُحِلَّتْ لِيَ الْغَنَائِمُ وَلَمْ تَحِلَّ
 لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ، وَكَانَ النَّبِيُّ يُنْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ
 خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً)) (صحیح بخاری، رقم 335)

”مجھے پانچ (خصوصیات) ایسی عطا کی گئیں جن میں سے کوئی ایک بھی مجھ سے پہلے کسی کو نہیں دی گئی۔ دشمن پر رعب کے ذریعے میری مدد کی گئی جب کہ ابھی وہ ایک مہینے کی مسافت پر ہو۔ میرے لیے ساری زمین مسجد اور پاکیزہ چیز حلال کیا گیا جب کہ مجھ سے پہلے وہ کسی کے لیے بھی حلال نہ تھا۔ مجھے شفاعت کا حق دیا گیا۔ ہر نبی کسی خاص قوم کی طرف بھیجا جاتا تھا لیکن مجھے تمام انسانوں کی طرف نبی بنا کر بھیجا گیا۔“

اس کے علاوہ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((فُضِّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِسِتٍّ: أُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ، وَنُصِرْتُ

بِالرُّعْبِ، وَأُحِلَّتْ لِيَ الْغَنَائِمُ، وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ طَهُورًا وَ
مَسْجِدًا، وَأُرْسِلْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً، وَخُتِمَ بِيَ النَّبِيُّنَ))

(صحیح مسلم، رقم 1167)

”مجھے چھ چیزوں میں دوسرے انبیاء پر فضیلت دی گئی: مجھے جوامع الکلم (مختصر
مگر جامع کلمات) دیے گئے، رعب کے ذریعے میری مدد کی گئی، میرے لیے مال
غنیمت حلال ہوا، میرے لیے ساری زمین پاکیزہ چیز اور مسجد بنا دی گئی، مجھے تمام
لوگوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا اور میرے بعد نبیوں کا آنا ختم کر دیا گیا۔“
ان احادیث کی بنا پر اس بات پر اجماع امت ہے کہ تیمم کا حکم صرف امت مسلمہ کے
ساتھ خاص ہے اور پہلی امتوں میں اس کی اجازت نہ تھی۔
اس بارے میں ڈاکٹر وہبہ زہیلی لکھتے ہیں:

((التيمم من خصائص الامة الاسلاميه شرع في غزوة بني
المصطلق في السنة السادسة من الهجرة))

(الدكتور وهبة زهيلي، الفقه الإسلامي وأدلته، ج 1، ص 407، طبع بيروت)

”تیمم (کا حکم) امت مسلمہ کی خصوصیات میں سے ہے جو چھ (6) سال ہجری
میں غزوہ بنی مصطلق کے موقع پر مشروع ہوا۔“
اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کا یہ خیال ہرگز درست نہیں کہ تیمم کی اجازت پہلے
انبیائے کرام کی شریعتوں میں بھی تھی۔

2۔ کیا نماز غیر عربی زبان میں بھی جائز ہے؟

ہر مسلمان جانتا ہے کہ نماز عربی زبان میں پڑھی جاتی ہے۔ امت مسلمہ کا اس پر اتفاق
ہے کہ عربی زبان کے بغیر نماز ادا نہیں ہوتی اور یہ کہ نماز کے دوران میں کسی اور زبان میں
بات چیت کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔

لیکن غامدی صاحب یہ بے اصل دعویٰ کرتے ہیں کہ نماز کے اندر کی تسبیحات اور دعائیں غیر عربی زبان میں بھی ہو سکتی ہیں اور اس سے نماز نہیں ٹوٹتی۔

چنانچہ وہ اپنی کتاب 'میزان' میں لکھتے ہیں کہ:

”نماز کے لیے شریعت کے مقرر کردہ اذکار یہی ہیں۔ ان کی زبان عربی ہے اور نماز کے اعمال ہی کی طرح یہ بھی اجماع اور تواتر عملی سے ثابت ہیں۔ ان کے علاوہ نماز پڑھنے والے جس زبان میں چاہے، تسبیح و تحمید اور دعا و مناجات کی نوعیت کا کوئی ذکر اپنی نماز میں کر سکتا ہے۔“ (میزان، ص 293، طبع سوم مئی 2008ء، ماہور)

لیکن غامدی صاحب کا یہ دعویٰ غلط اور بے بنیاد ہے کہ نماز میں تسبیحات اور دعائیں غیر عربی زبان میں بھی ہو سکتی ہیں کیونکہ نماز میں دعا صرف عربی زبان ہی میں مانگنے پر امت مسلمہ کا اتفاق ہے۔

((يَكُونُ الدُّعَاءُ بِالْعَرَبِيَّةِ بِاتِّفَاقِ الْفُقَهَاءِ))

(الفقہ ماسماوی و دلتہ، اردو کتب خانہ رشیدی، ج 1، ص 723 طبع دمشق)

”اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ نماز کے اندر ہر دعا عربی زبان میں مانگی جائے گی۔“

3۔ امام کی غلطی کی اصلاح کا کیا طریقہ ہے؟

اہل علم جانتے ہیں کہ امام کی غلطی پر اصلاح کے لیے 'سبحان اللہ' کہنا صرف مردوں کے ساتھ خاص ہے اور عورتوں کے لیے یہ حکم ہے کہ وہ اپنے دائیں ہاتھ کی انگلیوں کو بائیں ہاتھ کی ہتھیلی پر مار کر تالی جیسی آواز پیدا کریں گی۔

مگر غامدی صاحب چونکہ کسی بھی دینی معاملے میں ہیرا پھیری اور باطل تاویلیں کرنے سے باز نہیں آتے، اس لیے وہ ایسے موقع پر عورتوں کے لیے بھی 'سبحان اللہ' کہنے کو جائز قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”امام غلطی کرے اور اس پر خود متنبہ نہ ہو تو مقتدی اسے متنبہ کر سکتے ہیں۔ اس کے لیے سنت یہ ہے کہ وہ ’سبحان اللہ‘ کہیں گے۔ عورتیں اپنی آواز بلند کرنا پسند نہ کریں تو نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ وہ ہاتھ پر ہاتھ مار کر متنبہ کر دیں۔“

(میزان، ص 325، طبع مئی 2008ء، ماہور)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب امام کی غلطی پر عورتوں کی طرف سے سبحان اللہ کہنے کو جائز سمجھتے ہیں جو اس حدیث کے بالکل خلاف ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے ’سبحان اللہ‘ کہنے کو صرف مردوں کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور عورتوں کو اس کی اجازت نہیں دی کہ وہ ایسے موقع پر ’سبحان اللہ‘ کہیں بلکہ ان کے لیے دوسرا طریقہ ہے۔ وہ حدیث یہ ہے:

((التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالصَّفِيْقُ لِلنِّسَاءِ))

(بخاری رقم 1203، ترمذی رقم 369، بوداود رقم 939، نسائی رقم 1211)

”سبحان اللہ، کہن مردوں کے لیے ہے اور عورتوں کے لیے تالی جیسی آواز پیدا کرنا ہے۔“

4۔ کیا عورت کی امامت جائز ہے؟

غامدی صاحب یہ دعویٰ بھی کرتے ہیں کہ نماز میں عورت بھی مردوں کی امامت کرا سکتی ہے۔ چنانچہ وہ اپنے ’ہنامے‘ اشراق‘ میں لکھتے ہیں کہ:

”عورت مردوں کی امامت کرا سکتی ہے۔“ (ماہنامہ اشراق، مئی 2005ء، ص 35 تا 46)

لیکن عورت کا مردوں کی امامت کرنا بالاتفاق ناجائز ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔

سنن ابن ماجہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک خطبے کو دوران میں فرمایا:

((لَا تَوَمَّنْ امْرَأَةً رَجُلًا)) (ابن ماجہ، رقم ۱۰۸۱)

”کوئی عورت کسی مرد کی امامت نہ کرائے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کا یہ دعویٰ کہ عورت مردوں کی امامت کرا سکتی ہے، نہ صرف حدیث کے خلاف ہے بلکہ اجماع امت کے بھی خلاف ہے۔ البتہ عورت عورتوں کی امامت کرا سکتی ہے جیسا کہ ابوداؤد میں حدیث رقم 592 موجود ہے۔

5۔ رویت ہلال کا مسئلہ۔

غامدی صاحب حدیث و سنت سے ثابت رویت ہلال کے شرعی حکم کو بھی نہیں مانتے۔ اُن کا دعویٰ یہ ہے کہ شریعت میں کسی قمری مہینے (رمضان یا شوال وغیرہ) کو شروع کرنے کے لیے چاند دیکھنے کی کوئی پابندی نہیں ہے۔ بلکہ اس کے لیے افق پر چاند کی پیدائش اور موجودگی ہی کافی ہے خواہ وہ نظر نہ بھی آ رہا ہو۔

چنانچہ وہ اپنے ماہنامے اشراق میں لکھتے ہیں کہ

”مہینے کی تعیین کے لیے چاند دیکھنے کو لازم نہیں کیا گیا علم کی ترقی نے یہی صورت انتیس کے بارے میں بھی پیدا کر دی ہے۔ اب ہم پوری قطعیت کے ساتھ بتا سکتے ہیں کہ دنیا کے لیے چاند کی پیدائش کب ہوگی گھڑی ایجاد ہو جانے کے بعد ہم اپنی نمزوں کے لیے جس طرح سورج کا طلوع و غروب دیکھنے کے پابند نہیں رہے، اسی طرح قمری مہینوں کی تعیین کے لیے رویت ہلال کے پابند بھی نہیں رہے۔“ (اشراق جنوری 2009ء، شذرات، ص 3، لہور)

لیکن ہم غامدی صاحب کی اس رائے کو صحیح احادیث اور اجماع امت کے خلاف سمجھتے ہیں کیونکہ احادیث صحیحہ میں مسلمانوں کو رویت ہلال کا پابند کیا گیا ہے۔ قمری مہینہ 29 یا 30 دن کا ہو سکتا ہے اور 29 کو چاند دیکھ کر ہی رمضان کے آغاز یا عید الفطر ہونے کا اعلان کیا جاسکتا ہے۔ فقہائے اسلام نے احادیث ہی کی بنیاد پر مہینے کی تعیین کے لیے رویت ہلال یعنی چاند دیکھنے کو مناظ یا ملت قرار دیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ قمری مہینے کے آغاز کا دارومدار

چاند دیکھنے پر ہوتا ہے۔

مطلع صاف ہونے کی صورت میں اگر 29 شعبان کو چاند نظر آجائے تو اگلے دن رمضان المبارک کا پہلا روزہ ہوگا۔ اگر 29 شعبان کو باوجود مطلع صاف ہونے کے چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے 30 دن پورے کیے جائیں گے۔ اسی طرح اگر 29 رمضان المبارک کو چاند دکھائی دے گا تو اگلے روز شوال کی پہلی تاریخ اور عید الفطر ہوگی اور اگر مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند نظر نہیں آیا تو 30 روزے پورے کیے جائیں گے۔ اسی طرح 29 کو مطلع ابر آلود ہونے کی صورت میں چاند دکھائی نہ دینے سے بھی 30 دن پورے کرنے ہوں گے۔

روایت ہلال سے متعلق چند صحیح احادیث یہ ہیں:

1۔ ”إِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَصُومُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَافْطِرُوا، فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدَرُوا لَهُ.“ (صحیح بخاری، حدیث 1900، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما)

(صحیح مسلم حدیث 2517، عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ)

”جب چاند دیکھو تو روزہ رکھو، اور جب چاند دیکھ لو تو افطار کرو یعنی روزہ چھوڑ دو۔ پھر اگر مطلع صاف نہ ہو تو تیس دن پورے کرلو۔“

2۔ ”صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ وَافْطِرُوا لِرُؤْيَيْهِ فَإِنْ غُبِيَ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا.“

(صحیح بخاری، حدیث 1909، عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ، حدیث 2499، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما)

”چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر ختم کرو۔ پھر اگر مطلع صاف نہ ہو تو شعبان کے تیس دن پورے کرو۔“

3۔ بخاری اور صحیح مسلم میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

”لَا تَصُومُوا حَتَّى نَرُوا الْهَيْلَالَ، وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ، فَإِنْ غَمَّ

عَلَيْكُمْ فَأَقْدَرُوا لَهُ.“ (صحیح بخاری، حدیث 1906) (صحیح مسلم حدیث 2498)

”جب تک نیا چاند نہ دیکھ لو، روزے رکھنا شروع نہ کرو اور نہ روزے رکھنا ختم کرو

جب تک نیا چاند نہ دیکھو۔ پھر اگر مطلع صاف نہ ہو تو تیس دن پورے کرو۔“

4۔ صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:
 ”الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْهَلَالَ فَصُومُوا، وَإِذَا
 رَأَيْتُمُوهُ فَافْطِرُوا، فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ.“ (صحیح مسلم، حدیث 2503)
 ”مہینہ انتیس دنوں کا بھی ہوتا ہے۔ پھر جب تم نیا چاند دیکھ دو تو روزہ رکھو، اور
 جب تم چاند دیکھ لو تو روزے چھوڑ دو، لیکن اگر مطلع صاف نہ ہو تو پھر تیس دن
 پورے کرو۔“

5۔ صحیح مسلم میں سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 ”إِذَا رَأَيْتُمُ الْهَلَالَ فَصُومُوا، وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَافْطِرُوا، فَإِنْ غُمَّ
 عَلَيْكُمْ فَصُومُوا ثَلَاثِينَ يَوْمًا.“ (صحیح مسلم 2514)
 ”جب تم نیا چاند دیکھ لو تو روزہ رکھو، اور جب تم پھر نیا چاند دیکھو تو روزہ چھوڑ دو،
 پھر اگر مطلع صاف نہ ہو تو تیس دن کے روزے پورے کرو۔“

صحیحین کی ان واضح صحیح احادیث کو جو شخص بھی کھلے ذہن کے ساتھ پڑھے گا اسے یہ
 حقیقت معلوم ہو جائے گی کہ رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کو اس بات کا پابند کیا ہے کہ وہ
 چاند دیکھ کر رمضان المبارک شروع کریں اور چاند دیکھ کر ہی عید الفطر منائیں۔ گویا رویت
 ہلال سنت سے ثابت شدہ حکم ہے اور اہل علم کا اسی پر اتفاق ہے۔

غامدی صاحب کا فکری تضاد اور ان کی ذہنی قلابازی ملاحظہ ہو کہ وہ دوسری جگہ اپنی
 کتاب ’میزان‘ میں اعتراف کرتے ہیں کہ رمضان کی ابتدا ٹھیک چاند دیکھنے سے ہونی چاہیے
 اور اس کا اختتام بھی چاند دیکھنے ہی پر ہونا چاہیے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

”روزے کا یہ قانون مسلمانوں کے اجماع اور تواتر عملی سے ثابت ہے۔ اور
 قرآن مجید نے بھی بڑی حد تک اس کی تفصیل کر دی ہے۔ نبی ﷺ کے علم و عمل
 سے اس کی جو توضیحات ہوئی ہیں، وہ ایک مناسب ترتیب کے ساتھ ہم ذیل میں
 بیان کیے دیتے ہیں:

۱۔ رمضان کی ابتدا بھی چاند دیکھنے سے ہونی چاہیے اور اس کا خاتمہ بھی اسی پر ہونا چاہیے۔ نبی ﷺ کا ارشاد ہے، چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور اسے دیکھ کر افطار کرو۔ پھر اگر مطلع صاف نہ ہو تو شعبان کے تیس دن پورے کر لو۔“ (میزان، ص 369، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

اب ہم غامدی صاحب کی اس نرالی منطق کا جائزہ لیتے ہیں جو وہ یہ فرماتے ہیں کہ ”گھڑی ایجاد ہو جانے کے بعد ہم اپنی نمازوں کے لیے جس طرح سورج کا طلوع و غروب دیکھنے کے پابند نہیں رہے، اسی طرح قمری مہینوں کی تعیین کے لیے رویت ہلال کے پابند بھی نہیں رہے۔“ (اشراق، جنوری 2009ء، ص 3، لاہور)

ہمارا جواب یہ ہے کہ اسد می دنیا میں گھڑی ایجاد ہوئے ایک ہزار سال سے زیادہ عرصہ بیت چکا ہے۔ اس پورے عرصے میں آج تک اہل علم میں سے کسی نے غامدی صاحب کی طرح یہ دعویٰ نہیں کیا کہ اب چونکہ گھڑی ایجاد ہو چکی ہے لہذا نمازوں کے لیے سورج کے طلوع و غروب کو دیکھنا فضول اور بے کار ہے۔ یہ نرالا تخیل صرف غامدی صاحب جیسے متجدد اور منکر حدیث ہی کی کھوپڑی میں آیا ہے جو کسی اور کو آج تک نہیں سوچھا؟ اگر سوچھا ہے تو اس کا نام بتایا جائے۔

﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

غامدی صاحب گھڑی کی ایجاد کی خوشخبری سنا کر مسلمانوں کو سورج کے طلوع و غروب کے ذریعے وقت معلوم کرنے سے باز رکھنا چاہتے ہیں لیکن ان کو معلوم ہونا چاہیے کہ۔

❀ دنیا میں ہر مسلمان نمازی گھڑی نہیں خرید سکتا۔

❀ وہ گھڑی سے وقت معلوم کرنا نہیں جانتا۔

❀ وہ ہر لمحہ گھڑی اپنے پاس نہیں رکھ سکتا۔

❀ اُسے کہیں ایسی گھڑی نہیں مل سکتی جو کبھی نہ رکتی ہو، آگے پیچھے نہ ہو جاتی ہو، خراب نہ ہوتی ہو،

اس کے سیل (Cell) ہمیشہ چنے والے ہوں اور جو یہ بتائے کہ میں صبح کے 4 بج رہی ہوں یا

شام کے۔ صبح و شام کا تعیین بہر حال سورج ہی کے طلوع و غروب کا مرہون منت ہے۔

ممکن ہے آئندہ غامدی صاحب یہ دعویٰ بھی کر دیں بلکہ فتویٰ دے دیں کہ چونکہ ٹیپ ریکارڈ راجی دھو چکا ہے لہذا اب مؤذن ہر نماز کے لیے اذان کہنے کا پابند نہیں رہا۔ وہ بس بٹن دبا کر اذان والی کیسٹ چلا دیا کرے کیونکہ اس سے بھی اذان کا مقصد تو بہر حال پورا ہو جاتا ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ سائنسی ایجادات سے دینی احکام پر عمل کرنے کے لیے مدد تو لی جاسکتی ہے مگر ان کے ذریعے سرے سے دینی احکام کو ختم نہیں کیا جاسکتا۔ رویت ہلال کے لیے دوربین (Telescope) وغیرہ سے مدد لی جاسکتی ہے مگر کسی رصد گاہ (Observatory) کی معلومات کے ذریعے رویت ہلال کا شرعی تقاضا ختم نہیں کیا جاسکتا۔ اس سلسلے میں سعودی عرب کی مثال ہمارے سامنے موجود ہے جس سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔

الغرض ہماری رائے میں حدیث و سنت سے ثابت رویت ہلال (چاند دیکھنے) کے شرعی حکم کا انکار کرنے کے بعد غامدی صاحب منکر حدیث قرار پاتے ہیں۔

6۔ زکوٰۃ کا نصاب اور اس سے استثنیٰ (Exception):

غامدی صاحب ’ریاست‘ (ضروری نہیں کہ وہ اسلامی ہو) کو یہ اختیار دینے کے قائل ہیں کہ وہ صاحب نصاب مسلمانوں کو زکوٰۃ کی ادائیگی سے مستثنیٰ کر سکتی ہے اور ’حالات کی رعایت‘ سے زکوٰۃ کا سارا نصاب بدل سکتی ہے۔

چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

”ریاست اگر چاہے تو حالات کی رعایت سے کسی چیز کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار

دے سکتی اور جن چیزوں سے زکوٰۃ وصول کرے، ان کے لیے عام دستور کے

مطابق کوئی نصاب بھی مقرر کر سکتی ہے۔“ (میزان، ص 353 طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

ہم سمجھتے ہیں کہ غامدی صاحب کا مذکورہ دعویٰ خلاف اسلام ہے۔ اسلامی ریاست کسی حال میں بھی صاحب نصاب مسلمانوں کو نہ تو زکوٰۃ کی ادائیگی سے مستثنیٰ قرار دے سکتی ہے اور نہ زکوٰۃ کے شرعی نصابات میں کسی قسم کی تبدیلی کرنے کی مجاز ہے۔ کیونکہ صاحب حیثیت

مسلمانوں سے شرعی نصاب کے مطابق زکوٰۃ کی وصولی ایسے منصوص احکام ہیں جن کو بدلنے کا اختیار کسی فرد یا ادارے کو حاصل نہیں۔

اگر اسلامی ریاست کو یہ اختیار حاصل ہوتا کہ وہ صاحب نصاب مسلمانوں کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ کر سکتی ہوتی تو خلیفہ اول سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بھی مانعین زکوٰۃ کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار دے دیتے اور ان کے خلاف جہاد نہ کرتے تاکہ جنگ سے بچا جاسکے لیکن انہوں نے اس موقع پر یہ اعلان فرمایا تھا کہ

((وَاللّٰهُ لَا فَاِتِلَآءَ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ، وَاللّٰهُ لَوْ مَنَعُونِي عَقَالًا كَانُوا يُؤَدُّونَهُ إِلَى رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهِ)) (صحیح بخاری، رقم 7285)

”اللہ کی قسم! میں ان لوگوں سے ضرور جنگ کروں گا جنہوں نے نماز اور زکوٰۃ کے درمیان تفریق کر دی، حالانکہ زکوٰۃ اللہ کا حق ہے۔ اللہ کی قسم! اگر ان لوگوں نے مجھ سے اونٹ کی ایک رسی بھی، جسے وہ نبی ﷺ کو دیا کرتے تھے، روکی تو میں ان کے خلاف جنگ کروں گا۔“

لیکن سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بصیرت دیکھ رہی تھی کہ اگر آج ان کو زکوٰۃ سے استثنیٰ دے دیا جائے تو کل یہ لوگ دین کے دوسرے احکام میں بھی استثنیٰ مانگنا شروع کر دیں گے تو اس کے نتیجے میں نہ ریاست اسلامی رہے گی اور نہ معاشرہ اسلامی رہے گا۔

7۔ زکوٰۃ کے ایک مصرف ”الْعَامِلِينَ عَلَيْهَا“ سے کیا مراد ہے؟

اہل علم جانتے ہیں کہ قرآن مجید کی سورۃ التوبہ آیت 60 میں زکوٰۃ کے جن آٹھ مصارف کا ذکر ہے ان میں سے ایک ”وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا“ یعنی عاملین زکوٰۃ کی مدد بھی ہے اور اس پر امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو زکوٰۃ (صدقات) وصول کرنے، وصول شدہ مال کی حفاظت کرنے، ان کا حساب کتاب رکھنے اور ان کو تقسیم کرنے کے کام پر مقرر کیے جائیں۔ ایسے لوگوں کی تنخواہ زکوٰۃ (صدقات) کی مدد سے دی جاسکتی ہے

خواہ وہ محتاج نہ بھی ہوں۔

اس کے برعکس غامدی صاحب اس سے ریاست کے ہر قسم کے سرکاری ملازمین مراد لیتے ہیں جو کہ اجماع امت کے خلاف ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ

”العاملین علیہا“ یعنی ریاست کے تمام ملازمین کی خدمات کے معوضے ہیں۔“ (میزان، ص 351، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

پھر اس کے حاشیے میں اپنی بات کی تاویل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

”اس لیے کہ ریاست کے تمام ملازمین درحقیقت ’العاملین علی الخد الضرائب وردھا الى المصارف‘ ہی ہوتے ہیں۔ چنانچہ یہ نہایت بلیغ تعبیر ہے جو قرآن نے اس مدعا کو ادا کرنے کے لیے اختیار کی ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ لوگ بالعموم اسے سمجھنے سے قاصر رہے ہیں، لیکن اس کی جو تالیف ہم نے بیان کی ہے، اس کے لحاظ سے دیکھئے تو اس کا یہ مفہوم بادلنی تامل واضح ہو جاتا ہے۔“ (میزان، ص 351 حاشیہ، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

ہمارے نزدیک غامدی صاحب کی مذکورہ بالا غلط، باطل اور بے اصل ہے کیونکہ عربیت سے واقف ہر شخص جان سکتا ہے کہ ’العاملین علیہا‘ میں ’ہا‘ کی ضمیر ’الصدقات‘ کی طرف لونی ہے جس کا صاف سیدھا یہ مطلب ہے کہ اس سے صدقات یعنی زکوٰۃ پر مامور لوگ مراد ہیں۔ سرکاری ملازمین کا یہاں سرے سے نہ ذکر ہے اور نہ موقع کہ اس ’ہا‘ سے ریاست مراد لی جائے۔ لغت کے مشہور امام علامہ زحشری نے اپنی تفسیر ’المکشاف‘ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ہیں ’لسعاء الذین یقبصونہا‘ یعنی وہ عملہ جو زکوٰۃ کی وصولی پر مقرر ہو۔

اسی طرح فقہ اسلامی کی مشہور و مستند کتاب ’الفقہ الاسلامی وادلتہ‘ میں اس سے مراد یہ لی گئی ہے کہ:

”ہم السعاء لجباية الصدقة“

(الذکور ونبہہ رحیمی، الفقہ الاسلامی، ج 2، ص 780 طبع دمشق)

یعنی وہ عملہ جو صدقے (زکوٰۃ) کی وصولی کے کام پر مامور ہو۔

غامدی صاحب کے موقف کے خلاف خود ان کے 'استاد امام' مولانا امین احسن اصلاحی اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ:

"وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا، سے مراد وہ لوگ ہیں جو صدقات کی وصولی اور ان کے حساب کتاب پر حکومت کی طرف سے مامور ہوں۔ ان کی تنخواہیں اور ان کے دفاتر کے مصارف بھی اس مد سے ادا ہوں گے۔" (مذہب قرآن، ج 3، ص 591، طبع 1983ء لاہور)

الغرض غامدی صاحب نے 'وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا' سے حکومت کے تمام ملازمین مراد لے کر قرآنی الفاظ کی ایسی من مانی تفسیر فرمائی ہے جو عربیت کے بھی خلاف ہے، اجتماع امت کے بھی خلاف ہے اور خود ان کے اپنے استاد مولانا اصلاحی کی رائے کے بھی خلاف ہے مگر اس کے باوجود ان کا ادعا یہ ہے کہ پوری امت قرآن کے ان الفاظ کے معنی سمجھنے سے بالکل قاصر رہی ہے اور چودہ صدیوں کے بعد پہلی بار اصل حقیقت صرف ان پر منکشف ہوئی ہے۔

8۔ مصنوعات (صنعتی پیداوار) پر زکوٰۃ کا طریقہ

غامدی صاحب کارخانوں کی مصنوعات کو اموال تجارت نہیں سمجھتے بلکہ ان کو زرعی پیداوار قرار دیتے ہیں۔ اس لیے وہ صنعتی اشیاء پر زکوٰۃ کی بجائے عشر لاگو کرتے ہیں۔ لیکن ان کا یہ اجتہاد ہرگز درست نہیں ہے کیونکہ کارخانوں کی بنی ہوئی چیزوں کو زرعی پیداوار پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے جو بالبداهت باطل اور غلط ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

"جو کچھ صنعتیں اس زمانے میں وجود میں لائیں اور اہل فن اپنے فن کے ذریعے سے پیدا کرتے اور جو کچھ کرایے، فیس اور معاوضہ خدمات کی صورت میں حاصل ہوتا ہے، وہ بھی اگر مناسط حکم کی رعایت ملحوظ رہے تو پیداوار ہی ہے۔ اس وجہ سے اس کا الحاق اموال تجارت کے بجائے مزروعات سے ہونا چاہیے اور اس معاملے میں وہی ضابطہ اختیار کرنا چاہیے جو شریعت نے زمین کی پیداوار کے لیے متعین کیا ہے۔"

(میزان، ص 353، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

کارخانوں کی بنائی ہوئی اشیاء شرعی لحاظ سے، عرفی حیثیت سے اور عقلی طور پر اموال تجارت ہیں۔ ان کو زرعی پیداوار سمجھنا کم علمی اور جہالت ہے کیونکہ:

1- زرعی پیداوار زمین سے اگتی ہیں اور مصنوعات زمین سے نہیں اگتیں بلکہ کارخانوں میں بنائیں جاتی ہیں۔

2- صنعتی اشیاء تیار کرنا (Manufacturing) سراسر انسان کا کسب ہے، مگر زرعی پیداوار میں انسان کا کسب بہت کم اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کا دخل بہت زیادہ ہوتا ہے۔ فصل کا اگانا، موسم کی سازگاری اور بارش برسانا، یہ سب اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے ممکن ہوتا ہے۔ اسی لیے اس میں زکوٰۃ کی شرح بھی زیادہ رکھی گئی ہے۔

3- زرعی پیداوار پر زکوٰۃ (عشر) کے لیے 'حولانِ حول' یعنی ایک سال گزرنے کی کوئی شرط نہیں ہے جب کہ دوسرے اموال زکوٰۃ کے لیے ایک سال گزرنے کی شرط ہے۔

4- محروقات یعنی زرعی پیداوار عموماً زیادہ عرصے تک محفوظ نہیں رہتی جیسے کھجور۔ مصنوعات طویل عرصے تک کارآمد ہوتی ہیں، جیسے موٹر کار۔

5- عقل اور عرف میں بھی زرعی پیداوار اور کارخانوں میں بنی ہوئی اشیاء کو ایک جیسا نہیں سمجھا جاتا۔

6- موجودہ دور کے علماء و فقہاء بھی صنعتی پیداوار کو بالاتفاق مال تجارت قرار دیتے ہیں۔ لہذا ان دونوں کا یکساں مناسط حکم سمجھ کر ان کو ایک دوسرے پر قیاس کرنا علم و نظر کا افلاس ہے۔

پھر جہاں تک کرائے، فیس اور معاوضے کا تعلق ہے تو یہ آمدنیاں ہیں اور اسلامی شریعت میں زکوٰۃ آمدنی پر نہیں بلکہ سالانہ بچت پر ہوتی ہے۔

9- طواف و داع کی شرعی حیثیت

غامدی صاحب کے ہاں طواف و داع بھی واجب نہیں ہے۔ وہ طواف افضہ (یا طواف

زیارت) کے سوا باقی کسی طواف کو واجب اور ضروری نہیں سمجھتے۔ چنانچہ وہ اپنی کتاب 'میزان' میں لکھتے ہیں:

”حج کا طواف تو ایک ہی ہے جسے اصطلاح میں طوافِ افاضہ کہا جاتا ہے، لیکن حج و عمرہ سے فارغ ہو کر اپنے گھروں کے لیے رخصت ہونے والوں کو رسول اللہ ﷺ نے ہدایت کی ہے کہ جاتے ہوئے بیت اللہ کا طواف کر کے جائیں۔“

(میزان، ص 396، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

حالانکہ جمہور علماء و فقہاء کے نزدیک طوافِ وداع واجب اور ضروری ہے طوافِ وداع سے مراد وہ الوداعی طواف ہے جسے حاجی مکہ مکرمہ سے واپس کے وقت کرتا ہے۔ یہ طواف چونکہ واجب ہے اس لیے اگر کوئی شخص یہ طواف نہیں کرے گا تو اسے دم دینا پڑے گا یعنی اس کے ذمے ایک جانور کی قربانی ضروری ہے۔

طوافِ وداع کے اس حکم کی بنیاد وہ صحیح حدیث ہے جو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا

((لَا يَنْفِرُ أَحَدٌ حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ الطَّوْفَ بِالْبَيْتِ))

(صحیح مسلم، رقم 3219۔ بدو، رقم 2002، بن ماجہ رقم 3070)

”کوئی شخص اس وقت تک واپس نہ ہوئے جب تک وہ آخری مرتبہ خانہ کعبہ کا طواف نہ کر لے۔“



باب 5:

معاشرت

1۔ کیا بیواؤں کے حق میں ایک سال تک نان و نفقہ کی

وصیت کا حکم منسوخ نہیں ہے؟

تمام مفسرین کے برعکس غامدی صاحب قرآن مجید کی سورۃ البقرہ آیت 240 کے اس حکم و منسوخ نہیں مانتے جس میں شوہروں کو ان کی بیواؤں کے حق میں ایک سال تک نان و نفقہ اور اپنے گھروں میں رہائش کی وصیت کرنے کا حکم دیا گیا تھا۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”شوہروں کے لیے اللہ کا حکم ہے کہ وہ اپنی بیواؤں کے لیے ایک سال کے نان و نفقہ اور اپنے گھروں میں سکونت کی وصیت کر جائیں، الا یہ کہ وہ خود اپنی مرضی سے شوہر کا گھر چھوڑ دیں یا اس نوعیت کا کوئی دوسرا قدم اٹھالیں۔

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ مَّتَاعًا إِلَى الْعَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝﴾ (البقرہ: 240)

”اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جائیں اور اپنے پیچھے بیویاں چھوڑ رہے ہوں تو وہ اپنی ان بیویوں کے لیے سال بھر کے نان و نفقہ کی وصیت کر جائیں اور یہ بھی کہ انہیں گھر سے نہ نکالا جائے۔ پھر اگر وہ خود گھر چھوڑ دیں تو جو کچھ اپنے معاملے میں دستور کے مطابق کریں، اس کا تم پر کوئی گناہ نہیں ہے اور اللہ عزیز و حکیم ہے۔“

مذکورہ آیت کا حوالہ دینے کے بعد مزید وضاحت کے طور پر حاشیے میں لکھتے ہیں کہ ”عام طور پر لوگ اس حکم کو سورۃ نساء میں تقسیم وراثت کی آیات سے منسوخ مانتے ہیں، لیکن صاف واضح ہے کہ عورت کو نان و نفقہ اور سکونت فراہم کرنے کی جو ذمہ داری شوہر پر اس کی زندگی میں عائد ہوتی ہے، یہ اسی کی توسیع ہے۔ عدت کی پابندی وہ شوہر ہی کے لیے قبول کرتی ہے۔ پھر اپنے مستقبل کا فیصلہ کرنے کے لیے بھی اسے کچھ مہلت لازماً ملنی چاہیے۔ یہ حکم ان مصلحتوں کے پیش نظر دیا گیا ہے، تقسیم وراثت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔“

(میزان ص 462، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

تمام مفسرین اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مذکورہ بالا آیت کا حکم عارضی تھا جو سورۃ البقرہ ہی کی آیت درج ذیل سے مستقبل طور پر منسوخ ہو گیا ہے۔

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾
(البقرہ: 234)

”اور تم میں سے جو لوگ مر جائیں اور اپنے پیچھے بیویاں چھوڑ جائیں تو ان بیواؤں کو چار مہینے دس دن کی عدت گزارنی چاہیے۔“

اس طرح بیوہ کی عدت مقرر ہو جانے کے بعد پھر جب سورۃ النساء میں وراثت کے احکام بھی نازل ہو گئے اور بیواؤں کے لیے ان کے شوہروں کی میراث میں سے حصہ مقرر کر دیا گیا تو ان کے حق میں ایک سال تک نان و نفقہ کی وصیت کا پہلا حکم باقی نہ رہا۔

غامدی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ بیوہ عورت کے بارے میں ان کی مذکورہ رائے نہ صرف اجماع امت کے خلاف ہے بلکہ خود ان کے ’استاد امام‘ مولانا امین احسن اصلاحی کی رائے کے بھی خلاف ہے۔

چنانچہ وہ اپنی تفسیر ’تذکر قرآن‘ میں لکھتے ہیں کہ:

1۔ ”اوپر آیت 234 میں بیوہ عورتوں کی عدت بیان ہوئی ہے، انہی سے متعلق بعد میں یہ

مزید ہدایت اور پر والی آیت ہی کی توضیح مزید کے طور پر نازل ہوئی کہ بیوائیں چھوڑ جانے والے شوہر اپنی بیواؤں کے لیے ایک سال کے نان و نفقہ اور اپنے گھروں میں سکونت کی اجازت کی وصیت کر جائیں۔ اگر اس دوران میں بیوہ خود اپنی مرضی سے گھر چھوڑے اور اپنے نکاح ثانی یا اپنی سکونت کے سلسلہ میں دستور کے مطابق کوئی قدم اٹھائے تو اس کا اس کو حق حاصل ہے۔ میت کے ورثہ کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ وصیت کی خلاف ورزی کریں۔“

اس وصیت کی ہدایت اس وجہ سے ہوئی کہ ان آیات کے نزول کے زمانے تک میراث کا قانون ابھی نازل نہیں ہوا تھا۔ چنانچہ اسی باب کے شروع میں (آیت 180) والدین اور قرابت داروں کے لیے بھی وصیت کی ہدایت گزر چکی ہے اور ہم وہاں بیان کر چکے ہیں کہ یہ حکم عارضی طور پر اس وقت تک کے لیے دیا گیا تھا جب تک سورہ نساء والا قانون وراثت نازل نہیں ہوا تھا۔ اسی قانون کے تحت بیوگان سے متعلق بھی یہ ہدایت ہوئی کہ ان کے لیے ایک سال کے نان و نفقہ اور سکونت کی وصیت کر دی جائے۔ ظاہر ہے کہ بعد میں جب وراثت کا قانون جاری ہو گیا اور مورث کے دوسرے وارثوں کی طرح اس کی بیوہ یا بیوگان کا حصہ بھی شریعت میں معین ہو گیا تو جس طرح والدین اور دوسرے وارثوں سے متعلق وصیت کی مذکورہ ہدایت منسوخ ہو گئی، بیوگان کے لیے بھی یہ منسوخ ہو گئی اور اس کی جگہ وراثت کے مستقل قانون نے لے لی۔ (تذکر قرآن ج 1، ص 555، 556، طبع مئی 1983ء، لاہور)

2۔ شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب الفوز الکبیر میں سورہ البقرہ کی آیت 240 کے مذکورہ حکم کو منسوخ مانا ہے جس میں بیوہ کے لیے ایک سال تک نان و نفقہ کی وصیت کا ذکر ہے۔

3۔ تفسیر کشاف میں علامہ زحمری سورہ البقرہ آیت 240 کے تحت لکھتے ہیں کہ ((وَكَانَ ذَلِكَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، ثُمَّ نُسِخَتْ الْمُدَّةُ بِقَوْلِهِ: أَرْبَعَةٌ أَشْهُرٌ وَعَشْرًا)) (الكشاف، ج 1، ص 377، طبع 1972ء، مصر)

”یہ حکم ابتدائے اسلام میں تھا پھر یہ مدت منسوخ کر دی گئی اس آیت کے حکم سے جس میں بیوہ کی عدت چار ماہ دس دن مذکور ہے۔“

4۔ تفسیر ابن کثیر میں مذکورہ آیت کے بارے میں ہے کہ:

((قَالَ الْأَكْثَرُونَ هَذِهِ الْآيَةُ مَنْسُوخَةٌ بِالَّتِي قَبْلَهَا وَهِيَ قَوْلُهُ: يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا))

(تفسیر القرآن اعظم، ج 1، ص 296، طبع بیروت)

”اکثر مفسرین کا قول ہے کہ مذکورہ آیت اپنے سے پہلی آیت سے منسوخ ہے جس میں کہا گیا ہے کہ بیوائیں چار مہینے دس دن کی عدت گذاریں۔“

5۔ تفسیر روح المعانی میں اس بارے میں ہے کہ:

((وكان ذلك على الصحيح في اول الاسلام ثم نسخت المدة بقوله تعالى: اربعة اشهر وعشرا))

(علامہ محمود آلوسی، تفسیر روح المعانی، ج 2، ص 240، طبع بیروت)

”صحیح قول یہ ہے کہ یہ حکم ابتدائے اسلام میں تھا پھر یہ ایک سالہ مدت دوسری چار ماہ دس دنوں کی عدت سے منسوخ ہو گئی۔“

6۔ امام شوکانی اپنی تفسیر ’فتح القدیر‘ میں اس آیت کے بارے میں لکھتے ہیں کہ:

((ذهب الجمهور الى انها منسوخة بالاربعة الاشهر والعشر

كما تقدم، وان الوصية المذكورة فيها منسوخة بما فرض الله

لهن من الميراث)) (فتح القدیر، ص 199، ص 2001، ربا ص)

”جمہور مفسرین کے نزدیک یہ پہلی آیت سے منسوخ ہے جس میں چار ماہ دس

دن کا ذکر ہے اور وصیت کا حکم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے لیے وراثت میں

حصہ مقرر ہونے کے بعد منسوخ ہو گیا۔“

7۔ تفسیر قرطبی میں قاضی عیاض کا یہ قول نقل کیا گیا ہے۔

((والا جماع منعقد علی ان الحول مسوخ وَاَنَّ عِدَّتْهَا اربعةٌ

اشهر و عشر .)) (امام فرطی، الجامع لاحکام، ج 2، ص 226)

”اس پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ ایک سال کی مدت منسوخ ہے اور یہ کہ بیوہ کی عدت چار ماہ دس دن ہے۔“

8۔ علامہ طبرسی (شیعہ) اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں:

((اتفق العلماء ان هذه الآية منسوخة .))

(مجمع ابیان فی تفسیر البیان فی تفسیر القرآن، ج 1، ص 345)

”علماء اس پر متفق ہیں کہ اس آیت (البقرہ 240) کا حکم منسوخ ہے۔“

آخر میں ہم یہ عرض کریں گے کہ غامدی صاحب نے سورۃ البقرہ کی آیت 240 کے حکم کو منسوخ نہ ماننے کے حق میں جو دو دلیلیں پیش کی ہیں ان کا جواب اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی درج ذیل آیات میں پہلے سے دیا ہوا ہے جو بالاتفاق مذکورہ آیت کے بعد میں نازل ہوئی ہیں۔

1۔ سورۃ البقرہ آیت 234 میں (جو پہلے مذکور ہو چکی ہے)

2۔ سورۃ الطلاق آیت 4 میں کہ:

﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾

”اور جو عورتیں حاملہ ہوں ان کی عدت وضع حمل تک ہے۔“

غامدی صاحب جب ان دونوں آیات پر کھلبے ذہن سے غور کریں گے تو ان کو اپنی اس الجھن کا جواب مل جائے گا جس کی خاطر انہیں ایسی دلیلیں گھڑنے کی زحمت اٹھانی پڑی۔

2۔ پھوپھی بھتیجی یا خالہ بھانجی کا بیک وقت کسی مرد کے نکاح میں ہونا حرام ہے:

اہل علم جانتے ہیں کہ اسلامی شریعت میں جہاں دو بہنوں کا بیک وقت کسی مرد کے نکاح میں ہونا حرام ہے وہاں پھوپھی بھتیجی اور خالہ بھانجی کا ایک وقت میں کسی مرد کے نکاح میں ہونا

بھی حرام ہے۔ ان میں سے پہلے حکم کا ماخذ قرآن اور دوسرے حکم کا ماخذ حدیث ہے۔ لیکن غامدی صاحب کا اصرار ہے کہ اس دوسرے حکم کا ماخذ بھی قرآن ہی ہے۔ ان کے خیال میں حدیث سے دین کا کوئی حکم ثابت نہیں ہوتا۔ اگر کوئی شرعی حکم حدیث سے ثابت ہو رہا ہو تو اول تو اس کا سرے سے انکار کر دینا چاہیے اور اگر کوئی مجبوری لاحق ہو تو حدیث کے اس حکم کو قرآن میں تلاش کرنا چاہیے، اگر وہاں سے بھی نہ ملے تو خود قرآن کی معنوی تخریف کر کے اس حکم کو اس میں زبردستی داخل کر دینا چاہیے۔

چنانچہ وہ محرمات نکاح کے بارے میں وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: ”باپ کے لیے بہو اور شوہر کے لیے بیوی کی ماں، بیٹی، بہن، خالہ، پھوپھی، بھانجی اور بھتیجی، یہ سب حرام ہیں۔ تاہم یہ رشتے چونکہ بیوی اور شوہر کی وساطت سے قائم ہوتے ہیں اور اس سے ایک نوعیت کا ضعف ان میں پیدا ہو جاتا ہے، اس لیے قرآن نے یہ تین شرطیں ان پر عائد کر دی ہیں: ایک یہ کہ بیٹی صرف اس بیوی کی حرام ہے جس سے خلوت ہو جائے۔ دوسری یہ کہ بہو کی حرمت کے لیے بیٹی کا صلبی ہونا ضروری ہے۔ تیسری یہ کہ بیوی کی بہن، پھوپھی، خالہ، بھانجی اور بھتیجی کی حرمت اس حالت کے ساتھ خاص ہے، جب میاں بیوی میں نکاح کا رشتہ قائم ہو۔“

(میزان، ص 414-415 طبع مئی 2008ء لاہور)

اہل علم جانتے ہیں کہ قرآن مجید میں نکاح کے بارے میں پہلی دو شرطیں تو مذکور ہوئی ہیں اور تیسری شرط کا ذکر صرف اس حد تک ہے کہ بیوی کی موجودگی میں اس کی بہن سے نکاح حرام ہے لیکن غامدی صاحب کا دعویٰ یہ ہے کہ بیوی کی موجودگی میں اس کی پھوپھی، خالہ، بھانجی اور بھتیجی سے نکاح کی حرمت بھی قرآن ہی میں مذکور ہے۔

چنانچہ اپنے اس دعوے کا اثبات کرتے ہوئے آگے چل کر لکھتے ہیں کہ:

”تیسری بات ﴿وَ اَنْ تَجْمَعُوْا بَيْنَ الْاَخْتَيْنِ﴾ اور یہ کہ تم دو بہنوں کو ایک

نکاح میں جمع کرو۔“ کے الفاظ میں بیان ہوئی ہے۔ اس میں بھی، اگر غور کیجئے تو زبان کا وہی اسلوب ہے جس کا ذکر اوپر رضاعت کی بحث میں ہوا ہے۔ قرآن نے بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ ہی کہا ہے، لیکن صاف واضح ہے کہ زن و شو کے تعلق میں بہن کے ساتھ بہن کو جمع کرنا اسے فحش بنا دیتا ہے تو پھوپھی کے ساتھ بھتیجی اور خالہ کے ساتھ بھانجی کو جمع کرنا بھی گویا ان کے ساتھ بیٹی ہی کو جمع کرنا ہے۔ لہذا قرآن کا مدعا، لاریب یہی ہے کہ 'ان تجمعوا بین الاختین و بین المراءة و عمتها و بین المرءة و خالتها' وہ یہی کہنا چاہتا ہے لیکن بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ کے بعد یہ الفاظ اس نے اس لیے حذف کر دیئے ہیں کہ مذکور کی دلالت اپنے عقلی اقتضا کے ساتھ اس محذوف پر ایسی واضح ہے کہ قرآن کے اسلوب سے واقف اس کا کوئی طالب علم اس کے سمجھنے میں غلطی نہیں کر سکتا۔ چنانچہ نبی ﷺ نے فرمایا:

((لا یجمع بین المرءة و عمتها ولا بین المرءة و خالتها))

(الموطاء، رقم 1600)

”عورت اور اس کی پھوپھی ایک نکاح میں جمع ہو سکتی ہے، نہ عورت اور اس کی خالہ۔“ (میزان، ص 416، طبع مئی 2008ء لاہور)

اس طرح تمام فقہائے اسلام کے برخلاف غامدی صاحب یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ پھوپھی بھتیجی یا خالہ بھانجی کا کسی مرد کے نکاح میں جمع ہونا حدیث کی رو سے نہیں بلکہ قرآن کی رو سے حرام ہے۔ حالانکہ ان کا یہ دعویٰ سراسر باطل اور غلط ہے۔ امام قرطبی اپنی شہرہ آفاق تفسیر قرطبی میں سورۃ النساء کی آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ

((وهذا يقتضي الا يحرم من النساء الا من ذكر، وليس

كذلك، فان الله تعالى قد حرم على لسان نبيه من لم يذكر في الآية فيضم اليها، قال الله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ

فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوْا ۖ رَوَى مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ عَنْ أَبِي
هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ "لَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْءِ
وَعَمَّتِهَا وَلَا بَيْنَ الْمَرْءِ وَخَالَتِهَا))

(الجامع لاحکام القرآن، ج 5، ص 124)

”اس حکم کا تقاضا تو یہ ہے کہ صرف انہی عورتوں سے نکاح حرام ہو لیکن اصل میں
ایسا نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کی زبان مبارک سے بعض اور
عورتوں سے بھی نکاح حرام قرار دیا ہے جو یہاں مذکور نہیں ہیں لیکن ان کو بھی
محرمات نکاح میں شامل سمجھا جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوْا﴾

امام مسلم اور دوسرے محدثین حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا:

”کسی عورت اور اس کی پھوپھی کو اور کسی عورت اور اس کی خالہ کو بیک وقت کسی
مرد کے نکاح میں جمع نہ کیا جائے۔“

اس معاملے میں غامدی صاحب کے استاد مولانا امین احسن اصدا جی کا موقف بھی ان
کے خلاف ہے جو پھوپھی بھتیجی یا خالہ بھانجی کا کسی مرد کے نکاح میں جمع ہونا قرآن کی رو سے
نہیں بلکہ حدیث کی رو سے حرام مانتے ہیں۔ چنانچہ وہ اپنی تفسیر ’تدبر قرآن‘ میں لکھتے ہیں کہ
”جمع بین الاختین کی ممانعت بھی اسی اصول حکمت پر مبنی ہے جس کی طرف ہم
نے اوپر اشارہ کیا ہے کہ قرآن حکیم انسانی فطرت کے اس تقاضے کو ابھارنا چاہتا
ہے کہ جہاں رجمی رشتے کی قربت قریبہ موجود ہو وہاں باہمی ارتباط کی فطری بنیاد
رافت و رحمت ہی ہونی چاہیے۔ یہ چیز مقتضی ہوئی کہ ان اسباب کو دبا دیا جائے
جو رجمی رشتوں کے اندر رشک و رقابت کا زہر گھولنے والے ہوں۔ چونکہ دو بہنوں
کے بیک وقت کسی کی قید نکاح میں ہونے کی صورت میں اس کا غالب امکان ہے

کہ دو بہنیں، بہنیں ہوتے ہوئے بھی، سونوں کے جلاپے اور رشک و رقابت کے جذبات میں مبتلا ہو جائیں، اس وجہ سے اس کا دروازہ بند کر دیا گیا۔ چونکہ یہی صورت خالہ ور بھانجی، پھوپھی اور بھتیجی کے جمع کرنے کی شکل میں موجود تھی، اس وجہ سے نبی ﷺ نے، جیسا کہ حدیثوں سے واضح ہے، ان کے جمع کرنے کی بھی ممانعت فرمادی۔“

(مولانا امین احسن صاحبی، تدبر قرآن، ج 2 ص 276-277 طبع 1983ء، سور)

پھر غامدی صاحب کا یہ خیال بھی غلط نہیں اور جہالت پر مبنی ہے کہ ”زن و شو کے تعلق میں بہن کے ساتھ بہن کو جمع کرنا اسے فحش بنا دیتا ہے۔“ اس لیے اسے حرام قرار دیا گیا ہے۔ جب کہ اس حکم کی اصل علت ان کے استاد کو معلوم ہے کہ اس صورت میں قطع رحمی کا قوی امکان ہے اور یہ علت اصل میں درج ذیل احادیث سے ماخوذ ہے کہ ایسی صورت میں۔
 ((اِنَّكُمْ اِذَا فَعَلْتُمْ ذٰلِكَ قَطَعْتُمْ اَرْحَامَكُمْ))

(عن ابن عباس بحوالہ تفسیر قرطبی، ج 3 ص 126)

”بے شک اس کام سے تم قطع رحمی کے مرتکب ہو گے۔“

ایک اور حدیث میں اسے ’مَخَافَةُ الْقَطِيعَةِ‘ یعنی قطع رحمی کا اندیشہ سے تعبیر کیا گیا ہے۔
 (بحوالہ تفسیر قرطبی، ج 3 ص 126)

اس سے معلوم ہوا کہ ان تینوں قسم کے نکاحوں (دو بہنوں یا پھوپھی بھتیجی یا خالہ بھانجی کا بیک وقت کسی مرد کے نکاح میں ہونا) کی حرمت کی علت ’نفی شئ‘ نہیں ہے جیسا کہ غامدی صاحب نے سمجھ رکھا ہے بلکہ ان کی ایک ہی مشترکہ علت یہ ہے کہ ایسی صورت میں قطع رحمی کا قوی امکان ہو جاتا ہے جس کی اسام میں ممانعت ہے۔

3۔ عورت کے پردے کے بارے میں مغالطہ انگیزیاں

عورت کے پردے کے بارے میں غامدی صاحب کا کوئی ایک موقف نہیں ہے بلکہ وہ وقت اور حالات کے مطابق اپنا موقف بدلتے رہتے ہیں:

○ کبھی فرماتے ہیں کہ عورت کے لیے چادر، برقعے، دوپٹے اور اوڑھنی کا تعلق دور نبویؐ کی عرب تہذیب و تمدن سے ہے اور اسام میں ان کے بارے میں کوئی شرعی حکم موجود نہیں ہے۔

○ کبھی ارشاد ہوتا ہے کہ سورۃ الاحزاب کی آیت 59 جس میں ازواج مطہرات، بناتِ نبی ﷺ اور عام مسلمان خواتین کو جلباب یعنی بڑی چادر اوڑھ کر اور اُس کا کچھ حصہ چہرے پر لٹکا کر گھر سے باہر نکلنے کا حکم ہے یہ حکم ایک عارضی حکم تھا اور ایک وقتی تدبیر تھی جو موسم خواتین کو منافقین اور یہودیوں کی طرف سے چھیڑ چھاڑ اور ایذا پہنچانے سے بچانے کے لیے اختیار کی گئی تھی۔ یہ قرآن کا کوئی مستقل حکم نہیں تھا جو بعد میں آنے والی مسلمان خواتین پر بھی لاگو ہو۔

○ اور کبھی کہتے ہیں کہ حجاب کا تعلق صرف ازواج مطہرات کے ساتھ خاص تھا۔ اس مضمون میں ہم سب سے پہلے قرآن کی روشنی میں پردے کے احکام کی تفصیل بیان کریں گے اور آخر میں پردے کے بارے میں غامدی صاحب کے ژولیدہ، مبہم اور متضاد موقف پر تبصرہ کریں گے۔

قرآن مجید میں پردے کے احکام:

عورت کے پردے کے بارے میں اکثر لوگ یہ غلط بحث کرتے ہیں کہ وہ ستر اور حجاب میں فرق نہیں کرتے، جب کہ شریعت اسلامیہ میں ان دونوں کے الگ الگ احکام ہیں۔ عورت کا ستر یہ ہے کہ وہ اپنے چہرے اور دونوں ہتھیلیوں کے سوا اپنا پورا جسم چھپائے گی جس کا کوئی حصہ بھی وہ اپنے شوہر کے سوا کسی اور کے سامنے کھول نہیں سکتی۔ ستر کا یہ پردہ ان افراد سے ہے جن کو شریعت نے محرم قرار دیا ہے اور ان محرم افراد کی پوری تفصیل قرآن مجید کی سورۃ نور کی آیت 31 میں موجود ہے اور ان میں عورت کا باپ، اس کا بیٹا، اس کا بھائی، اس کا بھانجا، اور اس کا بھتیجا وغیرہ شامل ہیں۔ ان محرم افراد سے عورت کے چہرے اور اس کے

ہاتھوں کا پردہ نہیں ہے، البتہ ان کے سامنے عورت اپنے سر اور سینے کو اوڑھنی یا دوپٹہ وغیرہ سے ڈھانپے گی۔ ستر اور زینت کے بارے میں احکام سورہ نور میں اسی طرح بیان ہوئے ہیں۔

﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَائِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ٥﴾

(النور: 27 تا 31)

”اے نبی! آپ مومن عورتوں سے کہیں کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں، اپنے ستر کی حفاظت کریں اور اپنی زینت کو ظاہر نہ کریں مگر جو اس میں سے خود بخود ظاہر ہو جائے اور اپنے دوپٹے اپنے سینوں پر ڈالے رہیں۔ اور اپنی زینت کو ظاہر نہ کریں مگر اپنے شوہروں کے سامنے، یا اپنے باپ کے، یا اپنے سر کے، یا اپنے بیٹوں کے، یا اپنے شوہر کے بیٹوں کے، یا اپنے بھائیوں کے، یا اپنے بھائیوں کے بیٹوں کے، یا اپنی بہنوں کے بیٹوں کے، یا اپنی عورتوں کے، یا اپنے لونڈی غلام کے، یا زبردست مردوں کے جو کچھ غرض نہیں رکھتے، یا ایسے ٹکوں کے جو عورتوں کے پردے کی باتوں سے ابھی ناواقف ہوں۔ اس کے علاوہ وہ اپنے پاؤں زور سے نہ ماریں کہ ان کی مخفی زینت معلوم ہو جائے اور اے ایمان والو! تم سب مل کر اللہ کی طرف رجوع کرو، تاکہ تم فلاح پاؤ۔“

گھر میں محرم مردوں کے سامنے عورت کے لیے پردے کی یہی صورت ہے۔ مگر عورت کا

حجاب اس کے ستر سے بالکل مختلف ہے اور یہ وہ پردہ ہے، جب عورت گھر سے باہر کسی ضرورت کے لیے نکلتی ہے یا گھر کے اندر غیر محرم مردوں سے سامنا ہوتا ہے۔ جیسا کہ قرآن کریم میں اسے بھی ”حجاب“ قرار دیا گیا ہے:

﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾

(الاحزاب: 53)

”جب تم ان (ازواجِ مطہرات) سے کسی شے کا سوال کرو تو حجاب کے پیچھے سے کیا کرو۔“

اس صورت میں شریعت کے وہ احکام ہیں جو اجنبی مردوں سے عورت کے پردے سے متعلق ہیں۔ حجاب کے یہ احکام قرآن مجید کی سورہ احزاب کی دو آیات (59 اور 54) میں بیان ہوئے ہیں جن کا مفہوم یہ ہے کہ گھر سے باہر نکلتے وقت عورت جلباب (یعنی بڑی چادر اوڑھے گی تاکہ اس کا پورا جسم ڈھک جائے، ایسے ہی چہرے پر بھی چادر کا ایک پوڈالے گی۔ اب وہ صرف اپنی آنکھ کھلی رکھ سکتی ہے، باقی پورا جسم چھپائے گی۔ یہ چہرے پر نقاب کا حکم ہے، اجنبی مردوں سے عورت کا یہ پردہ ہے، جسے ”حجاب“ کہا جاتا ہے۔ اردو زبان میں اسے ”گھونگھٹ نکالنا“ بھی کہتے ہیں۔ اس کے بارے میں ارشادِ خداوندی ہے کہ:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ أَزْوَاجَكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (الاحزاب: 59)

”اے نبی! اپنی بیویوں، بیٹیوں اور مسلمان عورتوں سے کہہ دو کہ اپنے اوپر اپنی چادروں کے پلوں کا لیا کریں۔ یہ زیادہ مناسب طریقہ ہے تاکہ وہ پہچان لی جائیں اور انھیں کوئی نہ ستائے۔ اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔“

سب سے پہلے اس آیت کے اصل الفاظ پر غور کیجیے۔ اس میں يُدْنِينَ کا لفظ آیا، جس کا مصدر اِدْنَاء ہے اور عربی زبان میں اس کے معنی ”قریب کرنے“ اور ”پلیٹ لینے“ کے ہیں

مگر جب اس کے ساتھ علی کا صلہ آ جائے تو پھر اس میں اِرْخَاء کا مفہوم پیدا ہو جاتا ہے کہ ”اوپر سے لٹکا لینا“۔ دوسرا اہم لفظ جَلَابِيْهَنْ ہے۔ جَلَابِيْب جمع ہے جلباب کی جس کے معنی رِداء یعنی ”بڑی چادر“ کے ہیں اور اس کے ساتھ مَن کا حرف آیا ہے جو یہاں تبعیض ہی کے لیے ہو سکتا ہے، یعنی چادر کا ایک حصہ۔ مطلب یہ ہے کہ عورتیں جب کسی ضرورت کے لیے گھر سے باہر نکلیں تو اپنی بڑی چادریں اچھی طرح اوڑھ لپیٹ لیں اور ان کا ایک حصہ یا ان کا پلو اپنے اوپر لٹکا لیا کریں۔ اُردو زبان میں اسے گھونگھٹ نکالنا کہا جاتا ہے۔ اِذْنَاء علی کے الفاظ کا استعمال عربی زبان میں اسی مفہوم کے لیے ہے۔ جب کسی عورت کے چہرے پر سے کپڑا سرک جائے تو اسے دوبارہ چہرے پر لٹکا لینے کے لیے عربی زبان میں یوں کہا جائے گا۔

((اَذْنِيْ ثَوْبِكَ عَلٰی وَجْهِكَ))

”اپنا کپڑا اپنے چہرے پر لٹکا لو۔“

اور جب ہم یہ کہتے ہیں کہ عورت کے لیے چہرے کے پردے اور کپڑا لٹکانے کا یہ حکم اجنبی مردوں سے متعلق ہے تو یہ مفہوم لینے کا واضح قرینہ اسی آیت کے ان الفاظ میں موجود ہے کہ ﴿ ذٰلِكَ اَذْنٰی اَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذِنْنَ ﴾ یعنی جب عورتیں اپنے چہرے کا پردہ کریں اور چادر اوڑھیں گی تو اجنبی لوگوں کو معلوم ہو جائے گا کہ یہ شریف زادیاں ہیں۔ اس طرح کسی بد باطن کو یہ جرات نہ ہوگی کہ وہ ان کو چھیڑے یا ستائے۔ ظاہر ہے کہ اس طرح پہچاننے کی اور چھیڑنے ستانے کی صورت گھر سے باہر کے ماحول ہی میں پیش آ سکتی ہے۔

دوسرے یہ کہ بڑی چادر لینے کی ضرورت بھی عموماً گھر سے باہر ہو سکتی ہے، کیونکہ گھر میں اجنبی مردوں کی آمد شاذ و نادر ہی ہوتی ہے۔ گھر میں چونکہ اکثر محرم مردوں سے ہی سامنا ہوتا ہے، لہذا اس کے لیے عورت کے پردے کے بارے میں الگ سے حکم موجود ہے جو سورہ نور کی آیت 31 میں اس طرح آیا ہے ﴿ وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلٰی جُبُوْبِهِنَّ ﴾ اور عورتوں کو چاہیے کہ وہ اپنی اوڑھنیاں اپنے سینوں پر ڈال لیا کریں۔ ”گویا گھر کے اندر عورت کو چادر پہننے کی ضرورت نہیں، صرف اوڑھنی کافی ہو سکتی ہے، کیونکہ گھر میں اجنبی مردوں سے

بہت کم سامنا ہوتا ہے اور جب وہ گھر سے باہر نکلے گی تو بڑی چادر اوڑھے گی جس کا ایک حصہ اپنے چہرے پر بھی ڈال لے گی۔

پردہ کے سلسلہ میں تیسری ہم آیت سورۃ الاحزاب کی آیت حجاب (نمبر 53) بھی ہے جس میں یہ مسئلہ بیان ہوا کہ اگر کوئی غیر محرم شخص خواتین خانہ سے کسی چیز کا سوال کرے تو اسے حجب کے پیچھے سے یہ تقاضا کرنا چاہیے۔ اس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ جہاں سورۃ الاحزاب کی آیت 59 کی رو سے خواتین کو گھروں سے باہر جلباب یعنی ایسی بڑی چادر جو سر سے انھیں ڈھانپ لے اور اس میں ان کا چہرہ بھی چھپ جائے اور ہنسنے کا حکم ہے، وہاں سورۃ الاحزاب کی آیت 53 کی رو سے گھروں کے اندر بھی غیر محرم مردوں سے انھیں حجب کا اہتمام کرنا چاہیے۔ یہ احکام تو غیر محرم مردوں کے لیے ہیں، جہاں تک محرم مردوں کا تعلق ہے تو سورۃ نور کی آیت زینت (27) کی رو سے عورتوں کو چند محرم مردوں کے سامنے ہی اپنی زینت دکھانے کی اجازت ہے۔

امت مسلمہ کے تمام جلیل القدر مفسرین نے سورۃ احزاب کی اس آیت 59 کا یہی مفہوم بیان کیا ہے:

1۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کی جو تفسیر بیان فرمائی ہے، اسے حافظ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں اس طرح نقل کیا ہے کہ:

((أمر الله نساء المؤمنين إذا خرجن من بيوتهن في حاجة أن يغطين وجوههن من فوق رؤوسهن بالجلابيب ويبدين عينا واحدة.)) (تفسير القرآن لعظمه ج 3، ص 518، طبع بيروت)

”اللہ نے مسلمان عورتوں کو حکم دیا ہے کہ جب وہ کسی کام کے لیے گھروں سے نکلیں تو اپنی چادروں کے پلو اوپر سے ڈال کر اپنا منہ چھپالیں اور صرف ایک آنکھ کھلی رکھیں۔“

2۔ ابن جریرؒ اور ابن منذرؒ کی روایت ہے کہ محمد بن سیرینؒ نے حضرت عبیدہ سلمانیؒ سے اس

آیت کا مطلوب پوچھا۔ (یہ حضرت عبیدہ بنی بنی کے زمانے میں مسلمان ہو چکے تھے مگر حاضر خدمت نہ ہو سکے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں مدینہ آئے اور وہیں کے ہو کر رہ گئے۔ انہیں فقہ اور قضا میں قاضی شریح رضی اللہ عنہ کے ہم پلہ مانا جاتا تھا۔) انہوں نے جواب میں کچھ کہنے کی بجائے اپنی چادر اٹھائی اور اسے اس طرح اوڑھ کر پورا سر اور پیشانی اور پورا منہ ڈھانک کر صرف ایک آنکھ کھلی رکھی۔

3۔ امام ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر جامع ابیان (ج 22/33) پر اسی آیت کے تحت لکھا ہے کہ ”شریف عورتیں اپنے لباس میں دندنیوں سے مشابہ بن کر گھر سے نہ نکلیں کہ ان کے چہرے اور سر کے بال کھلے ہوئے ہوں، بلکہ انھیں چاہیے کہ اپنے اوپر اپنی چادروں کا ایک حصہ لٹکالیا کریں تاکہ کوئی فاسق ان کو چھیننے کی جرأت نہ کرے۔“

4۔ امام فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر کبیر میں اسی آیت کے ضمن میں لکھتے ہیں کہ:

((فَأَمَرَ اللَّهُ الْحَرَائِرَ بِالْتَّجَبُّبِ - الْمُرَادُ يَعْرِفْنَ أَنَّهُنَّ لَا يَزْنِينَ لِأَنَّ مِنْ تَسْتُرِ وَجْهِنَا مَعَ أَنَّهُ لَيْسَ بِعَوْرَةٍ لَا يَطْمَعُ فِيهَا أَنَّهُا تَكْشِفُ عَوْرَتَهَا فَيَعْرِفْنَ أَنَّهُنَّ مُسْتَوْرَاتٌ لَا يُمْكِنُ طَبْعُ الزَّانَا مِنْهُنَّ))

”اللہ تعالیٰ نے آزاد عورتوں کو چادر اوڑھنے کا حکم دیا ہے۔ اس سے مقصود یہ ہے کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ یہ بدکار عورتیں نہیں ہیں۔ کیونکہ جو عورت اپنا چہرہ چھپائے گی، حالانکہ چہرہ ستر میں داخل نہیں ہے، اس سے کوئی شخص یہ توقع نہیں کر سکتا کہ وہ اپنا ستر غیر کے سامنے کھولنے پر راضی ہوگی۔ اس طرح ہر شخص جان لے گا کہ یہ باپردہ عورتیں ہیں، ان سے زنا کی امید نہیں کی جاسکتی۔“

5۔ مشہور مفسر زحشری، اسی آیت کی تفسیر میں بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

((يَرْخِيْنَهَا عَلَيْهِمْ وَيَغْطِيْنَ بِهَا وَجْهَهُنَّ وَأَعْطَاهُنَّ))

(الکشف، ج 2، صفحہ 221)

”وہ اپنے اوپر اپنی چادروں کا ایک حصہ لٹکالیا کریں اور اس سے اپنے چہرے

اور اپنے اطراف کو اچھی طرح ڈھانک لیں۔“

6۔ علامہ نظام الدین نیشاپوری اپنی تفسیر ”غرائب القرآن“ میں اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”عورتیں اپنے چادر کا ایک حصہ نکالیا کریں، اس طرح عورتوں کو سر اور چہرہ ڈھانکنے کا حکم دیا گیا ہے۔“ (جلد 22، صفحہ 32)

7۔ مشہور حنفی مفسر ابو بکر جصاص اپنی تفسیر میں اسی آیت کے بارے میں تحریر کرتے ہیں کہ:

((في هذه الآية دلالة أن المرأة مأمورة بستر وجهها عن الأجنبيين وإظهار الستر والعفاف عند الخروج لئلا يطمع أهل الريب فيهن.))

”یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ عورت کو اجنبیوں سے اپنا چہرہ چھپانے کا حکم ہے اور اسے ہر سے نکلتے وقت ستر اور عفت کا اظہار کرنا چاہیے تاکہ مشتبہ سیرت و کردار کے لوگ سے دیکھ کر کسی طمع میں مبتلا نہ ہوں۔“

(حکام القرآن، جلد 3، صفحہ 458)

8۔ علامہ عبداللہ بن احمد بن محمود نسفی میں اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں کہ:

((ومعنى «يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ» يرخينهن عليهن ويغطين بهن وجههن وأعطافهن.)) (تفسیر نسفی، ج: 3، ص: 313)

”اور آیت کے الفاظ يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ کا مطلب یہ ہے کہ عورتیں اپنے اوپر اپنی چادروں کا ایک حصہ نکالیا کریں اور اس طرح اپنے چہروں اور اپنے اطراف کو اچھی طرح ڈھانک لیں۔“

9۔ مفتی محمد شفیع مرحوم اپنی تفسیر ”معارف القرآن“ میں اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں کہ:

”اس آیت نے بسراحت چہرہ کے چھپانے کا حکم دیا ہے۔ جس سے اس مضمون کی مکمل تائید ہوگئی جو اوپر حجاب کی پہلی آیت کے ذیل میں مفصل بیان ہو چکا ہے

کہ چہرہ اور ہتھیلیاں اگرچہ فی نفسہ ستر میں داخل نہیں، مگر بوجہ خوفِ فتنہ کے ان کا چھپنا بھی ضروری ہے، صرف مجبوری کی صورتیں مستثنیٰ ہیں۔“

(معارف القرآن، جلد 4، صفحہ 234)

10۔ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم نے اس آیت کے تحت اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ: ”اللہ تعالیٰ صرف چادر لپیٹ کے زینت چھپانے ہی کا حکم نہیں دے رہا ہے بلکہ یہ بھی فرما رہا ہے کہ عورتیں چادر کا ایک حصہ اپنے اوپر سے لٹکالیا کریں۔ کوئی معقول آدمی اس ارشاد کا مطلب اس کے سوا کچھ نہیں لے سکتا کہ اس سے مقصود گھونگھٹ ڈالنا ہے تاکہ جسم و لباس کی زینت چھپنے کے ساتھ ساتھ چہرہ چھپ جائے۔“ (تفہیم القرآن، جلد 4، صفحہ 131)

11۔ مولانا امین احسن اصلاحی اپنی تفسیر ”تدبر قرآن“ میں اس آیت کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

”قرآن نے اس جذبات سے متعلق یہ ہدایت فرمائی کہ مسلمان خواتین گھروں سے باہر نکلیں تو اس کا کچھ حصہ اپنے اوپر لٹکالیا کریں تاکہ چہرہ بھی فی الجملہ ڈھک جائے اور انہیں چھپنے پھرنے میں بھی زحمت نہ آئے۔ یہی جذبات ہے جو آج بھی دیہات میں شریف بوزھی عورتیں جتنی ہیں جس نے بڑھ کر برقع کی شکل اختیار کر لی ہے۔“ (تدبر قرآن، جلد 6، صفحہ 269)

حضرات مفسرین نے سورہ احزاب کی اسی زیر بحث آیت 59 میں چہرے کے پردے کا حکم سمجھا ہے اور چہرے کا یہ پردہ خود قرآن مجید سے ثابت ہے۔ ظاہر ہے کہ اسلام کے پیش نظر زنا اور زنا کے مقدمات و محرکات کی پیش بندی اور روک تھام ہے۔ ورنہ حقیقت ہر شخص پر عیاں ہے کہ ایک جوان عورت کا چہرہ ہی سب سے زیادہ جاذبِ نگاہ اور صنفی محرک ہوتا ہے، بالخصوص جب اسے غازہ و رنگ سے بھی خوب مزین کر دیا جائے۔ فقط چہرہ دیکھ لینے ہی سے عورت کے حسن و جمال کا اندازہ کر لیا جاتا ہے اور بغیر چہرہ دیکھے اس کے حسن و جمال کا تصور

ممکن نہیں ہوتا۔ پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ جو اسلام محرکات زنا کو ایک ایک کر کے ان کی مخالفت کرتا ہے۔ جو نامحرم عورت کو دیکھنے پر پابندی لگاتا ہے اور غصہ بصر کا حکم دیتا ہے۔ جو مرد اور عورت کو تنہائی میں یکجہ ہونے سے روکتا ہے۔ جو عورت کو کسی غیر مرد سے بات کرتے وقت اگاوٹ کا لہجہ اختیار کرنے سے منع کرنا ہے۔ جو اس کی آواز کا پردہ چاہتا ہے کہ عورت نماز میں امام کو اس کی غصی پر ٹوکنے کے لیے ”سبحان اللہ“ تک نہ کہے۔ عورت اپنی کوئی زینت بھی غیر مرد کو نہ دکھائے۔ وہ اسلام یہ کیسے چاہے گا کہ چھوٹے چھوٹے دروازوں پر تو کنڈیاں چڑھائی جائیں اور سب سے بڑے دروازے کو چوپٹ کھل چھوڑ دیا جائے، اور نسوانی حسن و جمال کے مرکز چہرے کو چھپانے کا کوئی حکم نہ دیا جائے۔

البتہ ہنگامی اور جنگی صورت حال میں یحج اور عمرہ کے منسک ادا کرتے وقت، مدح معالجے کی صورت میں اور زیادہ بوزھی عورت کے لیے چہرے کے پردے میں رخصت دئی گئی ہے، مگر اصل حکم جو عام ہے اور سب کے لیے ہے، وہ یہی ہے کہ اسلام میں عورت کے چہرے کا پردہ ضروری ہے۔ شریعت اسلام نے اسی کا حکم دیا ہے۔

پردے کے بارے میں غامدی صاحب کا موقف وراس پر ہمارا تبصرہ:

عورت کے پردے کے بارے میں غامدی صاحب کا موقف ”ارتقا پذیری“ کا شکار رہتا ہے اور وقت کے ساتھ ساتھ حالات کے مطابق بدلتا رہتا ہے۔

اس کی مثالیں درج ذیل ہیں

۱۔ دوپٹے سے متعلق ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ،

”اصل میں ضرورت اس بات کی ہے کہ خواتین کے لباس کا احساس دایا جائے

کہ ان کی تہذیب و ثقافت کیا ہے اور انھیں کن حدود کا پابند رہ کر زندگی بسر کرنی

چاہیے۔ دوپٹہ ہمارے ہاں مسلمانوں کی تہذیبی روایت ہے، اس بارے میں کون

شرعی حکم نہیں ہے۔ دوپٹے کو اس لحاظ سے پیش کرنا کہ یہ شرعی حکم ہے، اس کا کوئی

جواز نہیں۔ البتہ اسے ایک تہذیبی شعار کے طور پر ضرور پیش کرنا چاہیے۔ اصل

چیز سینہ ڈھانپنا اور زیب و زینت کی نمائش نہ کرنا ہے۔ یہ مقصد کسی اور ذریعے سے حاصل ہو جائے تو کافی ہے، اس کے لیے دوپٹہ ہی ضروری نہیں ہے۔“

(ماہنامہ اشراق، مئی 2002ء، صفحہ 47)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کے نزدیک مسلمان عورت کے لیے دوپٹہ یا اوڑھنی کا استعمال کوئی شرعی حکم نہیں ہے، بس ایک تہذیبی شعار اور رسم و رواج ہے، جبکہ دوسری طرف قرآن مجید کی نص قطعی اور واضح حکم ہے کہ

﴿وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾ (النور: 27)

”اور چاہیے کہ عورتیں اپنے سینوں پر اپنی اوڑھنیاں (دوپٹے) ڈالے رہیں۔“
غالباً غامدی صاحب کے ہاں حدیث کی طرح قرآن سے کوئی شرعی حکم ثابت نہیں ہوتا ہوگا۔

2۔ مارچ 2007ء میں ”جیو“ ٹی وی کے پروگرام ”غامدی نامہ“ میں اسلام اور پردہ کے موضوع پر ایک مذاکرہ ہوا۔ اس مذاکرے کے شرکاء میں غامدی صاحب اور تین خواتین: سمیعہ راجیل قاضی، مونا اسلم اور ایک دانشور غزالہ ثار شامل تھیں۔ اس مذاکرے میں غامدی صاحب نے پردے کے بارے میں یہ موقف اختیار کیا کہ:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ أَزْوَاجُكُم وَبَنَاتُكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (الاحزاب: 59)

”اے نبی! اپنی بیویوں، اپنی بیٹیوں اور مسلمان عورتوں سے کہہ دیں کہ اپنے اوپر اپنی چادروں کے پولکالیا کریں۔ یہ زیادہ مناسب طریقہ ہے تاکہ وہ پہچان لی جائیں اور انہیں کوئی نہ ستائے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔“

اس فرمان الہی میں موجود شرعی حکم ایک عارضی اور ہنگامی حکم تھا اور منافقین اور یہود کی طرف سے مسم خواتین کو چھیڑ چھاڑ اور ایذا رسانی سے بچانے کی ایک وقتی تدبیر تھی۔ اس

آیت کا عورت کے پردے سے کوئی تعلق نہیں ہے اور آج یہ حکم باقی نہیں ہے۔ (اس مذاکرے کی سی ڈی ”اسلام میں پردہ“ کے عنوان سے موجود ہے۔)

یہی موقف غامدی صاحب نے اپنی کتاب ’میزان‘ میں لکھا ہے کہ:

”ان آیتوں میں ۵۹ اَنْ يُسْعِرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ کے الفاظ اور ان کے سیاق و سباق سے واضح ہے کہ یہ کوئی پردے کا حکم نہ تھا بلکہ مسلمان عورتوں کے لیے الگ شناخت قائم کر دینے کی ایک وقتی تدبیر تھی جو اوباشوں اور تہمت تراشنے والوں کے شر سے مسلمان عورتوں کو محفوظ رکھنے کے لیے اختیار کی گئی۔“

(میزان، ص 270، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

یاد رہے کہ غامدی صاحب اس سے پہلے مرتد کے لیے قتل کی سزا، کافر اور مسلمان کی وراثت اور کفار سے جہاد وغیرہ کو بھی وقتی اور ہنگامی احکام کے شرعی احکام کو تسلیم نہیں کرتے۔ اس طرح شریعت کے بیشتر احکام غامدی صاحب کی اس ایک ہی ”لاٹھی“ اور ”ابلیسی فارمولے“ کی زد میں آ کر ختم ہو جاتے ہیں۔ اللہ اللہ خیر سلا!!

لیکن ہم اُن کو اُن کے استاد مولانا امین احسن اصلاحی کا اس بارے میں موقف پیش کیے دیتے ہیں۔ وہ سورۃ احزاب کی آیت 59 کی تفسیر کرتے ہوئے آخر میں لکھتے ہیں۔

”اس نکرے ﴿ ذٰلِكَ اَدُّیْ اَنْ یُّعْرِفْنَ فَلَا یُؤْذٰیْنَ ﴾ سے کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہو کہ یہ ایک وقتی تدبیر تھی جو اثر ار کے شر سے مسلمان خواتین کو محفوظ رکھنے کے لیے اختیار کی گئی اور اب اس کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ اول تو احکام جتنے بھی نازل ہوئے ہیں، سب محرکات کے تحت ہی نازل ہوئے ہیں لیکن اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ وہ محرکات نہ ہوں تو وہ احکام کا عدم ہو جائیں۔ دوسرے یہ کہ جن حالات میں یہ حکم دیا گیا تھا، کیا کوئی ذی ہوش یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ اس زمانے میں حالات کل کی نسبت ہزار درجہ زیادہ خراب ہیں، البتہ حیا اور عفت کے وہ تصورات معدوم ہو گئے جن کی تعلیم قرآن نے دی تھی۔“ (تذکر قرآن، جلد 6، صفحہ 270)

نیز اسی آیت (الاحزاب: 59) کی تفسیر میں وہ مزید لکھتے ہیں کہ،

”قرآن نے اس جلباب (چادر) سے متعلق یہ ہدایت فرمائی کہ مسلمان خواتین گھروں سے باہر نکلیں تو اس کا کچھ حصہ اپنے اوپر لٹکالیا کریں تاکہ چہرہ بھی فی الجملہ ڈھک جائے اور انھیں چلنے پھرنے میں بھی زحمت پیش نہ آئے۔ یہی ”جلباب“ ہے جو ہمارے دیہاتوں کی شریف بڑی بوڑھیوں میں اب بھی رائج ہے اور اسی نے فیشن کی ترقی سے اب برقعہ کی شکل اختیار کر لی ہے۔ اس برقعہ کو اس زمانہ کے دل دادگان اگر تہذیب کے خلاف قرار دیتے ہیں تو دیں لیکن قرآن مجید میں اس کا حکم نہایت واضح الفاظ میں موجود ہے، جس کا انکار صرف وہی برخود لوگ کر سکتے ہیں جو خدا اور رسولؐ سے زیادہ مہذب ہونے کے مدعی ہوں۔“

(تذکرہ قرآن، جلد 6، صفحہ 269)

غامدی صاحب کے نزدیک امت مسلمہ کے تمام علمائے کرام تو ”خاک“ کے مرتبہ میں ہیں اور پوری امت میں سے صرف ان کے ممدوح دو ”علماء“ ہیں جن کو وہ ”آسمان“ کا درجہ دیتے ہیں۔ چنانچہ غامدی صاحب اپنی کتاب ”مقامات“ میں لکھتے ہیں کہ:

”میں نے بھی بہت عالم دیکھے، بہتوں کو پڑھا اور بہتوں کو سنا ہے، لیکن امین احسن اور ان کے استاد حمید الدین فراہی کا معاملہ وہی ہے کہ

غالب نکتہ داں سے کیا نسبت
خاک کو آسمان سے کیا نسبت

(مقامات، صفحہ 57، 58، مطبوعہ دسمبر 2001ء، لاہور)

لیکن عورت کے چہرے کے پردے کے بارے میں غامدی صاحب کا موقف نہ صرف قرآن مجید اور اجماع امت کے خلاف ہے، بلکہ ان کے اپنے استاد کے موقف کے بھی خلاف ہے۔



سیاست و ریاست

1۔ اسلامی ریاست کے اختیارات کا مسئلہ

غامدی صاحب کی تجدید پسندی اور اسلام دشمنی کا حال یہ ہے کہ وہ اسلامی ریاست کو اس کے بنیادی فرائض اور مدارعوں سے بھی روکتے ہیں اور اسے ان اختیارات سے بھی محروم دیکھنا چاہتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اس کو عطا فرمائے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ

”ریاست اپنے مسلمان شہریوں کو کسی جرم کے ارتکاب سے روک سکتی اور اس پر سزا دے سکتی ہے لیکن دین کے ایجابی تقاضوں میں سے نماز اور زکوٰۃ کے علاوہ کسی چیز کو بھی قانون کو طاقت سے عموماً پر نافذ نہیں کر سکتی۔ وہ مثلاً کے طور پر، انہیں روزہ رکھنے کا حکم نہیں دے سکتی۔ ان میں سے کسی شخص کے بارے میں یہ معلوم ہو جانے کے باوجود کہ وہ صاحب استطاعت ہے، اسے حج کر جانے کے لیے مجبور نہیں کر سکتی۔ جہاں، قتال کے لیے جبری بھرتی کا کوئی قانون نافذ نہیں کر سکتی۔ مختصراً یہ کہ جرائم کے معاملے میں اس کا دائرہ اختیار آخری حد تک وسیع ہے، لیکن شریعت کے اوامر میں سے ان دو نماز اور زکوٰۃ کے سوا باقی سب معاملات میں یہ صرف ترغیب و تلقین اور تبلیغ و تعظیم ہی ہے جس کے ذریعے سے وہ مسلمانوں کی اصلاح کے لیے جدوجہد کر سکتی ہے۔ اس طرح کے تمام معاملات میں، اس کے سوا کوئی چیز اس کے دائرہ اختیار میں نہیں ہے۔“

(میزان، ص 492، 493 طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کا دعویٰ یہ ہے کہ اسلامی ریاست مسلمانوں کو نماز

اور زکوٰۃ کے سوا دین کے کسی اور ایجابی تقاضے یا کسی شرعی امر کا حکم نہیں دے سکتی ہذا وہ مسلمانوں کو روزہ رکھنے کا حکم نہیں دے سکتی۔

ان لوگوں کو جن پر حج فرض ہو حج پر جانے کے لیے مجبور نہیں کر سکتی۔
جہاد و قتال کے لیے جبری بھرتی کا کوئی قانون نافذ نہیں کر سکتی۔

ہم سمجھتے ہیں کہ غامدی صاحب کا یہ دعویٰ غلط اور غیر سہمی ہے۔ یہ ان کی جہالت، تجدد پسندی اور اسلام دشمنی کا شاخصانہ ہے اور ان کے اپنے 'استدلال' کے اس بارے میں موقف کے بھی خلاف ہے۔ اب ہم ان کے اس جوے کا علمی جائزہ دیں گے۔

قرآن مجید اور ریاست کی طاعت:

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت کے بعد 'اولوالامر' یعنی حکمرانوں کی اطاعت کا حکم بھی دیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَوَلِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ٥٩﴾

(النساء: 59)

اے ایمان والو! اطاعت کرو اللہ کی، اطاعت کرو رسول کی اور ان کی جو تم میں سے اہل اقتدار ہیں۔ پھر اگر تمہارے درمیان کسی چیز میں اختلاف ہو جائے تو اسے اللہ اور رسول کی طرف پھیر دو اگر تم واقعی اللہ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہو۔ یہی طریقہ تمہارے لیے بہتر ہے اور اس کا انجام بہت اچھا ہے۔“

اس آیت میں اہل ایمان کو پہلے اللہ اور رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے۔ پھر اولوالامر یعنی مسلمانوں کے خلیفہ اور حکمران کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے۔ اس آیت سے یہ بھی واضح ہے کہ اللہ اور رسول ﷺ کی اطاعت تو ہر حال میں ہے اور غیر مشروط ہے

جب کہ اولوالمر کی اطاعت مشروط ہے اس سے کہ وہ اللہ اور رسول اللہ ﷺ کے کسی حکم کے خلاف نہ ہو اور ان کی اطاعت کے تابع ہو۔

دوسرے الفاظ میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ اسلامی ریاست کی اطاعت صرف معروف میں ہے اور منکر یا معصیت کے کاموں میں نہیں ہے۔ اسلامی ریاست جب کسی معروف کا حکم دے تو مسلمان شہریوں پر اس کی اطاعت لازم ہوتی ہے۔

احادیث اور اسلامی ریاست کی اطاعت:

صحیح احادیث میں بھی مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ معروف میں اپنے حکمرانوں کی اطاعت کریں اور معصیت میں اطاعت نہ کریں۔ ایک متفق علیہ حدیث یہ ہے کہ

((الَسَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَنِ الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ أَوْ كَرِهَ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ، فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ))

(صحیح بخاری، رقم 7144، صحیح مسلم، رقم 4763)

”ایک مسلمان پر اپنے امیر کا حکم سننا اور، متافرض ہے خواہ اس کا حکم سے پسند ہو یا ناپسند، جب تک کہ اسے معصیت کا حکم نہ دیا جائے۔ اور جب معصیت کا حکم دیا جائے تو پھر کوئی سماع و طاعت نہیں۔“

ایک اور حدیث میں ہے کہ:

((إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ)) (صحیح بخاری، رقم 7145)

”طاعت صرف معروف (کے کاموں) میں ہے۔“

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا پہلا خطبہ خلافت:

مسلمانوں کے خلیفہ اول سیدنا ابو بکر نے خلیفہ ہونے کے بعد اپنی پہلی تقریر میں یہ اعلان فرما دیا تھا کہ:

((أَطِيعُونِي مَا اطَعْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَإِذَا عَصَيْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

﴿لَا طَاعَةَ لِيْ عَلَيْنٰكُمْ﴾ (تحریر العمل، ج 5، حدیث 2282)

”میری اطاعت کرو جب تک میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت کرتا رہوں اور جب میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی کروں تو میری کوئی اطاعت تم پر نہیں ہے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ اسلام میں حکمرانوں کی اطاعت صرف معروف اور جائز کاموں میں ہے، منکر اور معصیت کے کاموں میں نہیں ہے۔

اسلامی ریاست کے فرائض اور اختیارات:

قرآن حکیم میں اسلامی حکومت کے درج ذیل فرائض بیان ہوئے ہیں۔
 ﴿الَّذِينَ اِنْ مَّكَّنَّاهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآتَوْا الزَّكٰوةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِئِهٖ عَاقِبَةُ الْاُمُورِ﴾ (سج: 41)
 ”یہ لوگ ہیں کہ اگر ہم ان کو سر زمین میں اقتدار بخشیں گے تو وہ نماز کا اہتمام کریں گے، زکوٰۃ ادا کریں گے، معروف کا حکم دیں گے اور منکر سے روکیں گے اور انجام کار کا معاملہ اللہ ہی کے اختیار میں ہے۔“

دوسرے مقام پر یہ بیان کیا گیا ہے کہ:

﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ اُمَّةٌ يَّدْعُوْنَ اِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (ن: 104)
 ”اور چاہیے کہ تم میں ایک گروہ ایسا ہو جو نیکی کی دعوت دے، معروف کا حکم کرے اور منکر سے روکے اور یہی لوگ فلاح پانے والے ہیں۔“

یاد رہے کہ ان دونوں آیات کا ترجمہ ہم نے دانستہ طور پر غامدی صاحب کے استاد امام مولانا اصلاحی کی تفسیر ”تدبر قرآن“ سے لیا ہے اور خود غامدی صاحب نے بھی اپنی کتاب ”میزان“ میں ان دونوں آیات سے اسلامی ریاست کی ذمہ داریاں ثابت کی ہیں۔ (ص 489، 490)

مذکورہ آیات کو جو شخص بھی کھلے ذہن کے ساتھ پڑھے گا۔ اسے معلوم ہو جائے گا کہ اسلامی حکومت ہر 'معروف' کا حکم دینے اور ہر 'منکر' سے روکنے کے لیے قانون بنانے کا اختیار رکھتی ہے۔ قرآن مجید میں یہ دونوں چیزیں معروف اور منکر 'عام استعمال ہوئے ہیں اور ان کو 'خاص' نہیں کیا جاسکتا۔ یوں نہیں کہا جاسکتا کہ اسلامی حکومت بعض معروف کا حکم دے سکتی ہے اور بعض کا نہیں دے سکتی۔ کیونکہ خود قرآن نے اس طرح کی کوئی تحدید یا تخصیص نہیں کی۔

البتہ قعدہ یہی ہے کہ اسلامی حکومت نماز اور زکوٰۃ سمیت ہر 'معروف' کام کا حکم پہلے اخلاقی طور پر تعلیم و تبلیغ اور ترغیب و تمقین کے ذریعے دے گی۔ اس کے نتیجے میں اگر لوگ خوشی سے اور رضا کارانہ طور پر معروف کی پابندی کریں گے تو قانون ان سے کوئی تعرض نہیں کرے گا، لیکن اگر اس کے باوجود لوگ 'معروف' پر عمل نہیں کریں گے تو اسلامی حکومت قانون کی طاقت سے ان کو 'معروف' کا پابند کرے گی کیونکہ قرآن کی رو سے جس طرح جرائم کے خاتمے اور منکرات کے سد باب کے لیے اسلامی ریاست وسیع اختیارات رکھتی ہے بالکل اسی طرح 'معروف' کی پابندی کرانے کے لیے بھی اسے ویسے ہی وسیع اختیارات حاصل ہیں۔

یاد رکھیے شریعت کے تمام اوامر و نواہی کے بارے میں اسلامی ریاست کا یہی دستور العمل ہے کیونکہ وہ محض واعظ اور ذاکر نہیں ہوتی اور دنیا کی ہر حکومت کی طرح صاحب اختیار و اقتدار حکمران ہوتی ہے۔

روزے کا حکم اور اسلامی ریاست:

روزہ رکھنا دین کا ایک ایجابی تقاضا اور ایک شرعی امر ہے اور اسلامی حکومت جو ہر معروف کا حکم دے سکتی ہے روزے کے معروف کا بھی حکم دے گی۔ وہ پہلے نصیحت اور ترغیب کے انداز میں مسلمانوں کو اس معروف کی تمقین کرے گی اور اگر لوگ اس کی اس اخلاقی تبلیغ ہی سے روزے کی پابندی کر لیں گے تو وہ قانون و حرکت میں نہیں لائے گی۔ لیکن جو لوگ اس کی

اس نصیحت اور تلقین پر عمل نہیں کریں گے اور سرعام روزہ خوری کریں گے تو اسلامی حکومت ان کو قانون کی طاقت سے روزہ رکھنے اور اس کا احترام کرنے پر مجبور کرے گی اور بعض حالات میں مناسب سزا بھی دے گی۔

غامدی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ اس بارے میں خود ان کے استاد امام امین احسن اصلاحی کا موقف بھی ان کے خلاف ہے اور ان کا موقف یہ ہے کہ خیفہ وقت روزے کے شرعی حکم سمیت اللہ تعالیٰ کے تمام منصوص احکام و مسائل کو طاقت کے زور سے نافذ کر سکتا ہے۔ چنانچہ وہ اپنی کتاب 'اسلامی ریاست' میں لکھتے ہیں:

”حضورؐ کی وفات کے بعد عرب کے جو قبائل مرتد ہو گئے تھے، ان میں ایک گروہ ان لوگوں کا بھی تھا جو کہتے تھے کہ ہم نماز تو پڑھیں گے لیکن زکوٰۃ نہیں ادا کریں گے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے ان کو بزورِ شمشیر ادا کی زکوٰۃ پر مجبور کرنے کا فیصلہ کیا۔ یہ معاملہ ان کے نزدیک شریعت کے ان واضح اور منصوص مسائل میں سے تھا، جن کے بارے میں دورائیں نہیں ہو سکتی تھیں۔ اس وجہ سے اس میں انہوں نے شوری سے مشورہ حاصل کرنے کا اپنے کو پابند نہیں سمجھا بلکہ روزہ، نماز، حدود، تعزیرات اور سقس قسم کے دوسرے مسائل کی طرح اس میں بحیثیت خیفہ کے اپنی ذمہ داری خدا کے قانون کی تنفیذ سمجھی، چنانچہ انہوں نے اپنے اسی نقطہ نظر کے مطابق یہ فیصلہ کر لیا کہ اگر یہ اسلامی بیت المال کو زکوٰۃ ادا نہ کریں تو ان کو طاقت کے زور سے اطاعت پر مجبور کیا جائے۔“

(اسلامی ریاست، ص 40، طبع 2006ء دارالاندکیر، لاہور)

اس سے معلوم ہوا کہ مولانا اصلاحی کا موقف یہ ہے کہ اسلامی حکومت مسلمانوں کو نہ صرف روزہ رکھنے کا حکم دے سکتی ہے بلکہ وہ شریعت کے تمام واضح اور منصوص اوامر و مسائل، جن میں نماز، زکوٰۃ، حج، قربانی اور جہاد وغیرہ شامل ہیں، کے نفاذ کے لیے قانون کی طاقت استعمال کر سکتی ہے۔

حج کا حکم اور اسلامی ریاست:

حج بھی دین کا ایک ایجابی تقاضا اور شرعی امر ہے۔ اسلامی حکومت اپنے عمال سمیت تمام صاحب استطاعت لوگوں کو حج کرنے پر مجبور بھی کر سکتی ہے۔ یہ معاملہ بھی پہلے تعلیم و ترغیب اور وعظ و نصیحت سے شروع ہوگا اور جو لوگ استطاعت کے باوجود حج کرنے میں کوتاہی کریں گے اسلامی ریاست ان کو اس فریضے کی ادائیگی کے لیے قانون کی طاقت استعمال کرے گی۔ خلافت راشدہ کے دور میں اس کی نظیر موجود ہے۔

اس بارے میں مورخ اسلام مولانا اکبر شاہ خاں نجیب آبادی بریلوی خلیفہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھتے ہیں:

”فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے صوبوں کے عاملوں اور گورنروں کو حکم دے رکھا تھا کہ ایام حج میں سب آکر شریک حج ہوں۔ آپ خود بھی ہر سال حج کو جاتے رہے۔ عاملوں کے شریک حج کرنے میں ایک خاص مصلحت یہ بھی تھی کہ حج کے موقع پر ہر ملک اور ہر صوبے کے لوگوں کو موقع حاصل ہے کہ وہ آکر مجھ سے ملیں اور اپنے عامل میں اگر کوئی نقص دیکھتے ہیں تو اس کی شکایت کریں اور اسی وقت اس عامل سے بھی جو وہاں موجود ہے، جواب طلب کیا جاسکے۔“

(تاریخ اسلام، جلد اول، ص 415)

مطلب یہ ہے کہ اس طرح عمال حکومت کو حج کا ثواب حاصل کرنے کا موقع بھی مل جاتا اور نعمتی فائدے کے طور پر ان کا احتساب بھی ہو جاتا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ اسلامی ریاست صاحب استطاعت مسلمانوں کو حج کرنے کے لیے قانونی طاقت بھی استعمال کر سکتی ہے۔

جہاد و قتال کا حکم:

جہاد و قتال بھی دین کا ایک ایسا ایجابی تقاضا اور شرعی امر ہے جس کے بارے میں علمائے اسلام کا اتفاق اور اجماع ہے۔

غامدی صاحب کو معلوم ہونا چاہیے کہ جس طرح دنیا کی کوئی حکومت اپنے ملک کے دفاع سے غفلت نہیں برت سکتی۔ اور ہنگامی صورت حال (Emergency) میں جبری بھرتی کا قانون نافذ کر سکتی ہے۔ اسی طرح اسلامی ریاست بھی اپنے ملک کے دفاع، جسے اسلامی اصطلاح میں جہاد و قتال کہتے ہیں، سے قطعاً غافل نہیں رہ سکتی۔ اسلام میں جہاد و قتال دین کا ایجابی تقاضا بھی ہے اور فریضہ بھی۔ اس کے لیے اسلامی ریاست اپنی تعلیم گاہوں میں نوجوانوں کے لیے جہاد و قتال کی خاطر فوجی تربیت کا حصول لازمی قرار دے سکتی ہے۔ غیر معمولی اور ہنگامی حالات (Emergency) میں جبری بھرتی کا قانون نافذ کر سکتی ہے اور جب وہ نفیر عام (عام لام بندی) کا حکم جاری کر دے تو اس کی اطاعت ہر صحت مند جوان مسلمان مرد پر لازم ہو جاتی ہے۔ پھر جو لوگ شرعی عذر کے بغیر ایسے موقع پر جہاد و قتال میں شرکت نہ کریں ان کو وہ مناسب سزا بھی دے سکتی ہے۔

قرآن مجید کی سورہ اتوبہ میں ان تین بدری صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا واقعہ موجود ہے جو غزوہ تبوک میں شرکت نہیں کر سکے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے ان تینوں صحابہ کو معاشرتی مقاطعہ (Social Boycott) کی سزا دی تھی اور ان کی منکوحہ بیویوں کو بھی ان سے الگ رہنے کا حکم جاری فرمایا تھا۔ یہ واقعہ صحیح بخاری کتاب التفسیر رقم 4677 میں اور صحیح مسلم، کتاب التوبہ رقم 7016 میں تفصیل کے ساتھ بیان ہوا ہے۔

ہمیں معلوم ہے غامدی صاحب سرے سے جہاد و قتال کے حکم ہی کے منکر ہیں اور ان کے نزدیک یہ کوئی شرعی حکم نہیں ہے۔ لیکن کیا ان کے نہ ماننے سے شریعت کا کوئی حکم بدل سکتا ہے؟ حقیقت خود کو منوا لیتی ہے مانی نہیں جاتی

جبری تعلیم اور اسلامی ریاست:

آج کی اکثر مہذب ریاستوں میں جبری تعلیم کا قانون موجود ہے جس کی خلاف ورزی پر والدین کے لیے سزا بھی رکھی گئی ہے اور کوئی معقول شخص اس قانون کی مخالفت نہیں کر سکتا۔

اسلام میں بھی حصول علم کی بہت تاکید کی گئی ہے۔ حدیث میں ہے کہ
 ((طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ)) (اس ماحہ، رقم 224)
 ”(دین کا) علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔“

اسلامی ریاست بھی اپنے مسلمان شہریوں کو وعظ و نصیحت کے انداز میں لوگوں کو دینی تعلیم کے حصول کے لیے ترغیب دیتی ہے لیکن جہاں ضرورت ہو وہاں وہ دین کی بنیادی تعلیم کو جبری طور پر بھی نافذ کر سکتی ہے۔ خلافت راشدہ سے اس کا ثبوت بھی مل جاتا ہے۔ چنانچہ اس بارے میں علامہ شبلی نعمانی رحمہ اللہ اپنی شہرہ آفاق کتاب ”الفاروق“ میں امیر المومنین سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھتے ہیں:

”خانہ بدوش بدوؤں کے لیے قرآن مجید کی تعلیم جبری طور پر قائم کی۔ چنانچہ ایک شخص کو جس کا نام ابوسفیان تھا، چند آدمیوں کے ساتھ مامور کیا کہ قبائل میں پھر پھر کر ہر شخص کا امتحان لے اور جس کو قرآن مجید کا کوئی حصہ یاد نہ ہو اس کو سزا دے۔“ (الفاروق، ص 248، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ، لاہور، بحوالہ امانی ج 16) صفحہ 158 نیز

صابہ فی احوال اصحابی میں بھی یہ واقعہ منقول ہے)

اس سے معلوم ہوا کہ اسلامی ریاست دین کی جبری تعلیم کا قانون بھی نافذ کر سکتی ہے۔ اس کا سبب ظاہر ہے کہ دین کا علم حاصل کرنا دین کا ایک ایسا بی تقاضا ہے، ایک شرعی امر ہے اور ایک معروف کام ہے اور یہ اسلامی ریاست کی ذمہ داریوں میں سے ہے کہ وہ اپنے مسلمان شہریوں کو معروف کا حکم دے اور اس کی ان سے پابندی کرائے۔

سرکاری منصب اور اسلامی ریاست:

اسلامی ریاست کسی ایسے فرد کو سرکاری عہدہ و منصب قبول کرنے کا حکم بھی دے سکتی ہے جو اس کے نزدیک اس کا اہل ہو۔ چنانچہ مصنف عبدالرزاق (ج 11 ص 348) ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مشہور صحابی سعید بن عامر رحمہ اللہ کو شام کے علاقے حمص کا والی (گورنر)

بنانا چاہا تو انہوں نے انکار کر دیا۔ اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: ”اللہ کی قسم! یہ نہیں ہو سکتا کہ تم لوگ خلافت کی ساری ذمہ داری کا بوجھ میری گردن پر ڈال دو اور خود اپنے گھروں میں آرام سے بیٹھ جاؤ۔ یہ جواب سن کر سعید بن عامر رضی اللہ عنہ نے وہ عہدہ قبول کر لیا اور ان کو حمص (شام) کا گورنر بنایا گیا جہاں پر کئی برس تک اس عہدے پر فائز رہے۔

(بحوالہ فقہ عمر از محمد رواس قلعہ جی، مترجمہ ساجد الرحمن صدیقی، ناشر ادارہ معارف اسلامی، لاہور)

نیز یہ واقعہ صُورٌ مِنْ حَيَاةِ الصَّحَابَةِ ازالہ کتور عبدالرحمن رافت پاشا، ص 10 پر بھی موجود ہے، اس کتاب کا اردو ترجمہ ’حیات صحابہ کے درخشاں پہلو‘ کے نام سے موجود ہے۔ اس مقام پر کسی کو یہ شبہ نہ ہو کہ یہ سرکاری عہدہ قبول کرنے کا معاملہ کوئی دینی کام نہیں تھا یہ ’دین کا کوئی ایجابی تقاضا‘ نہ تھا کیونکہ اول تو اسلام میں دین اور سیاست دو الگ الگ چیزیں نہیں ہیں ۵

جدا ہودیں سیاست سے تو رہ جاتی ہے چنگیزی

دوسرے یہ کہ اسلامی حکومت کا فرض ہے کہ وہ امانتیں ان کے حق داروں کو پہنچائیں اور اسلام میں سرکاری عہدہ و منصب ایک امانت ہے اور یہ امانت صرف اس کے اہل اور باصلاحیت لوگوں ہی کے سپرد کی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾
(النساء: 58)

”بے شک اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے حق داروں کو پہنچا دو۔ اور جب لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو تو انصاف کے ساتھ فیصلہ کرو۔ اللہ تمہیں کتنی اچھی نصیحت کرتا ہے۔ بے شک اللہ سننے والا ہے اور دیکھنے والا ہے۔“

مسلمان عورت کا شرعی پردہ:

مسلمان عورت کا شرعی پردہ بھی دین کا ایک ایجابی تقاضا اور شرعی امر ہے۔ اسلامی

ریاست مسلمان خواتین کو شرعی پردے کا پابند کرنے کے لیے پہلے مرحلے میں تعلیم و تہذیب و نصیحت ترغیب سے کام لے گی۔ اگر اسی سے اس کا مقصد پورا ہو جائے گا تو وہ قانون کی طاقت استعمال نہیں کرے گی۔ لیکن وعظ و نصیحت کے باوجود جو مسلمان خواتین شرعی پردے کی پابندی نہیں کریں گی ان کے خلاف قانون کی طاقت استعمال کی جائے گی۔

”گرچہ غامدی صاحب سرے سے مسلمان عورت کے لیے شرعی پردے ہی کو نہیں مانتے اور اسے محض رسم و رواج قرار دیتے ہیں مگر ساری امت کی طرح ان کے اپنے استاد امام اسے شریعت کا ایک ضروری حکم مانتے ہیں اور اس بارے میں ان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ

”جس طرح دنیا کی کوئی حکومت بھی اپنی حدود کے اندر کسی ایسی چیز کو روا نہیں رکھ سکتی جو معاشرے کی اجتماعی زندگی کو ریاست کے بنیادی اصولوں کے خلاف متاثر کرنے والی ہو، اسی طرح اسلامی حکومت اپنی حدود کے اندر کسی کو بھی اس بات کی اجازت نہیں دے گی کہ وہ فحشہ گری یا سودی لین دین کا پیشہ کرے اگرچہ یہ شخص یا گروہ کے نزدیک جائز اور کارِ ثواب ہی کیوں نہ ہو کیونکہ یہ ملک کی اجتماعی زندگی کے اخلاقی اور معاشی نظام کو بگاڑنے والی چیزیں ہیں۔ اسی طرح غیر مسلم عورتوں کو اگرچہ پردے کی شرعی حدود کا قانوناً پابند نہیں کیا جائے گا لیکن بہر حال ان کو اس بات کی بھی اجازت نہیں دی جاسکتی کہ وہ مغرب زدہ عورتوں کی طرح لوگوں کے اخلاق بگاڑتی پھریں۔“

(اسلامی ریاست، ص 219، 220 طبع 2006ء لاہور)

”مولانا اصلاحی کے اس بیان سے یہ واضح اشارہ ملتا ہے کہ ان کے نزدیک اسلامی حکومت مسلم خواتین کو نہ صرف قانونی طور پر شرعی پردے کا پابند کر سکتی ہے بلکہ وہ غیر مسلم عورتوں کو بھی ایک مناسب حد تک پردے کا پابند کر کے ان کو کھلے عام بے پردگی سے روک سکتی ہے۔“

جو چیز قانون ہے اس کا نفاذ کیوں نہ ہو؟

غامدی صاحب اپنی کتاب 'میزان' طبع سوم مئی 2008ء میں 'قانون عبادات' کے عنوان کے تحت روزے، قربانی سمیت تمام اسلامی عبادات کو 'قانون' قرار دیتے ہیں، چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

(1) "روزے کا یہ قانون مسلمانوں کے اجماع اور تواثر عملی سے ثابت ہے۔" (ص 369)

(2) "قربانی کا جو قانون مسلمانوں کے اجماع اور تواثر عملی سے ہم تک پہنچا ہے، وہ یہ ہے....." (ص 405)

"قربانی کا قانون یہی ہے۔" (ص 406)

(3) قانون عبادات میں نماز، زکوٰۃ، قربانی، عمرہ، حج، روزہ اور اعتکاف شامل ہیں۔

(ص 263 تا 405)

(4) زکوٰۃ کا قانون مسلمانوں کے اجماع اور تواثر عملی سے ہم تک پہنچا ہے۔" (ص 350)

اب سوال یہ ہے کہ جب روزہ قانون ہے، حج قانون ہے اور قربانی قانون ہے تو ایک اسلامی حکومت اپنے ان 'قوانین' کو نافذ کیوں نہیں کر سکتی۔ سب جانتے ہیں کہ قانون ایسی چیز ہوتی ہے جسے ہر ریاست طاقت کے زور سے نافذ کرتی ہے۔ پھر کیا اسلامی ریاست اپنا حج اور اتنی بے بس ہوتی ہے کہ وہ اللہ کے احکام و قوانین کی تنفیذ نہیں کر سکتی اور اس کے بے طاقت استعمال نہیں کر سکتی؟

پھر اگر غامدی صاحب کی منطق درست مان لی جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ہر اسلامی حکومت منافق ہوتی ہے یا اسے منافق ہونا چاہیے کہ وہ اپنے ملکی قوانین میں سے جس قانون کو چاہیے طاقت سے نافذ کر دے اور جس قانون کو چاہے ردی کی ٹوکری میں پھینک دے اور اس کے لیے نہ وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے جوابدہ ہو اور نہ بندوں کے سامنے۔ غور کیجئے، یہ کتنا بھیانک تصور ہے اسلامی ریاست کے بارے میں، جو غامدی صاحب کی کھوپڑی سے

برآمد ہوا ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بے اصل اور خلاف اسلام ہے کہ ایک اسلامی ریاست نماز اور زکوٰۃ کے سوا کسی شرعی کام یا دین کے کسی ایجابی تقاضے کا حکم نہیں دے سکتی۔ البتہ اسلامی حکومت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر دونوں کے معاملے میں پہلے مرحلے میں تعظیم و تبلیغ اور ترغیب و تنقیہ سے کام لے گی لیکن جو لوگ اس سے اصلاح پذیر نہ ہوں ان کی اصلاح کے لیے قانون کی طاقت استعمال کرے گی اور جس طرح کسی منکر کو مٹانے کے لیے وہ وسیع انتظامی اور صوابدیدی اختیارات رکھتی ہے اسی طرح معروف کا حکم دینے میں بھی اسے وسیع اختیارات حاصل ہوتے ہیں۔ اس معاملے میں وہ آج کے مہذب معاشروں کی حکومتوں کے مقابلے میں کم اختیارات کی حامل نہیں ہوتی۔

2۔ کیا اسلام میں مرتد کے لیے قتل کی سزا نہیں ہے؟

غامدی صاحب نے مرتد کے لیے قتل کی سزا ہونے کا بھی انکار کیا ہے جس کا سبب محض انکار حدیث ہے۔

”ارتداد“ کے لغوی معنی ”لوٹ جانے“ اور ”پھر جانے“ کے ہیں۔ شرعی اصطلاح میں ارتداد کا مطلب ہے، ”دین اسلام کو چھوڑ کر کفر اختیار کر لینا۔“ یہ ارتداد قوی بھی ہو سکتا ہے اور نفعی بھی۔ ”مرتد“ وہ شخص ہے جو دین اسلام کو چھوڑ کر کفر اختیار کرے۔

اسلام میں مرتد کی سزا قتل ہے جو صحیح احادیث، تعامل صحابہ اور اجماع امت سے ثابت ہے۔

مگر غامدی صاحب اس منسوخ اور مسلمہ جماعی امر کو نہیں مانتے اور مرتد کے لیے سزائے قتل ہونے کے منکر ہیں۔ ہم سب سے پہلے مرتد کے واجب القتل ہونے کے شرعی اور عقلی دلائل دیں گے، اس کے بعد غامدی صاحب کے موقف کا جائزہ دیں گے۔

صحیح احادیث:

نبی کریم ﷺ کے جن مستند فرامین کی بنا پر علمائے امت کا مرتد کی سزا قتل ہونے پر اجماع ہے، وہ درج ذیل ہیں:

- 1۔ صحیح بخاری میں سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت: ((مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ)) (صحیح بخاری، حدیث 6922)

”جو (مسلمان) اپنا دین بدل لے، اُسے قتل کر دو۔“

اسی مضمون کی احادیث بعض جلیل القدر صحابہ کرام سیدنا ابوبکر صدیق، سیدنا علی، سیدنا ابوموسیٰ اشعری، سیدنا خالد بن ولید اور سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہیں۔ مذکورہ حدیث صحیح بخاری کے علاوہ سنن ابوداؤد، سنن ابن ماجہ اور مؤطا امام مالک میں بھی موجود ہے۔

- 2۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی ایک متفق علیہ حدیث ہے کہ،

((عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " لَا يَحِلُّ دَمُ امْرَأٍ مُسْلِمَةٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ نُبِيَّ رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثَ النَّفْسِ بِالنَّفْسِ، وَالثَّيْبِ الزَّانِي، وَالْمُفَارِقِ لِدِينِهِ التَّارِكِ لِلْجَمَاعَةِ)) (صحیح بخاری، حدیث 2878)

”سیدنا عبداللہ (بن مسعود رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی مسلمان کا خون بہانا جائز نہیں جو یہ گواہی دیتا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں، سوائے تین صورتوں کے۔ ایک یہ کہ اس نے کسی کو قتل کیا ہو، دوسری یہ کہ وہ شادی شدہ زانی ہو اور تیسری یہ کہ وہ اپنا دین چھوڑ کر (مسلمانوں کی) جماعت سے الگ ہو جائے۔“

یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے علاوہ سنن ابوداؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی (4725) سنن ابن ماجہ، سنن دہری اور مسند احمد بن حنبل میں بھی موجود ہے اور اسے سیدنا

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے علاوہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا اور سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی روایت کیا ہے۔ اس حدیث سے بھی مراد کے لیے قتل کی سزا ثابت ہوتی ہے۔

3۔ سنن ابوداؤد کی حدیث ہے کہ:

((عن ابی امامۃ بن سہل قال. کنا مع عثمان وهو محصور فی الدار. وکان فی اندار مدخل من دخله سمع کلام من علی البلاط. فدخله عثمان. فخرج إلینا وهو متغیر بونہ، فقال. إنہم لیتواعدوننی بقتل أنفأ، قال. قلنا یکفیکہم اللہ یا أمیر المؤمنین قال. وسم یقتلوننی؟ سمعت رسول اللہ یقول: "لا یحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: کفر بعد إسلام، أو زنا بعد إحصان، أو قتل نفس بغير نفس." فواللہ ما زلت فی جاهلیة ولا فی اسلام قط. ولا أحببت أن لی بدینی بدلا منذ هدانی اللہ، ولا قتلت نفسا فبم یقتلوننی؟))

(سنن ابوداؤد، کتاب الدیات، حدیث 4502)

”سیدنا ابوامامہ بن سہل رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں اور دوسرے لوگ سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس موجود تھے، جب وہ اپنے گھر میں محصور تھے۔ اس گھر کا ایک راستہ تھا، جس کے اندر حضرت آدمی گھر کی بالکونی پر کھڑے لوگوں کی بات آسانی سے سن سکتا تھا۔ سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ وہاں تشریف لائے، ان کے چہرے کا رنگ بدلا ہوا تھا۔ وہ باہر نکلے اور فرمایا: ابھی یہ لوگ مجھے قتل کر دینے کی دھمکی دے رہے تھے۔ ہم نے عرض کیا، اے امیر المؤمنین! ان کے مقابلے میں اللہ آپ کے لیے کافی ہے۔ پھر فرمایا یہ لوگ مجھے کیوں قتل کر دینا چاہتے ہیں؟ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ کسی مسلمان کا خون حلال نہیں، سوائے اس کے کہ تین صورتوں میں سے کوئی ایک صورت ہو۔ وہ اسلام ماننے کے بعد

کفر اختیار کرے۔ (مرتد ہو جائے) یا شادی کے بعد زنا کرے، یا کسی کو ناحق قتل کر دے۔ اللہ کی قسم! میں نہ تو جاہلیت میں زنا کا مرتکب ہوا اور نہ اسلام لانے کے بعد۔ دوسرے یہ کہ میں نے اپنا دین بدلنا کبھی پسند نہیں کیا جب سے اللہ نے مجھے ہدایت عطا فرمائی ہے۔ تیسرے یہ کہ میں نے کسی کو ناحق قتل بھی نہیں کیا۔ پھر یہ لوگ کس بنا پر مجھے قتل کرنا چاہتے ہیں؟“

مذکورہ بالا صحیح احادیث سے یہ امر بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ اسلام میں مرتد شخص و جب قتل ہوتا ہے۔ چنانچہ انہی احادیث صحیحہ کی بنا پر تمام فقہائے اسلام کا اس پر اجماع ہے کہ اسلامی شریعت میں مرتد کی سزا قتل ہے۔

کتب احادیث (جن میں صحیح بخاری بھی شامل ہے) اور معتبر کتب تاریخ سے ثابت ہے کہ چاروں خلفائے راشدین نے اپنے اپنے دور خلافت میں مرتدین کو ہمیشہ قتل کی سزا دی لیکن طوالت کے خوف سے ہم یہاں ان واقعات کی تفصیل نہیں دے رہے۔ اسی طرح خلفائے بنو امیہ اور خلفائے بنو عباس نے بھی مرتد پر سزائے قتل نافذ کی۔

اجماع امت:

ائمہ مجتہدین کا بھی اس پر اتفاق ہے کہ مرتد کی سزا قتل ہے اور اس پر اجماع امت ہے کہ اسلام میں مرتد کی سزا قتل ہی ہے۔ اس سلسلے میں درج ذیل حوالے ملاحظہ ہوں۔

1۔ ائمہ اربعہ رضیہ کے فقہی مسائل پر مبنی کتاب ”الفقہ علی المذاهب الأربعة“ (از عبد الرحمن جزیری) میں ہے کہ:

((واتفق الأئمة الأربعة عليهم رحمة الله تعالى على أن من ثبت ارتداده عن الإسلام - والعياذ بالله - وجب قتله، وأهدر دمه.))

(الفقہ علی المذاهب الأربعة، جلد 5، صفحہ 423)

”ائمہ اربعہ رضیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص اسلام سے پھر جائے اللہ

بچے اُس کا قتل واجب ہے اور اُس کا خون بہانا جائز ہے۔“

2۔ اسلامی فقہ کے اجماعی مسائل پر مشتمل انسائیکلو پیڈیا ’موسوعة الاحیاء‘ میں ہے کہ مرتد کا خون بہانا جائز ہے۔

((اتفقوا على أن من كن رجلاً مسلماً حراً . ثم ارتد إلى دين

كفر أنه حل دمه)) (موسوعة الاحیاء جلد اول، ص 436)

”اس پر تمام فقہائے اسلام کا اتفاق ہے کہ آزاد مسلمان مرد مرتد ہو جائے تو اس کا خون بہانا جائز ہے۔“

3۔ اسلامی فقہ کی مشہور کتاب الفقہ الاسلامی وادلتہ میں ڈاکٹر وہبہ زحیلی بھی احکام

المرتد کے تحت مرتد کی سزا قتل ہونے پر اجماع امت نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں

((اتفق العلماء على وجوب قتل المرتد لقوله ﷺ: "من بدل دينه

فاقْتُودَ." وقوله ﷻ: "لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث

الشيْب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة." وأجمع

أهل العلم على وجوب قتل المرتد.))

(الفقہ الاسلامی وادلتہ، جلد 6، صفحہ 186)

”عہ کا اس پر اتفاق ہے کہ مرتد کا قتل واجب ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا

فرمان ہے کہ جو مسلمان اپنا دین بدلے، اسے قتل کر دو۔ نیز آپ ﷺ نے

یہ بھی فرمایا ہے کہ کسی مسلمان شخص کا خون حلال اور مباح نہیں ہوتا مگر تین

صورتوں میں، ایک یہ کہ وہ شادی شدہ زانی ہو، دوسرے یہ کہ وہ کسی جان کا

قتل ہو اور تیسرے یہ کہ وہ دین کو چھوڑ دے، یعنی مسلمانوں کی جماعت سے

اُگ بوجائے اور اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ مرتد واجب القتل ہے۔“

مذکورہ بالا شرعی دلائل کی تفصیل سے یہ بات پوری طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اسلامی

شریعت میں مرتد کی سزا قتل ہے اور اس پر اجماع امت ہے۔

ڈاکٹر محمد حمید اللہ بریلوی کی رائے:

مرتد کو سزائے موت دین کے سلسلے میں نہیں دی جاتی بلکہ اسے ایک سیاسی غداری کی سزا دی جاتی ہے۔ دنیا کی کوئی حکومت غداری کرنے والے کو معاف نہیں کرتی۔ اسلام میں چونکہ سیاست اور دین میں کوئی دوئی نہیں اس لیے شبہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ محض دین سے انحراف کی سزا ہے۔ ہم کسی کو اسلام میں داخل ہونے اور اسلامی امت کا رکن بننے کے لیے جبر نہیں کرتے لیکن جب وہ مسلمان ہونے کے بعد اس اجتماعی نظام سے بغاوت کرتا ہے تو اس کو دنیا کے عام سیاسی قواعد اور سیاسی ضرورتوں کے تحت غداری کی سزا دی جاتی ہے۔

(ڈاکٹر محمد حمید اللہ بریلوی "خطبات بہاولپور" ص 333)

مرتد کے لیے سزائے قتل کے عقلی دلائل:

اب تک ہم نے ایسے شرعی دلائل پیش کر دیئے ہیں جن سے یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ اسلامی شریعت میں مرتد کی سزا قتل ہے اور اس کی بنیاد احادیث صحیحہ، تعامل صحیہ اور اجماع امت پر ہے۔ ان شرعی دلائل کو جان لینے کے بعد ایک صاحب ایمان کا دل تو مطمئن ہو جاتا ہے کہ اسلام میں ارتداد کی یہی سزا ہے۔ مگر کیا کیجیے، آج کل بہت سے اہل ایمان کے دلوں کو کسی شرعی حکم کے بارے میں محض شرعی دلائل سے اطمینان حاصل نہیں ہوتا بلکہ وہ اس کے علاوہ عقلی دلائل بھی چاہتے ہیں تاکہ انھیں شرح صدر حاصل ہو۔ اس لیے ہم ذیل میں مرتد کی سزائے قتل کے بارے میں چند عقلی دلائل بھی پیش کرتے ہیں

- 1۔ سب سے پہلے یہ حقیقت پیش نظر رکھنی ضروری ہے کہ اسلام دوسرے مذاہب کی طرح کا کوئی ایسا مذہب نہیں ہے جو انسانی زندگی کا محض ایک جزو یا ضمیمہ بن کر رہے اور جو ہر شخص کا ایک ذاتی اور نجی معاملہ (Private Matter) ہو۔ وہ کوئی لباس بھی نہیں جسے کوئی شخص آج پسند کر کے پہنے اور کل اُسے ناپسند کر کے اپنے جسم سے اتار پھینکے۔ وہ دراصل ایک دین اور ایک نظام زندگی ہے۔ ایک مکمل ضابطہ حیات (Code of

(Life) ہے۔ وہ انسانوں کی انفرادی اور اجتماعی زندگی پر محیط ایک منظم معاشرہ قائم کرنا چاہتا ہے۔ وہ عبادت، معاشرت، معیشت، سیاست اور اخلاق، غرض انسانی زندگی کے تمام شعبوں پر حاوی ہے، وہ ایک ایسی منظم و منضبط ریاست (Disciplined State) کی تشکیل کا خواہاں ہے جس کا ہر شہری اس کے جملہ احکام و قوانین کی پابندی کرے اور ان کی خلاف ورزی سے باز رہے۔

اب اگر اسلامی ریاست کا کوئی شہری اس کے کسی قانون کو توڑتا ہے تو وہ اپنے شہری کو اپنے قانون کے مطابق سزا دینے میں حق بجانب ہے۔ جب کوئی مسلمان شہری مرتد ہو جائے گا تو اسلامی ریاست ایسے شخص کو ارتداد (Apostasy) کے جرم کا ارتکاب کرنے پر موت کی سزا دے گی۔ یہ اسلامی ریاست کا قانون ہے اور دنیا کی دوسری ریاستوں کی طرح اسے بھی اپنے قانون کے نفاذ کا اختیار ہے۔

2۔ اسلام نے اپنے دائرے میں داخل نہ ہونے والوں اور اس میں داخل ہو کر نکل جانے والوں میں فرق کیا ہے۔ وہ پہلے گروہ کو ”کفار“ اور دوسرے کو ”مرتدین“ کہتا ہے۔ وہ پہلے گروہ کو برداشت کرتا اور کچھ حقوق بھی دیتا ہے، مگر دوسرے گروہ کو برداشت نہیں کرتا اور اُسے ہر حق سے محروم رکھتا ہے۔ پہلا گروہ بیگانوں کا ہے اور دوسرا بے وفا بیگانوں کا۔ اُسے بیگانوں کی بے مروتی پر کوئی شکوہ نہیں، مگر اپنوں کی بے وفائی اُسے گوارا نہیں۔ وہ بیگانوں سے محتاط رہتا ہے اور اُن کو اپنا رازدان نہیں بناتا۔ اس لیے بیگانے اُسے زیادہ نقصان بھی نہیں پہنچا سکتے۔ مگر اپنوں سے اُس کی رازداری ہے جن کے چھوڑ جانے سے اُس کا دل کڑھتا ہے اور اُن کی طرف سے اُسے بہت زیادہ نقصان پہنچنے کا اندیشہ لاحق ہو جاتا ہے کہ کہیں وہ سازش کر کے اُسے کسی بڑے خطرے سے دوچار نہ کر دیں، کیوں کہ ”گھر کا بھیدی لٹکا ڈھائے“ ہے۔

مرتد کا معاملہ اسی دوسری قسم سے متعلق ہے، وہ اسلام کا رازداں ہوتا ہے۔ جب وہ ارتداد کا مرتکب ہو کر دین اسلام سے الگ ہوتا ہے تو اپنے ساتھ اسلام اور مسلمانوں کے

خلاف نفرت اور دشمنی کے جذبات لیے ہوئے اہل کفر کی صف میں شامل ہو جاتا ہے۔ اُس کے یہ منفی جذبات کفر کی طرف سے اسلام اور اسلامی ریاست کے خلاف کسی بڑے خطرے اور سازش کا پیش خیمہ بن سکتے ہیں، جس کے انسداد کے لیے اسلام نے مرتد کو موت کی سزا سنائی ہے۔

3۔ اسلام نے دنیا کے سامنے سوا چودہ سو برس پیشتر سے یہ اعلان کر رکھا ہے کہ اس کے دائرے میں داخل ہونے یا نہ ہونے کی ہر شخص کو کھلی آزادی حاصل ہے۔ اس کے لیے کسی کو مجبور نہیں کیا جائے گا۔ (البقرہ: 256) لیکن اس دائرے میں داخل ہونے کے بعد اس سے باہر نکلنے پر پابندی عاید ہے اور جو کوئی اس پابندی کو توڑے گا اُسے موت کے گھاٹ اتارا جائے گا۔

اب اگر کوئی شخص اسلام کا یہ اعلان سن لینے کے بعد اپنی آزاد مرضی سے اس کے دائرے میں داخل ہوتا ہے۔ پھر اپنی آزاد مرضی کے ساتھ اس سے باہر نکلنے پر عائد پابندی کو توڑتا ہے اور پھر اپنی اس حرکت پر اپنے کیے کی سزا پاتا ہے تو بتائیے اس میں اسلام کا کیا قصور ہے؟

4۔ ارتداد کو اسلام کے خلاف سازش کا ذریعہ بھی بنایا جاسکتا ہے اور مدینے کے یہودیوں نے

مسلمانوں کے خلاف یہ ہتھیار فی الواقع استعمال کیا تھا، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے کہ:

﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا

وَجَهَ النَّهَارِ وَكَفَرُوا وَآخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (آل عمران: 72)

”اہل کتاب کا ایک گروہ (اپنے لوگوں سے) کہتا ہے تم جا کر صبح کو اس (دین)

پر ایمان لے آؤ جو مسلمانوں پر اُترا ہے اور پھر شام کو انکار کر دو تا کہ اس طرح

اور (مسلمان) بھی (اپنے دین سے) پھر جائیں۔“

اس کی تفصیل یہ ہے کہ یہودیوں نے یہ سازش کی تھی کہ اپنے ہاں کے کچھ پڑھے لکھے

معتبر لوگوں کو مسلمانوں کی جماعت میں شامل کیا جائے، وہ بظہر دائرۃ اسلام میں داخل

ہو جائیں۔ پھر جلد ہی اسلام کو چھوڑ کر اس سے بیزاری کا اظہار کریں۔ اس کی ”خراپیاں“

دوسرے لوگوں تک پہنچی نہیں، اس طرح مسلمانوں بالخصوص نو مسلموں کا ایمان متزلزل کیا جاسکے اور وہ اسلام سے برشتہ ہو جائیں کہ جب پڑھے لکھے معقول حضرات بھی اسلام کے قریب جا کر اس سے بدک جاتے ہیں تو ضرور اس دین میں کچھ خرابیاں ہیں۔ اس کے علاوہ اس طریقے سے عام لوگوں میں اسلام اور اہل اسلام کے لیے کوئی کشش اور ترغیب باقی نہ رہے گی۔ اگرچہ یہودیوں کی یہ سازش بوجہ ناکام رہی، تاہم آج بھی ارتداد کی کسی سازش کے ذریعے کمزور ایمان والے مسلمانوں کے لیے کسی مقام پر بھی کوئی فتنہ کھڑا کیا جاسکتا ہے۔

5۔ آج کی مہذب ریاستوں کے عام قانون کی رو سے کسی شخص کو فوجی ملازمت اختیار کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ مگر جب کوئی شخص اپنی مرضی سے فوجی ملازمت اختیار کر لیتا ہے تو اسے ایک خاص مدت سے پہلے نوکری چھوڑنے کی اجازت نہیں ہوتی۔ اگر وہ اپنی مرضی سے وقت سے پہلے نوکری چھوڑ دے تو اسے مجرم قرار دیا جاتا ہے۔ اس کا کورٹ مارشل کر کے اسے سزا دی جاتی ہے اور اگر وہ مفرور (Deserter) ہو جائے تو اسے سزائے موت کا مستحق بھی قرار دیا جاتا ہے۔

آخر ایسا کیوں ہے اور اس عالمگیر قانون پر اعتراض کیوں نہیں کیا جاتا؟

اس لیے کہ فوج بھیڑوں کا گلہ نہیں ہوتا، وہ ایک منظم ادارہ ہوتا ہے۔ وہ اجتماعی ذمہ داریوں کا ایسا نظام ہے جو نظم و ضبط (Discipline) کی سختی کے بغیر قائم نہیں رہ سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ سول (Civil) میں جن کاموں کو بالکل معمولی سمجھ کر ان سے اعراض کیا جاتا ہے، وہی کام فوج میں جرائم قرار پاتے ہیں۔ وقت پر حجامت نہ بنوانا، اپنے بوٹ پالش نہ کرنا، ان کے تسمے نہ باندھنا، وقت پر کھانا نہ کھانا، اپنا بستر درست نہ رکھنا، سول (Civil) میں کوئی جرائم نہیں مگر یہی کام فوج میں جرائم شمار ہوتے ہیں۔

بالکل یہی معاملہ اسلامی ریاست کا ہے، وہ بھی کوئی بکریوں کا ریوڑ نہیں ہوتی کہ جس بکری کا جب جی چاہا ریوڑ سے الگ ہو گئی اور جب چاہا اس میں پھر شامل ہو گئی۔ اسلامی ریاست ایک خدائی فوج (حزب اللہ) ہے جس کے نظم و ضبط میں عام فوجی نظم و ضبط سے بڑھ

کر سختی اور پابندی ہے۔ عام فوج کے ایسے چوبیس گھنٹوں میں صرف دو دفعہ حاضری ہے، مگر اسلامی معاشرے کے مردوں کو پانچ وقت مسجد میں حاضری دینی پڑتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ایک اسلامی ریاست ارتداد کو جرم قرار دیتی اور مرتد کو سخت ترین سزا دیتی ہے تاکہ اس کا اندرونی نظم و ضبط قائم رہے۔ وہ ایک مرتد کو سزا دے کر اسی طرح اپنے لاکھوں کروڑوں مسلمانوں کے ایمان کا تحفظ کرتی ہے جس طرح کسی قاتل کو سزا دے کر پورے معاشرے کی زندگی کو تحفظ دیا جاتا ہے۔ لہذا اسلامی ریاست کے اس نظم و ضبط کی سختی پر اعتراض کرنے والوں کو پہلے اپنے ہاں کے فوجی نظم و ضبط کی سختی پر غور کر لینا چاہیے اور اپنے گریبان میں بھی جھانک لینا چاہیے۔

⑤ اس مقام پر بعض لوگ (جن میں غامدی صاحب بھی شامل ہیں) یہ اعتراض بھی کرتے ہیں کہ جب کوئی مرتد مسلح ہو کر بغاوت کرے تو صرف اسی صورت میں وہ واجب القتل ہو سکتا ہے اور اگر وہ اسلامی ریاست کے خلاف مسلح جدوجہد اور بغاوت نہ کرے تو اُسے قتل کی سزا نہیں دی جاسکتی۔

اس اعتراض کا شرعی جواب تو یہ ہے کہ جن احادیث صحیحہ کی بنیاد پر مرتد کے واجب القتل ہونے پر اجماع ہے، اُن احادیث میں یہ بات مذکور نہیں ہے کہ مرتد جب تک مسلح بغاوت نہ کرے، وہ قتل کا مستحق نہیں ہے بلکہ ان احادیث میں مرتد کے محض مرتد ہونے پر اس کے لیے قتل کی سزا کا ذکر آیا ہے۔

اور اس اعتراض کا عقلی جواب یہ ہے کہ جس طرح دنیا بھر میں کسی مفرور فوجی کو محض مفرور ہو جانے پر فوجی قانون کی زد سے موت کی سزا کا مستوجب قرار دیا جاتا ہے اور اسے یہ سزا دینے کے لیے اُس کی طرف سے مسلح بغاوت ہونا کوئی شرط نہیں، بالکل اسی طرح ایک اسلامی ریاست بھی اپنے شرعی قانون کے مطابق مرتد کو، اس کی طرف سے مسلح بغاوت کیے بغیر بھی موت کی سزا دے سکتی ہے۔

مرتد کی سزا کے بارے میں غامدی صاحب کے موقف کا جائزہ:

غامدی صاحب مرتد کے لیے قتل کی شرعی سزا کو نہیں مانتے۔ اس بارے میں اُن کا موقف یہ ہے کہ مرتد کے لیے قتل کی سزا کا حکم تو ثابت ہے مگر یہ صرف رسول اللہ ﷺ کے زمانے کے اُن مشرکین عرب کے ساتھ خاص تھا جو اسلام قبول کر لینے کے بعد ارتداد اختیار کرتے تھے، باقی اور کسی قسم کے مرتد کے لیے قتل کی شرعی سزا کا کوئی وجود نہیں۔ غامدی صاحب اپنے اس موقف کو اس طرح بیان کرتے ہیں:

”ارتداد کی سزا کا یہ مسئلہ محض ایک حدیث کا مدعا نہ سمجھنے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔

بن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔ یہ حدیث بخاری میں اس طرح نقل ہوئی ہے:

((من بدل دینہ فاقطعوا ۱)) ”جو شخص اپنا دین تبدیل کرے، اسے قتل

کردو۔“ بہرے فقہاء اسے بالعموم ایک حکم عام قرار دیتے ہیں جس کا اطلاق ان

کے نزدیک ان سب لوگوں پر ہوتا ہے جو زمانہ رسالت سے لے کر قیامت تک

اس زمین پر کہیں بھی اسلام کو چھوڑ کر کفر اختیار کریں گے۔ ان کے رائے کے

مطابق ہر وہ مسلمان جو اپنی آزادانہ مرضی سے کفر اختیار کرے گا، اسے اس

حدیث کی رو سے سزا قتل کر دیا جائے گا۔ اس معاملے میں ان کے درمیان اگر

کوئی اختلاف ہے تو بس یہ کہ قتل سے پہلے اسے توبہ کی مہلت دی جائے گی یا نہیں

اور اگر دی جائے گی تو اس کی مدت کیا ہونی چاہیے؟ فقہائے احناف البتہ،

عورت کو اس حکم سے مستثنیٰ قرار دیتے ہیں۔ ان کے علاوہ باقی تمام فقہاء اس بات

پر متفق ہیں کہ یہ مرتد کی سزا خواہ وہ عورت ہو یا مرد، اسلامی شریعت میں قتل ہے۔“

(برہان، طبع چہارم، جون 2006ء، صفحہ 139)

وہ مزید لکھتے ہیں کہ:

”لیکن فقہاء کی یہ رائے کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا یہ حکم تو

بیشک ثابت ہے مگر بہرے نزدیک یہ کوئی حکم عام نہ تھا بلکہ صرف انہی لوگوں کے

ساتھ خاص تھا، جن میں آپ کی بعثت ہوئی اور جن کے لیے قرآن مجید میں
 اَمَيِّينَ يٰ مُشْرِكِيْنَ کی اصطلاح استعمال کی گئی ہے۔“

(برہان، طبع چہارم، صفحہ 140، جون 2006ء)

پھر آگے چل کر فرماتے ہیں کہ!

”ہمارے فقہاء کی غلطی یہ ہے کہ انھوں نے قرآن و سنت کے باہمی ربط سے اس
 حدیث کا مدعا سمجھنے کے بجائے اسے عام ٹھہرا کر ہر مرتد کی سزا موت قرار دی اور
 اس طرح اسلام کے حدود و تعزیرات میں ایک ایسی سزا کا اضافہ کر دیا، جس
 کا وجود ہی اسلامی شریعت میں ثابت نہیں ہے۔“

(برہان، صفحہ 143، طبع چہارم، جون 2006ء)

ارتداد کی سزا کے بارے میں غامدی صاحب کے اس موقف کا جائزہ لیا جائے تو ان
 کے استدلال کا خلاصہ یہ ہے کہ!

1۔ فقہائے اسلام نے صحیح بخاری کی حدیث ((من بدل دینہ فاقتلوه .)) ”جو
 مسلمان اپنا دین بدل لے تو اُسے قتل کر دو۔“ کو غلطی سے ایک عام حکم سمجھا ہے، جبکہ یہ
 ایک خاص حکم ہے۔

2۔ فقہائے اسلام نے مذکورہ بالا ایک ہی حدیث کی بنا پر ہر قسم کے مرتد کے لیے قتل کی سزا
 بیان کر دی ہے۔

3۔ مذکورہ حدیث کی اصل قرآن مجید کی ایک آیت سورۃ التوبہ، 5 ہے، جس کے بعد اس
 حدیث کا حکم خاص ہو جاتا ہے۔

4۔ اسلام کے حدود و تعزیرات میں مرتد کے لیے قتل کی سزا کا کوئی وجود نہیں۔

اب غامدی صاحب کے اس موقف کا ہم تجزیہ کرتے ہیں:

کیا مذکورہ حدیث کا حکم عام نہیں؟

غامدی صاحب مذکورہ حدیث کے حکم کو عام نہیں مانتے جب کہ عربیت کا تقاضا یہ ہے کہ اسے عام مانا جائے۔ اس حدیث ((مَنْ بَدَلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ)) ”جو مسلمان اپنا دین بدل لے تو اُسے قتل کر دو۔“ میں مَنْ موصوٰرہ کا اسلوب وہی ہے جو درج ذیل حدیث کا ہے:

((مَنْ غَشَّ قَنَیْسَ مِثًّا)) (جامع ترمذی، حدیث 1315)

”جس نے دھوکہ دیا، وہ ہم میں سے نہیں۔“

اس حدیث میں بھی مَنْ (جو، جو کوئی، جس نے) موصوٰرہ آیا ہے۔ اور اس کا حکم عام ہے۔ اس سے ہر دھوکہ دینے والا شخص مراد ہے۔ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس سے دھوکہ دینے وال کوئی خاص فرد مراد ہے۔ عرب کے دھوکے باز مراد ہیں، اور عجم کے دھوکے باز مراد نہیں ہو سکتے۔

غامدی صاحب نے حدیث: ((مَنْ بَدَلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ)) میں مَنْ موصوٰرہ کو اس کے عام حکم معنوں میں لینے کی بجائے ”مشرکین عرب“ کے خاص معنوں میں لیا ہے جو کہ عربیت کے بالکل خلاف ہے اور قرآن و حدیث کا جو مفہوم بھی عربیت کے خلاف لیا جائے، وہ غلط ہے کیونکہ یہ قرآن و حدیث کی معنوی تحریف ہے جو قرآن و حدیث کے انکار کے مترادف ہے اور اس حربے سے سارے دین کو دور نبوی ﷺ تک محدود کر کے پوری شریعت اسلامیہ کا تیا پانچا کیا جاسکتا ہے اور یہ کارنامہ ہمارے زمانے کے منکرین حدیث، بالخصوص غامدی صاحب بڑی دیدہ ویری سے سرانجام دے رہے ہیں۔

چہ دلاور است دزدے کہ بکف چراغ دارد

○ البتہ اس مقام پر عربیت کی رو سے ایک سوال یہ اٹھایا جاسکتا ہے کہ کیا اس مَنْ (جو) میں کافر بھی شامل ہے تو اس سوال کے جواب کی وضاحت خود نبی ﷺ نے اپنی دوسری احادیث میں فرمادی ہے کہ اس سے مسلمان مراد ہے۔ مثال کے طور پر ایک متفق علیہ حدیث ہے، جو پیچھے گزر چکی ہے:

((عن عبد اللہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: " لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله، وأتى رسول الله إلا بإحدى ثلاث النفس بالنفس، والثيب الزاني، والمفارق لدينه التارك للجماعة.)) (صحیح بخاری، رقم 2878)

”سیدنا عبد اللہ (بن مسعود رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی مسلمان کا خون بہانا جائز نہیں جو یہ گواہی دیتا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں، سوائے تین صورتوں کے۔ ایک یہ کہ اس نے کسی کو قتل کیا ہو، دوسری یہ کہ وہ شادی شدہ زانی ہو اور تیسری یہ کہ وہ اپنا دین چھوڑ کر (مسلمانوں کی) جماعت سے الگ ہو جائے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ ہر مسلمان کے مرتد ہو جانے پر اس کے لیے قتل کی سزا ہے، قطع نظر اس سے کہ وہ مسلمان ہونے سے پہلے عرب کا مشرک تھا یا عجم کا کافر تھا۔ دونوں صورتوں میں ایک ہی سزا ہے۔

کیا مرتد کی سزا کا مبنی صرف ایک ہی حدیث ہے؟

غامدی صاحب کا کہنا ہے کہ فقہائے اسلام نے صرف صحیح بخاری کی ایک حدیث: ((مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ)) کی بنیاد پر مرتد کے لیے قتل کی سزا بیان کر دی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ غامدی صاحب کا یہ دعویٰ علمی خیانت پر مبنی ہے اور وہ یہ بات عام لوگوں کو دھوکہ دینے کے لیے فرما رہے ہیں۔ فقہائے اسلام کے اس اجماعی فیصلے کی بنیاد صرف ایک حدیث پر نہیں بلکہ متعدد احادیث صحیحہ پر ہے جن کو ہم اس مضمون کے شروع میں بیان کر چکے ہیں۔

غامدی صاحب کا یہ ”طریق واردات“ کہ کسی مسئلے پر بحث و استدلال کے لیے اس سے متعلق تمام احادیث کو پیش نظر رکھنے کی بجائے بعض حدیثوں کو لے لینا اور بعض کو چھوڑ دینا معروف دیانت دارانہ طریق بحث و استدلال نہیں ہے بلکہ یہ کام اُن کے لیے اپنے مسلمہ اصول کے بھی خلاف ہے۔ وہ خود مانتے ہیں کہ:

”چوتھی چیز یہ ہے کہ کسی حدیث کا مدعا متعین کرتے وقت اس بات کی تمام روایات پیش نظر رکھی جائیں۔ بارہا ایسا ہوتا ہے کہ آدمی حدیث کا ایک مفہوم سمجھتا ہے لیکن اسی باب کی تمام روایات کا مطالعہ کیا جائے تو وہ مفہوم بالکل دوسری صورت میں نمایاں ہو جاتا ہے۔“ (میزان، صفحہ 64-65 طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

(اصول و مبادی، صفحہ 72، طبع دوم فروری 2005ء)

مگر مرتد کی سزا کے معاملے میں اور شادی شدہ زانی کے لیے رجم یعنی سنگساری کی حد کے بارے میں غامدی صاحب نے اپنے اس اصول کا بھی خون کر دیا ہے۔ انھوں نے اس بارے میں صرف ایک ہی حدیث کی بنا پر ایک غلط رائے قائم کر لی ہے اور باقی متعلقہ روایات سے چشم پوشی کر لی ہے۔

مذکورہ حدیث کا قرآن سے ربط :

غامدی صاحب کہتے ہیں کہ فقہائے اسلام نے حدیث ((مَنْ بَدَّنْ دِيْنَهُ فَاَقْتُلُوْهُ)) ”جو مسلمان اپنا دین بدل لے، تو اسے قتل کر دو“ کو قرآن کی اصل سے متعلق نہیں کیا اور قرآن و سنت کے باہمی ربط سے اس حدیث کا مدعا اور مطلب سمجھنے کی کوشش نہیں کی جس کے نتیجے میں انھوں نے مرتد کے لیے ایک ایسی سزا (قتل) قرار دے دی جس کا اسلامی حدود و تعزیرات میں کوئی وجود نہ تھا۔ اس کے بعد انھوں نے اس حدیث کا ربط قرآن مجید کی سورۃ التوبہ کی اس آیت 5 سے جوڑا ہے، جسے ہم ان کے ترجمے کے ساتھ یہاں درج کرتے ہیں:

﴿فَاِذَا انسَلَخَ الْاَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِيْنَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَاَحْصُرُوْهُمْ وَاَقْعُدُوْا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَاِنْ تَابُوْا وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآتَوْا الزَّكٰوةَ فَخَلُّوْا سَبِيْلَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝۵﴾
(التوبہ: 5)

”پھر جب حرام مہینے گزر جائیں تو ان مشرکین کو جہاں پاؤ قتل کر دو اور اس

کے لیے ان کو پکڑو اور ان کو گھیرو اور ہر گھٹت میں ان کے لیے تاک لگاؤ،
لیکن اگر وہ کفر و شرک سے توبہ کر لیں اور نماز کا اہتمام کریں اور زکوٰۃ ادا
کرنے لگیں تو انہیں چھوڑ دو۔ بے شک اللہ مغفرت کرنے والا اور رحم
فرمانے والا ہے۔“

آخر مرتد کے بارے میں مذکورہ حدیث اور اس قرآنی آیت میں کیا ربط و اشتراک
ہو سکتا ہے؟ اسے ہر وہ شخص جان سکتا ہے جس نے زندگی میں کبھی ایک مرتبہ بھی قرآن مجید
کو کھلے ذہن کے ساتھ سمجھ کر پڑھا ہو۔ قرآن مجید کی اس آیت کو جیسا کہ اس کے مضمون
سے ظاہر ہے، مفسرین حضرات نے مشرکین کے خلاف جہاد و قتال سے متعلق قرار دیا ہے،
جب کہ مذکورہ حدیث مرتد کے بارے میں حکم بیان کرتی ہے۔ اب ارتداد کی سزا اور جہاد و
قتال کے درمیان کیا باہمی ربط ہے؟ اس عقدے کی گرہ کشائی صرف غامدی صاحب کی
عقل و منطق ہی کر سکتی ہے جو قرآن و حدیث کی عبارات میں اپنے خیالات پڑھنے کی
عادی ہو چکی ہے۔ علمی دیانت کا تقاضا تو یہ تھا کہ مرتد کے بارے میں آمدہ حدیث کو قرآن
مجید کی ان آیات سے جوڑا جاتا جن میں ارتداد اور مرتدین کا ذکر آیا ہے مگر ایسا دانستہ طور
پر نہیں کیا گیا، کیونکہ ۵

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں

قرآن مجید میں ارتداد اور مرتدین کا ذکر درج ذیل مقامات پر موجود ہے اور جن کو
مولانا اصلاحی صاحب نے بھی اپنی تفسیر ”تدبر قرآن“ میں بیان کیا ہے۔ سورۃ البقرہ کی
آیت 217 اور سورۃ المائدہ کی آیت 54۔ اپنی بات کی وضاحت کے لیے اس جگہ ہم ان
میں سے صرف ایک ہی حوالے پر اکتفا کرتے ہیں۔

﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ
أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝﴾

(البقرہ: 217)

”اور جو کوئی تم میں سے اپنے دین سے پھرے گا اور کفر کی حالت ہی میں مرے گا تو اس کے سارے اعمال دنیا اور آخرت میں ضائع ہو جائیں گے۔ ایسے لوگ دوزخی ہوں گے اور ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے۔“

قرآن مجید کا یہ مقدم اور دوسرے مذکورہ مقامات ایسے ہیں جن کو ارتداد اور مرتدین کے حوالے سے اُن احادیث سے جوڑا جاسکتا ہے جن میں مرتد کے بارے میں کوئی حکم آیا ہے اور غامدی صاحب کے استاد، مولانا اصلاحی صاحب نے بھی اپنی تفسیر ”تذکر قرآن“ میں ان قرآنی مقامات کی وضاحت میں ارتداد اور مرتدین کا ذکر کیا ہے مگر انہوں نے سورۃ التوبہ کی آیت نمبر 5 میں مرتدین کا کوئی تذکرہ نہیں کیا، جسے غامدی صاحب خواہ مخواہ مرتد سے متعلق حدیث کے ساتھ جوڑ رہے ہیں۔

کیا مرتد کے لیے قتل اسلامی سزا نہیں؟

غامدی صاحب کے موقف کا آخری نکتہ یہ ہے کہ اسلام کے حدود و تعزیرات میں مرتد کے لیے سزا کا کوئی وجود نہیں ہے۔ یہ تمام فقہائے اسلام کی مشترکہ اور متفقہ غلطی ہے کہ انہوں نے اسے اسلامی حدود و تعزیرات میں شامل کر رکھا ہے۔

ہم نے گزشتہ صفحات میں مرتد کے لیے سزائے قتل کو احادیث صحیحہ کے نصوص، تعامل صحابہؓ، ائمہ مجتہدینؒ اور تمام فقہائے اہل سنت سے اجماع سے ثابت کیا ہے۔ اس کے بعد بھی اگر کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ اسلام کے حدود و تعزیرات میں مرتد کے لیے قتل کی سزا کا کوئی وجود نہیں ہے تو وہ اسلامی شریعت، حدیث و سنت اور اجماع امت کا منکر ہے اور ایسا شخص یقیناً گمراہ ہے۔

سوال یہ ہے کہ کیا یہ سلف سے خلف تک عرب و عجم کے تمام مجتہدین اور فقہائے اسلام عربیت سے نا آشنا، قرآن و حدیث کو سمجھنے سے عاری اور شریعت کے احکام سے ناواقف تھے کہ سب نے مل کر یہ غلطی کر ڈالی کہ مرتد کے لیے سزائے قتل قرار دے دی اور اسلام میں اپنی طرف سے بدعت کے طور پر ایک ایسی شرعی حد داخل کر دی جس کا اسلامی حدود و تعزیرات میں کوئی وجود نہ تھا؟ ایسی بات کہنے کی جسارت صرف وہی شخص کر سکتا ہے جس کا دماغ درست

نہ ہو، جس کے دل میں ذرا بھی خوفِ خدا نہ ہو اور جسے آخرت کا ڈر نہ ہو۔

3۔ کیا شادی شدہ زانی کے لیے رجم (سنگساری) کی حد (سزا) نہیں؟

غامدی صاحب نے شادی شدہ زانی کے لیے رجم یعنی سنگساری کی حد کا بھی انکار کیا ہے۔ حالاں کہ یہ شرعی حد سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے۔

اس سلسلے میں غامدی صاحب اپنا موقف اس طرح بیان کرتے ہیں۔

1۔ ”کوئی زانی کنوارا ہو یا شادی شدہ، دونوں کی اصل سزا تو جلد (تازیانہ) ہی ہے۔“

(میزان، حصہ اول، صفحہ 183 طبع مئی 1985ء، لاہور)

2۔ ”تعجب ہوتا ہے کہ یہ اصحاب عقل و بصیرت آخر کس طرح فرض کر لیتے ہیں کہ قرآن میں تو لامحالہ کنوارے زانیوں ہی کی سزائیں ہوئی ہیں، رہے شادی شدہ زانی تو ان کی سزا چونکہ عقل و حکمت اور عدل و انصاف کی رو سے زیادہ ہونی چاہیے۔ اس لیے قرآن سے نہ بھی ملے تو کسی اور جگہ سے تلاش کر کے وہ ان پر نافذ کر دینی چاہیے۔“

(میزان حصہ اول، صفحہ 168، طبع مئی 1985ء)

3۔ ”لغت عرب سے واقف کوئی شخص اس بات کا تصور نہیں کر سکتا کہ ”الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي“ کے الفاظ سے محض کنوارا زانی اور کنواری زانیہ بھی مراد لیے جاسکتے ہیں۔“

(میزان حصہ اول، ص 135، طبع مئی 1985ء)

4۔ ”موت کی سزا قرآن کی رو سے قتل اور فساد فی الارض کے سوا کسی جرم میں بھی نہیں دی جاسکتی۔“

(میزان ص 283، طبع دوم، اپریل 2002ء، لاہور)

(میزان ص 611، طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

سورہ نور میں زنا کے مرتکبین کے لیے ایک متعین سزا ہمیشہ کے لیے مقرر کر دی گئی۔

5۔ ”زانی مرد ہو یا عورت، اُس کا جرم اگر ثابت ہو جائے تو اس کی پاداش میں اُسے سو کوڑے مارے جائیں گے۔“

(میزان ص 624، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

اب ہم غامدی صاحب کے اس موقف کا تفصیلی جائزہ لیں گے۔

قرآن میں جرم زنا کی سزا:

قرآن حکیم نے زنا کا ارتکاب کرنے والوں کے لیے آغاز میں یہ سزا بیان کی تھی کہ اگر چار گواہ اس امر کی شہادت دے دیں کہ انہوں نے کسی مرد اور عورت کو زنا کرتے دیکھا ہے تو ان دونوں کو مارا پیٹا جائے اور زانیہ عورت کو گھر میں قید کر دیا جائے۔ اس بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ

﴿وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ۝﴾ (النساء: 15)

”اور تمہاری عورتوں میں سے جو بدکاری کی مرتکب ہوں تو ان پر اپنے میں سے چار آدمیوں کی گواہی طلب کرو۔ اگر چار آدمی گواہی دے دیں تو ان عورتوں کو گھروں میں بند رکھو، یہاں تک کہ موت ان کا خاتمہ کر دے یا کسی موقع پر ان کے لیے اللہ تعالیٰ کوئی راستہ نکال دے۔“

جرم زنا کی مذکورہ بالا آیت 1 مجید کا ایک ابتدائی اور عارضی نوعیت کا حکم تھا جس کی طرف ”أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا“ (ان کے لیے اللہ کوئی راستہ نکال دے گا) کے الفاظ اشارہ کر رہے ہیں۔ اس کے بعد سورہ نور کی آیت 2 میں اس سلسلے کا مستقل حکم نازل ہوا

﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝﴾ (النور: 2)

”زانیہ عورت اور زانی مرد دونوں میں سے ہر ایک کو سو سو کوڑے مارو اور اللہ کے قانون کے معاملے میں قطعاً کوئی نرمی اختیار نہ کرو، اگر تم اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہو اور ضروری ہے کہ ان کو سزا دیتے وقت مسلمانوں کا ایک گروہ موجود رہے۔“

اس آیت کے نزول کے بعد سورہ نساء کے مذکورہ بالا احکام منسوخ ہو گئے۔ اب آئندہ

کے لیے جرمِ زنا کی سزا سو کوڑے مقرر ہو گئی۔

مگر آیتِ جسد کا یہ حکم درحقیقت کوئی حکمِ عام نہ تھا جسے غلطی سے غامدی صاحب نے عام حکم سمجھ رکھا ہے کہ اس میں ہر قسم کا مرتب زنا شامل ہو، کیونکہ قرآن حکیم نے زانیہ لونڈیوں (اور ان کے ساتھ غلاموں) پر اس حکم کا اطلاق نہیں کیا، بلکہ ان کی تخصیص کرتے ہوئے فرمایا:

﴿فَإِذَا أَحْصَيْنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِغَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ

مِنَ الْعَذَابِ﴾ (النساء: 25)

”جب وہ لونڈیاں قیدِ نکاح میں آجائیں اور پھر اگر وہ کوئی بدکاری کریں تو ان کے

یہ اس سزا کا نصف ہے جو ”محسنات“ (آزاد عورتوں) کے لیے مقرر ہے۔“

واضح رہے کہ یہاں پر ”العذاب“ کی جو سزا بیان ہوئی ہے یہ وہی سزا ہے۔ جسے آیت

جسد میں عَذَابُهُمَا کہہ گیا ہے، اور اس بات پر سب کا اتفاق ہے۔

اس طرح قرآن مجید نے قیدِ نکاح میں آئی ہوئی لونڈیوں (اور ان کے ساتھ غلاموں)

کے لیے ارتکابِ زنا کی صورت میں نصف سزا یعنی پچاس کوڑوں کی سزا مقرر کی ہے۔^①

اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ سورۃ النور کی آیت جسد (2) کا حکم کوئی عام حکم نہیں ہے بلکہ

اس کا حکم صرف آزاد زانیوں کے لیے خاص ہے اور جو لوگ اسے عام حکم سمجھ کر اس سے زنا کے ہر

مجرم کی سزا سو (100) کوڑے قرار دیتے ہیں ان کی رائے قرآن مجید کے خلاف ہے کیونکہ

لونڈیوں کے جرمِ زنا کی سزا پچاس کوڑے ہیں۔

پھر سنت نے ان آزاد زانیوں کی مزید وضاحت کر دی ہے کہ ان میں سے بھی صرف

غیر شادی زانی مراد ہیں۔ رہے شادی شدہ آزاد زانی تو ان کے لیے رجم یعنی سنگساری کی حد

① غامدی صاحب کی ”عسی دینت“ کا حال یہ ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب میزان (ص 481، طبع مئی 2008ء،

لاہور) میں مذکورہ آیت (النساء 25) اور ج کرتے وقت بدعتی سے اس کے بیچ کا وہ ٹکڑا غائب کر دیا ہے جس میں

لونڈیوں کے جرمِ زنا پر آدھی سزا بیان ہوئی ہے تاکہ ان کا موقف قرآن کے خلاف ثابت نہ ہو سکے۔ اس سے اندازہ کیا

جا سکتا ہے کہ یہ شخص قرآن مجید کی منافی تاویلات کے عدوہ اس کی معنوی تحریف سے بھی باز نہیں آتا۔ (مصنف)

(مقررہ سزا) ہے۔

سنت اور سزائے رجم:

اب ہم تفصیل کے ساتھ ان احادیث صحیحہ کا ذکر کریں گے جن سے واضح طور پر یہ ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شادی شدہ آزاد زانیوں پر سو کوڑوں کی بجائے رجم کی سزا نافذ کی۔ اس سسے میں ہم پہلے قول رسول اور اس کے بعد فعل رسول بیان کرتے ہیں

۱: قول رسول اللہ ﷺ!

1. ((عن عائشہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا، قالت قال رسول اللہ ﷺ، "لا یحل دم

امری مسلم یشہد ان لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ، الا

بأحدی ثلاث: رجم زنی بعد احصان فأنه یرجم ورجل خرج

محارباً باللہ ورسولہ فأنه یقتل اویصب اوینفی من الارض،

اویقتل نفساً فیقتل بہا۔)) (بو دؤد، کتاب الحدود، حدیث: 4353)

”سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد

فرمایا ”کسی مسلمان کا خون مباح نہیں اور یہ کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں مگر

تین صورتوں میں اس کا خون مباح ہو جاتا ہے۔ پہلی صورت یہ ہے کہ وہ شادی

کے بعد زنا کا ارتکاب کرے، اس جرم پر اسے سنگسار کیا جائے گا۔ دوسری صورت

یہ ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول سے بغاوت کرے تو (اس جرم کی پاداش

میں) اسے قتل کیا جائے گا یا اسے پھانسی دی جائے گی یا اسے جلا وطن کر دیا جائے

گا۔ تیسری صورت یہ ہے کہ وہ کسی دوسرے شخص کو قتل کر دے تو اس پر اسے بھی

(قصاص کے طور پر) قتل کر دیا جائے گا۔“

2. ((عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللہِ ﷺ لَا یَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ

مُسْلِمٍ یشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَانِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ، اِلَّا بِاَحَدِیْ ثَلَاثَ:

النفس بالنفس والشيب الزاني، والمارق من الدين التارك
الجماعة.)) (صحیح بخاری، کتاب الدیات، حدیث: 6878)

”سیدنا عبداللہ (ابن مسعود رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”کسی مسلمان کا خون مباح نہیں جب کہ وہ یہ گواہی دیتا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں مگر تین حالتوں میں اس کا خون مباح ہوگا۔ پہلی یہ کہ قصاص کی حالت میں، دوسری یہ کہ شادی شدہ زانی ہونے کی صورت میں اور تیسری یہ کہ دین کو چھوڑنے اور جماعت مسلمین سے الگ ہونے کی شکل میں۔“

3. ((عن ابی امامة بن سہل: قال: کنا مع عثمان وهو محصور فی الدار، وکان فی الدار مدخل من دخله سبع کلام من علی البلاط فدخله عثمان، فخرج الینا وهو متغیر لونه فقال: انهم لیتواعدوننی بالقتل انفاً قال: قلنا یکفیکہم اللہ یا امیر المؤمنین.... قال ولم یقتلوننی؟)) ((سمعت رسول اللہ ﷺ یقول: ”لا یحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث: کفر بعد اسلام او زنا بعد احصان، او قتل نفس بغير نفس، فواللہ ما زینت فی جاهلیة ولا فی اسلام قط، ولا احببت ان لی بدینی بدلاً منذ هدانی اللہ ولا قتلت نفساً، فبِمَ یقتلوننی؟“))

(سنن ابی داؤد، کتاب الدیات، حدیث: 4502)

”سیدنا ابو امامہ بن سہل کہتے ہیں کہ میں اور دوسرے لوگ سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس موجود تھے جب وہ اپنے گھر میں محصور تھے اور اس گھر کا ایک راستہ تھا جس کے اندر کھڑا آدمی گھر کی بالکونی پر کھڑے لوگوں کی بات آسانی سے سن سکتا تھا۔ سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ وہاں تشریف لائے، ان کے چہرے کا رنگ متغیر تھا، وہ باہر نکلے

اور فرمایا ”ابھی یہ لوگ مجھے قتل کر دینے کی دھمکی دے رہے تھے۔“ ہم نے عرض کیا۔ ”اے امیر المؤمنین! ان کے مقابل میں اللہ تعالیٰ آپ کے لیے کافی ہے۔“ فرمایا ”یہ لوگ یوں میرے قتل کے درپے ہیں۔“

”میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ ”کسی مسلمان کا خون حلال نہیں سوئے اس کے کہ تین صورتوں میں سے کوئی ایک صورت واقع ہو، وہ اسلام لانے کے بعد کفر اختیار کر لے، یا شادی کے بعد زنا کا ارتکاب کرے، یا کسی کو ناحق قتل کر دے۔ خدا کی قسم! میں نہ تو جہلیت میں زنا کا مرتکب ہوا اور نہ اسلام لانے کے بعد۔ دوسرے یہ کہ میں نے اپنا دین بدلنا بھی پسند نہیں کیا جب سے مجھے اللہ نے ہدایت کی توفیق دی ہے۔ تیسرے یہ کہ میں نے کسی کو ناحق قتل بھی نہیں کیا، پھر یہ لوگ مجھے کس بنا پر قتل کرنا چاہتے ہیں؟“

ان تینوں قولی احادیث کی روشنی میں یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ از روئے سنت شادی شدہ کے لیے کوزوں کی بجائے قتل بصورت رجم کی سزا مقرر ہے۔

ب: فعل رسول اللہ ﷺ!

4. ((عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال اتی رجل رسول اللہ ﷺ وهو فی المسجد فناداه فقال یا رسول اللہ ﷺ! انی زنیبت، فأعرض عہ حتی ردّد علیہ اربع مرات، فلما شہد علی نفسه اربع شہادات۔ دعاہ النبی ﷺ فقال: ”أ بک جنون؟“ قال: ”لا“ قال ”فہل احصنت؟“ قال: ”نعم“ فقال انبی ﷺ ”اذہبوا بہ (فارجموہ۔)) (صحیح بخاری، حدیث: 6815)

”سیدنا بو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ رسول اللہ ﷺ اس وقت مسجد میں تشریف فرما تھے۔ اس آدمی نے آپ ﷺ کو آواز دی اور کہا ”اے اللہ کے رسول! میں نے زنا کا

ارتکاب کیا ہے۔“ آپ ﷺ نے اس کی طرف کوئی توجہ نہ فرمائی۔ اس آدمی نے آپ کو چار مرتبہ متوجہ کرنے کی کوشش کی۔ پھر جب اس نے چار دفعہ قسم کھا کر اپنے جرم کا اقرار کر لیا تو نبی ﷺ نے اسے بلا کر پوچھا: ”کیا تو پاگل ہے؟ وہ بولا: ”نہیں۔“ آپ نے پوچھا: ”کیا تو شادی شدہ ہے؟ وہ بولا: ”جی ہاں۔“ اس کے بعد نبی ﷺ نے حکم دیا ”لوگو! اسے لے جا کر سنگسار کر دو۔“

5. ((عن جابر بن عبد الله الانصاري أن رجلا من اسلم اتى رسول الله ﷺ فحدثه انه قد زنى، فشهد على نفسه اربع شهادات، فامر به رسول الله ﷺ فرجم و كان قد أحصن.))

(صحیح بخاری، حدیث: 6814)

”حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ قبیلہ اسلم کا ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ اس نے زنا کا ارتکاب کیا ہے۔ پھر اس نے چار دفعہ قسم کھاتے ہوئے اپنے جرم کا اعتراف کیا۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے اسے رجم کئے جانے کا حکم دیا اور پھر اسے رجم کیا گیا اور وہ شخص شادی شدہ تھا۔“

6. ((عن ابی هريرة انه قال اتى رجل من المسلمين رسول الله ﷺ وهو فى المسجد فناداه فقال يا رسول الله! انى زنى فاعرض عنه فتنحى تلقاء وجهه، فقال له يا رسول الله! انى زنى فاعرض عنه حتى ثنى ذلك عليه اربع مرات. فلما شهد على نفسه اربع شهادات دعا رسول الله ﷺ فقال: أ بك جنون؟ قال: ”لا“ قال: فهل أحصنت؟ قال: نعم، فقال رسول الله ﷺ: اذهبوا به فارجموه.)) (صحیح مسلم، حدیث: 4420)

”سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مسلمان رسول اللہ ﷺ کے پاس

آیا۔ آپ اس وقت مسجد میں تھے۔ اس شخص نے آواز دی اور کہا: اے اللہ کے رسول! میں زنا کا مرتکب ہوا ہوں۔“ رسول اللہ ﷺ نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا۔ اس نے دوبارہ کہا ”اے اللہ کے رسول! میں زنا کا مرتکب ہوا ہوں۔“ آپ پھر بھی متوجہ نہ ہوئے یہاں تک کہ اس نے چار دفعہ اپنی بات دہرائی۔ پھر جب اس نے چار مرتبہ قسم کھا کر اپنے جرم کا اقرار کیا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے بلا کر پوچھا۔ ”تو پاگل تو نہیں؟“ بولا: ”نہیں“ پھر آپ ﷺ نے پوچھا: ”کیا تو شادی شدہ ہے؟“ وہ بولا: ”جی ہاں“ (میں شادی شدہ ہوں) اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ اسے لے جا کر سنگسار کر دو۔“

7. ((عن ابی ہریرۃ و زید ابن خالد الجہنی انہما قالا ان رجلا من الاعراب اتی رسول اللہ ﷺ فقال انشدک اللہ الا قضیت لی بکتاب اللہ، فقال الخصم الآخر وهو افقه منه، نعم، فاقض بیننا بکتاب اللہ وائذن لی۔ فقال رسول اللہ ﷺ قل! قال ان ابنی کان عسیفا علی هذا فزنی بامراتہ وانی اخبرت ان علی ابنی الرجم، فافتدیت منه بمائة شاة ووليدة، فسالت اهل العجم فاخبرونی انہا علی ابنی جلد مائة وتغریب عام وان علی امرءة هذا الرجم، فقال رسول اللہ ﷺ والذي نفسی بیدہ لا قضین بینکما بکتاب اللہ، الوليدة والغنم رد وعلی ابنک جلد مائة وتغریب عام، واغدُ یا أنیس الی امرءة هذا، فان اعترفت، فارجمہا قال فغدا علیہا فاعترفت فامر بہا رسول اللہ ﷺ فرجمت.))

(صحیح مسلم، کتاب الحدود، حدیث: 4435)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور زید بن خالد جہنی دونوں روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک اعرابی آیا اور آ کر کہنے لگا اے اللہ کے رسول! میں

آپ کو خدا کی قسم کھا کر کہتے ہوں کہ آپ خدا کی کتاب کے مطابق میرا فیصلہ فرما دیں، اور دوسرا شخص جو پہلے سے زیادہ سمجھ دار تھا کہنے لگا: ”مجھے اجازت دیجئے کہ میں اصل واقعہ بیان کروں۔“ آپ نے فرمایا: ”بیان کرو۔“ وہ بولا: ”میرا لڑکا اس شخص کے ہاں مزدور تھا اور وہ اس کی بیوی سے زنا کا مرتکب ہوا۔ مجھے بتایا گیا کہ میرے لڑکے پر رجم کی سزا واجب ہے تو میں نے اس کے فدیے کے طور پر اس آدمی کو ایک سو بکریاں اور ایک لونڈی دی ہے، پھر جب میں نے اہل عجم لوگوں سے مسئلہ دریافت کیا تو انہوں نے بتایا کہ میرے لڑکے پر سو کوڑوں کی سزا واجب ہے اور اس کے ساتھ ایک سال کی جلا وطنی اور عورت پر رجم کی سزا واجب ہے۔“ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، میں تمہارے درمیان کتاب الہی کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ لونڈیاں اور بکریاں واپس کر دی جائیں۔ تمہارے لڑکے پر سو کوڑوں کی سزا واجب ہے اور ایک سال کے لیے جلا وطنی اور اسے انیس ایک انصاری صحابی کا نام ہے [اس عورت کے ہاں جاؤ اگر وہ اپنے جرم کا اعتراف کر لے تو اسے رجم کر دینا، پھر جب وہ (صحابی) اس عورت کے ہاں گئے تو اس نے اعتراف جرم کر لیا اور پھر رسول اللہ ﷺ کے حکم سے اسے رجم کیا گیا۔“

8۔ ((عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ ان رجلاً من اسلم جاء الى رسول

اللہ ﷺ فاعترف بالزنا فاعرض عنه، ثم اعترف عنه، حتى شهد على نفسه اربع شهادات، فقال له النبي ﷺ: ”أبث جنون؟“ قال:

”لا“ قال: ”احصنت؟“ قال: ”نعم“ قال: فأمر به النبي ﷺ

فرجم في البصل، فبما اذلقته الحجارة، فر فادرث، فرجم حتى

(سنن ابی داؤد، کتاب الحدود، حدیث: 4430)

”سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قبیلہ اسلم کا ایک آدمی رسول

اللہ ﷺ کے پاس آیا اور اس نے آپ کے سامنے جرمِ زنا کا اعتراف کیا، آپ ﷺ نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا، اس نے پھر اقرار کیا، اور جب چار دفعہ قسم کھا چکا تو رسول اللہ ﷺ نے اس سے پوچھا ”کیا تو پاگل ہے؟“ اس نے جواب دیا: ”نہیں“ آپ نے پوچھا ”کیا تو شادی شدہ ہے؟“ وہ بولا ”جی ہاں“ پھر نبی ﷺ نے اسے رجم کرنے کا حکم دیا۔ لوگ اسے عید گاہ کی طرف لے گئے اور رجم کرنے لگے۔ جب اس پر پتھر پڑے تو وہ بھاگ کھڑا ہوا۔ لوگوں نے تعجب کر کے اسے پھر جا لیا اور سنگسار کر دیا یہاں تک کہ وہ مر گیا۔“

ن تمام فعلی احادیث کی روشنی میں یہ امر بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ سنت نے شادی شدہ زانی کے لیے رجم کی سزا مقرر کی ہے اور رسول اللہ ﷺ نے مقدماتِ زنا میں ملزم کے عاقل ہونے کے ساتھ ان کی حالت احسان (شادی شدہ ہونے) کو بھی منجملہ ان شرائط کے پیش نظر رکھا ہے جن کی تحقیق کے بعد آپ نے حدِ رجم کا نفاذ فرمایا ہے۔ دورِ رسالت کے درجن بھر مقدماتِ زنا میں سے کسی ایک مقدمہٴ زنا کی روداد میں بھی یہ بات نہیں ملتی کہ:

1۔ آپ ﷺ نے ملزم کی ”غندہ گردی بد معاشی یا ادباشی“ کا اثبات فرمانے کے بعد اس پر رجم کی سزا نافذ کی ہو۔

2۔ نہ ایسی کوئی حدیث ملتی ہے جس میں آپ نے کسی کنوارے زانی کو اس کے ”غندہ، بد معاش یا ادباش“ ہونے کی بنا پر رجم کی سزا دی ہو۔

3۔ کوئی ایک حدیث بھی اس بات کے ثبوت میں پیش نہیں کی جاسکتی جس میں رسول

اللہ ﷺ نے کسی شادی شدہ زانی کو رجم کی بجائے صرف سو کوڑوں کی سزا دی ہو۔

میں غامدی صاحب کو چیلنج کرتا ہوں کہ وہ ان میں سے کسی ایک کے حق میں کوئی حدیث

پیش کر دیں جس سے ان کے موقف کی تائید ہوتی ہو۔ لہذا یہ امر واضح ہو جاتا ہے کہ

شادی شدہ زانی کے لیے رجم کی سزا سنت کی نص سے ثابت ہے۔

اجماع امت اور سزائے رجم:

اس بات پر تمام اہل علم، مفسرین اور فقہائے اسلام کا اجماع ہے کہ سنت کی رو سے ہر شادی شدہ زانی پر حد رجم واجب ہے اور قرآن مجید میں زنا کے جرم پر جو سو (100) کوڑوں کی سزا بیان ہوئی ہے وہ غیر شادی شدہ زانیوں کے لیے سزا ہے۔

1۔ ائمہ مجتہدین کی متفقہ رائے

کتاب الفقہ علی مذاہب الاربعہ میں ائمہ اربعہ کی متفقہ رائے اس بارے میں یہ بیان ہوئی ہے۔

((اتفق الاثمة علی ان من کملت فیہ شروط الاحصان ثم زنا بامرأة قد کملت فیہا شروط الاحصان بان کانت حرة بالغة عاقلة مدخولا بها فی نکاح صحیح وہی مسیئة۔ فہما زانیان محصنان یجب علی کل واحد منها الرجم حتی یموت))

(کتاب فقہ علی مذاہب الاربعہ زعبد الرحمن جزیری، جلد پنجم، کتاب الحدود)

”ائمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ جس شخص میں احصان کی سب شرطیں پائی جائیں اور پھر وہ کسی ایسی عورت سے زنا کا مرتکب ہو جس میں بھی احصان کی تمام شرائط موجود ہوں یعنی وہ آزاد بالغہ قندہ ہو اور نکاح صحیح کے بعد مدخولہ ہو چکی ہو اور مسلمان بھی ہو۔ تو ایسے شادی شدہ زانی اور شادی شدہ زانیہ میں سے ہر ایک کو رجم کرنا واجب ہے۔“

2۔ ہدایۃ المجتہد میں ہے کہ:

((فلأن الثیب الاحرار المحصنون فان المسلمین اجمعوا علی ان حدھم الرجم)) (سرخس، ہدایۃ المجتہد ج 2، ص 426)

”رہے آزاد شادی شدہ زانی تو اس بارے میں مسلمانوں کا اجماع ہے کہ ان کے لیے رجم کی حد واجب ہے۔“

3۔ مشہور محدث و فقیہ امام نووی رحمہ اللہ شرح صحیح مسلم میں لکھتے ہیں:

((اجمع العلماء وجوب جلد الزانی البکر مائة و رجم المحصن وهو الثيب.))

”علمائے امت کا اس پر اجماع ہے کہ کنوارے زانی پر سو کوڑے اور شادی شدہ زانی پر حد رجم واجب ہے۔“ (شرح صحیح مسلم، نووی، جلد دوم)

4۔ اسلامی فقہ کی مشہور و معتبر کتاب ’الفقہ الاسلامی وادلتہ‘ میں الدکتور وہبہ زہلی لکھتے ہیں:

((اتفق العلماء على أن حد الزاني المحصن هو الرجم . بدليل ما ثبت في السنة المتواترة واجماع الامة، والمعقول.))

(الفقہ الاسلامی وادلتہ، ج 6، ص 40)

”علمائے اسلام کا اس پر اتفاق ہے کہ شادی شدہ زانی کے لیے رجم یعنی سنگساری کی حد ہے جو سنت متواترہ، اجماع امت اور عقل و حکمت سے ثابت ہے۔“

5۔ امت کے اجماعی مسائل کی مشہور کتاب ”موسوعة الاجماع في الفقه الاسلامی“ میں ہے کہ

((ان المسلمين اجمعوا على أن الزاني المحصن، اذا زنى عامداً، عالماً، مختاراً، فحدّه الرّجم حتى يموت. وقد اتفقوا على أن الاحصان شرط للرجم.))

(موسوعة الاجماع في الفقه الاسلامی، ج 1، ص 322 طبع دمشق)

”مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ جب کوئی شادی شدہ شخص جان بوجھ کر دانستہ اپنی مرضی سے زنا کرے تو اس کی حد (سزا) رجم یعنی سنگساری ہے یہاں تک کہ وہ مر جائے۔“

بائیکل کا حوالہ:

زنا چونکہ کئی جرائم کا مجموعہ بلکہ ام الجرائم ہے۔ اس لیے تمام الہامی مذاہب میں زنا کو گناہ اور جرم قرار دیا گیا ہے اور اس کے لیے سزا مقرر کی گئی ہے۔ چنانچہ بائیکل میں زنا (Adultery) کی سزا قتل بیان ہوئی ہے کہ:

”اگر کوئی مرد کسی شوہر والی عورت سے زنا کرتا پکڑا جائے تو وہ دونوں مار ڈالے جائیں۔“
(.تشۃ 22:22)

مولانا شبلی نعمانی کی رائے:

احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بن بیا ہے کے سوڈرے اور بیاہوں کے لیے رجم کا حکم ہے۔
(سیرت النبی، جلد دوم، ص 84۔ طبع 2001ء مکتبہ مدنیہ لاہور)

ایک عقلی دلیل:

عقل و حکمت اور عدل و انصاف کی رُو سے دیکھا جائے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ جرم زنا کی سزا کے بارے میں اسلام کا منشا کیا ہے؟ اسلامی شریعت نے ایک ایسے شخص کے ارتکاب زنا میں کہ جس کو اپنی فطری جنسی خواہش پوری کرنے کا کوئی جائز ذریعہ حاصل نہیں ہو سکا اور ایک ایسے شخص کے ارتکاب زنا میں کہ جس کو اس کی فطری صنفی خواہش پوری کرنے کا ایک جائز ذریعہ میسر آچکا ہے بہر حال فرق کیا ہے اور دونوں کی حالتوں کے اختلاف کی بنا پر ان کے لیے الگ الگ سزائیں مقرر کی ہیں۔

فرض کیجئے دو عورتیں زنا کی مرتکب ہوتی ہیں۔ ایک کنواری اور دوسری شادی شدہ عورت ہے۔ پہلی عورت اپنی جنسی خواہش کے بیجان میں تسکین کا کوئی جائز راستہ نہیں پاتی اور زنا کا ارتکاب کرتی ہے۔ دوسری عورت ایک شوہر کی بیوی ہے۔ اگر اس کا شوہر اس کے لیے وجہ تسکین نہیں بنتا تو وہ عورت اس سے خلع لے کر کسی اور مرد سے نکاح بھی کر سکتی ہے۔ لیکن اگر وہ ایک خاوند کی بیوی ہوتے ہوئے مرتکب زنا ہوتی ہے تو اس کا یہ فعل اس کے شوہر کی حق

تلفی، اس سے بدترین خیانت اور پرلے درجے کی بے وفائی ہے۔ اس نے اپنے خاوند سے باندھے ہوئے اس معاہدے کا سرعنوان مٹا ڈالا ہے جس معاہدے کو قرآن مجید نے ”میثاقِ غلیظ“ یعنی پختہ معاہدے سے تعبیر کیا ہے۔ کیا ان دونوں عورتوں کا مقدمہ ایک جیسا ہے؟ نہیں! ہماری عقل ان کو دو مختلف مقدمے قرار دیتی ہے کیا ان دونوں عورتوں کا جرم زنا ایک ہی درجے کا ہے؟ نہیں! ہماری بصیرت کہتی ہے کہ دونوں کا جرم یکساں درجے کا نہیں ہے بلکہ الگ الگ درجے کا ہے۔ پھر اگر ایسا ہے تو کیا، ان دونوں کو ایک جیسی سزا ملنی چاہئے؟ ہرگز نہیں! عدل و انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ چونکہ کنواری عورتوں کا جرم نسبتاً کم ہے اور شادی شدہ عورت کا نسبتاً زیادہ، لہذا سزائیں بھی یہ فرق ملحوظ رکھنا چاہئے۔ کیا ایک فطری اور عقلی شریعت کے لیے یہ امر ضروری نہیں کہ وہ پہلی مجرمہ کو نسبتاً کم اور دوسری مجرمہ کو نسبتاً زیادہ سزا دے؟

اسی حکمت کے پیش نظر اسلامی قانون میں غیر شادی شدہ زانی اور غیر شادی شدہ زانیہ کے لیے تو سو سو کوڑوں کی سزا مقرر کی گئی ہے مگر شادی شدہ زانی اور شادی شدہ زانیہ کے لیے رجم کی حد رکھی گئی ہے۔ دو مختلف صورتوں کو یکساں حیثیت دے کر ان کے لیے ایک ہی سزا تجویز کرنا کسی طور پر بھی عقل و حکمت اور عدل و انصاف کے قرین قیاس نہیں ہے اور جو لوگ شریعت کے تمام تراحمات کو عقل و حکمت پر مبنی قرار دیتے ہیں ان کے لیے تو اس سے انکار کے لیے قطعاً کوئی گنجائش نہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اسلامی قانون میں شادی شدہ زانی کے لیے رجم یعنی سنگساری کی حد مقرر ہے اور اس سزا کی تائید میں قرآن مجید کے قرائن و شواہد ملتے ہیں، اس کے ثبوت میں سنت نبویہ کے نصوص موجود ہیں، اس کی حمایت میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا تعامل شامل ہیں، اس پر ائمہ مجتہدین متفق ہیں، اس کے بارے میں امت کے فقہاء، محدثین اور مفسرین کے درمیان اتفاق رائے پایا جاتا ہے اور اس پر قرن اول سے لے کر آج تک امت کا عملی تواتر اور اجماع ہے۔ لہذا ایسے منصوص، متواتر اور اجماعی معاملے میں اختلاف رائے کی قطعاً کوئی گنجائش باقی نہیں ہے۔ ایسا اختلاف رائے گمراہی اور ضلالت کے سوا کچھ نہیں اور یہ محض انکار

حدیث کا شاخسانہ ہے۔

4۔ چوری کے جرم پر حد

چوری کے جرم اور اس کی سزا کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ

اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝﴾ (المائدہ: 38)

”اور چور مرد ہو یا عورت ہو، دونوں کے ہاتھ کاٹ دو۔ یہی ان کی کمائی کا بدلہ

ہے اور اللہ کی طرف سے عبرتناک سزا بھی۔ اور اللہ غالب حکمت والا ہے۔“

لیکن قرآن مجید کے اس حکم کے باوجود غامی صاحب ایک تو چوری کے کم سے کم

نصاب کو نہیں مانتے، دوسرے وہ چور کا دایاں ہاتھ کاٹنے کی سزا کو سنت سے اخذ کرنے کی

بجائے اپنے اجتہاد سے قرآن کے اندر سے برآمد کرتے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ

”قطع ید ہاتھ کاٹ دینے کی یہ سزا چور مرد اور چور عورت کے لیے ہے۔ قرآن

نے اس کے لیے ’سارق‘ اور ’سارقہ‘ کے الفاظ استعمال کیے ہیں۔ عربی زبان

کے اسالیب بلاغت سے واقف ہر شخص جانتا ہے کہ یہ صفت کے صیغے ہیں جو

وقوع فعل میں اہتمام پر دلالت کرتے ہیں۔ لہذا ان کا اطلاق فعل سرقت کی کسی

ایسی ہی نوعیت پر کیا جاسکتا ہے جس کے ارتکاب کو چوری اور جس کے مرتکب کو

چور قرار دیا جاسکے۔“

قطع ید کی یہ سزا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللّٰهِ ہے۔ لہذا مجرم کو دوسروں کے

لیے عبرت بنادینے میں عمل اور پاداش عمل کی مناسبت جس طرح یہ تقاضا کرتی ہے کہ اس کا

ہاتھ کاٹ دیا جائے، اسی طرح یہ تقاضا بھی کرتی ہے کہ اس کا دایاں ہاتھ ہی کاٹا جائے، اس

لیے کہ انسانوں میں آلہ کسب کی حیثیت اگر غور کیجئے تو اصلاً اسی کو حاصل ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کا موقف یہ ہے کہ

1۔ 'سارق' اور 'سارقہ' صفت کے ایسے صیغے ہیں جو وقوع فعل میں اہتمام پر دلالت کرتے ہیں۔

2۔ یہ عمل اور پاداش عمل کی مناسبت کا تقاضا ہے کہ چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے اور اس کا مزید تقاضا یہ ہے کہ چور کا دایاں ہاتھ ہی کاٹا جائے۔

اب ہم غامدی صاحب کے اس موقف کا ترتیب وار علمی جائزہ میں گئے۔

1۔ غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بالکل بے اصل اور بے بنیاد ہے کہ 'سارق' اور 'سارقہ' صفت کے ایسے صیغے ہیں جو وقوع فعل میں اہتمام پر دلالت کرتے ہیں۔ لغت کے مشہور امام (جسے غامدی صاحب بھی امام اللغۃ لکھتے ہیں) علامہ زنجیری نے اپنی تفسیر 'الکشاف' میں 'وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ' کے یہ معنی لکھے ہیں۔

وَالَّذِي سَرَقَ وَالَّتِي سَرَقَتْ، یعنی جو مرد چوری کرے اور جو عورت چوری کرے۔ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ علامہ زنجیری کے نزدیک 'سارق' اور 'سارقہ' صفت کے ایسے صیغے نہیں ہیں جو وقوع فعل میں اہتمام پر دلالت کرتے ہیں۔ بلکہ وہ ان الفاظ سے صرف وقوع فعل مراد لیتے ہیں کہ "جو مرد چوری کرے اور جو عورت چوری کرے۔"

حقیقت یہ ہے کہ قرآن مجید نے مطلق حکم دیا ہے کہ چور مرد اور چور عورت کے ہاتھ کاٹ دو مگر اس میں یہ مذکور نہیں ہے کہ کتنی مالیت کی چوری پر حد جاری ہوگی۔ صحیح حدیث میں چوری کا نصاب ایک ڈھال کی قیمت ہے۔ چوری کی گئی چیز کی مالیت اگر اس کے برابر ہوگی تو اس پر ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اسی پر قریب قریب تمام فقہائے اسلام کا اتفاق ہے۔ لیکن چونکہ غامدی صاحب نہ تو حدیث کو دین کا حصہ مانتے ہیں اور نہ حدیث کے ذریعے قرآن کے کسی مطلق حکم کی تحدید کو تسلیم کرتے ہیں اور نہ حدیث سے ثابت شدہ کسی حکم کو شرعی حکم قرار دیتے ہیں اس لیے وہ خود عقل کل بن کر چوری کی تعریف کرتے اور اس کا نصاب مقرر کرتے ہیں۔

2۔ غامدی صاحب کا دوسرا دعویٰ یہ ہے کہ عمل اور پاداش عمل کی مناسبت کا پہلا تقاضا یہ

ہے کہ چور کا ہاتھ ہی کاٹا جائے اور دوسرا تقاضا یہ ہے کہ اس کا دایاں ہاتھ ہی کاٹا جائے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ یہ عمل اور پاداش عمل کی مناسبت کا تقاضا اور فلسفہ نہیں ہے بلکہ فقط اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ چور کا ہاتھ کاٹا جائے۔ اللہ تعالیٰ چاہتا تو چور کے لیے سزائے قتل کا حکم بھی دے سکتا تھا اور وہ بھی عمل اور پاداش عمل کی مناسبت ہو سکتی تھی۔

رہی یہ بات کہ چور کا دایاں ہاتھ کاٹا جائے تو یہ بھی عمل اور پاداش عمل کی مناسبت کا تقاضا اور فلسفہ نہیں ہے بلکہ یہ حدیث و سنت سے ایک ثابت شدہ حکم ہے اور اسی پر اجماع امت ہے کہ چور کا دایاں ہاتھ کاٹا جائے اور وہ دوبارہ چوری کرے تو اس کا بایاں پاؤں کاٹ ڈالا جائے۔

سوال یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بائیں ہاتھ سے چوری کرے تو کیا غامدی شریعت کے فلسفہ قانون کے مطابق اس کا بایاں ہاتھ کاٹا جائے گا کیونکہ آلہ کسب یہی تھا؟ آخر میں غامدی صاحب کی خدمت میں گزارش ہے کہ وہ دوسروں کو عربی زبان کے اسالیب بلاغت سمجھانے سے پہلے خود عربی زبان میں واحد، ثنیہ اور جمع ہی کا فرق سیکھ لیں۔ قرآن مجید میں چور مرد اور چور عورت کے بارے میں یہ الفاظ نہیں آئے ہیں کہ 'فَاقْطَعُوْا يَدَيْهِمَا' (پس تم ان دونوں کے دو ہاتھ کاٹ دو) بلکہ قرآن مجید میں 'فَاقْطَعُوْا اَيْدِيَهُمَا' کے الفاظ آئے ہیں جن کا اصل ترجمہ یہ ہوگا کہ 'پس تم ان دونوں کے سارے ہاتھ کاٹ دو۔' کیونکہ 'اَيْدِي' جمع ہے 'یَد' (ہاتھ) کی اور جمع کا اطلاق عربی زبان میں کم سے کم تین کے عدد پر ہوتا ہے دو کے عدد پر نہیں ہوتا۔ تو کیا غامدی صاحب، جو حدیث کے بغیر قرآن کی تفسیر محض لغت سے اور الفاظ کے صرف معروف معنی لینے کے قائل ہیں، کبھی یہ فتویٰ دینے کی جسارت کر سکتے ہیں کہ اسلام میں قرآن کی رو سے چوری کی سزا یہ ہے کہ چور کے دونوں ہاتھ کاٹ دیئے جائیں؟ کیونکہ قرآن مجید کے صریح حکم کا تقاضا یہی ہے۔

5۔ اسلام میں سزائے موت کا قانون

اسلامی شریعت میں کئی جرائم مثلاً قتل، ڈاکہ (حراہ) ارتداد، شادی شدہ شخص کے زنا

کرنے، جادو کرنے اور توہینِ رسالت وغیرہ پر موت کی سزا کا قانون موجود ہے مگر غامدی صاحب کا یہ دعویٰ ہے کہ "قتل اور فساد فی الارض کے سوا کسی جرم میں موت کی سزا نہیں دی جا سکتی۔ گویا ان کے نزدیک صرف دو ہی ایسے جرائم ہیں جن پر اسلام میں موت کی سزا دینا جائز ہے۔ ان کے علاوہ اگر کسی اور جرم میں موت کی سزا دی جائے گی تو وہ نہ صرف غیر اسلامی ہوگی بلکہ ایسی سزا دینے والا آخرت میں ہمیشہ کے لیے جہنم میں رہے گا۔

اپنے اس موقف کے بارے میں غامدی صاحب اپنی کتاب 'میزان' میں "حدود و تعزیرات" کے عنوان سے لکھتے ہیں کہ:

"موت کی سزا قرآن کی رو سے قتل اور فساد فی الارض کے سوا کسی جرم میں نہیں دی جا سکتی۔ اللہ تعالیٰ نے پوری صراحت کے ساتھ فرمایا ہے کہ بنی اسرائیل کو شریعت دی گئی تو اسی وقت لکھ دیا گیا تھا کہ ان دو جرائم کو چھوڑ کر، فرد ہو یا حکومت، یہ حق بھی حاصل نہیں ہے کہ وہ کسی شخص کی جان کے درپے ہو اور اسے قتل کر ڈالے۔ مائدہ میں ہے:

﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾
(المائدة: 32)

"جس نے کسی کو قتل کیا، اس کے بغیر کہ اس نے کسی کو قتل کیا ہو یا زمین میں فساد برپا کیا ہو تو اس نے گویا سب انسانوں کو قتل کیا۔"

(میزان، ص 611، طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

ایک اور مقام پر انسانی جان کی حرمت کے بارے میں لکھتے ہیں:

"پانچواں حکم یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کو قتل نہ کرے۔ مذہب و اخلاق کی رو سے انسانی جان کو جو حرمت ہمیشہ سے حاصل رہی ہے، یہ سب کا بیان ہے۔ قرآن نے بتایا ہے کہ اس کے بارے میں یہی تاکید اس سے پہلے بنی اسرائیل کو کی گئی تھی اور اللہ تعالیٰ نے یہ بات ان پر لکھ دی تھی کہ ایک انسان کا قتل درحقیقت

پوری انسانیت کا قتل ہے۔ تامود میں یہ فرمان کم و بیش انہی الفاظ میں آج بھی موجود ہے۔ سورہ باندہ میں قرآن نے اسی کا حوالہ دیا ہے

مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴿٣٢﴾

(سائدہ: 32)

”اسی سبب سے ہم نے بنی اسرائیل پر لکھ دیا کہ جس نے کسی انسان کو خون کے بدلے یا زمین میں فساد پھیلانے کے سوا کسی اور وجہ سے قتل کیا، اس نے گویا تمام انسانوں کو قتل کر دیا اور جس نے کسی انسان کو بچایا، اس نے گویا تمام انسانوں کو بچا لیا۔“

اس فرمان سے واضح ہے کہ کسی انسان کی جان دو ہی صورتوں میں لی جاسکتی ہے۔ ایک یہ کہ وہ کسی کو قتل کر دے، دوسری یہ کہ نظم اجتماعی سے سرکشی کر کے وہ دوسروں کی جان و مال اور آبرو کے درپے ہو جائے۔ زمین میں فساد پھیلانے کی تعبیر یہاں اسی مفہوم کے لیے اختیار کی گئی ہے۔ اس کے سوا ہر قتل ایک ناحق قتل ہے جس کی سزا قرآن کی رو سے ابدی جہنم ہے۔“

(میزان، ص 228، طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کی رائے میں:

- 1۔ اسلام میں قتل اور فساد فی الارض کے سوا کسی جرم میں موت کی سزا نہیں دی جاسکتی۔
- 2۔ فساد فی الارض سے مراد نظم اجتماعی سے سرکشی کر کے دوسروں کی جان و مال اور آبرو کے درپے ہونا۔
- 3۔ قتل اور فساد فی الارض کے سوا کسی اور جرم پر کسی کی جان لینا ایسا ناحق قتل ہے جس کی سزا جہنم ہے۔

اب ہم ان امور کا تفصیلی جائزہ لیں گے:

1۔ کیا اسلام میں قتل اور فساد فی الارض کے سوا کسی اور جرم میں موت کی سزا نہیں دی جاسکتی؟

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ ہے کہ اسلام میں قتل اور فساد فی الارض کے سوا کسی جرم میں موت کی سزا نہیں دی جاسکتی۔

ہم کہتے ہیں کہ اسلام میں قتل اور فساد فی الارض کے علاوہ کئی اور جرائم مثلاً زنا، ارتداد اور کسی شادی شدہ شخص سے جرم زنا پر بھی موت کی سزا دی جاسکتی ہے اور سی پر امت مسلمہ کا اتفاق اور اجماع ہے۔

کیا امت مسلمہ بنی اسرائیل کی شریعت کی پابند ہے؟

غامدی صاحب نے اپنے موقف کے حق میں پہلے تو بنی اسرائیل کی شریعت کو امت مسلمہ پر دگو کر دیا ہے جب کہ ہر امت کو الگ الگ شریعت دی گئی تھی اور کوئی امت کسی دوسری امت کی شریعت کی پابند نہ تھی۔ امت مسلمہ کو آخر میں کامل اور عالمگیر شریعت دی گئی ہے اور وہ بنی اسرائیل کی ناممکن و محدود شریعت کی ہرگز پابند نہیں رہی کیونکہ توریت منسوخ ہو چکی ہے اور اس کا نسخہ قرآن مجید موجود ہے۔

غامدی صاحب کے استاذ مولانا امین اصلاحی بھی اس حقیقت کو مانتے ہیں کہ تمام نبیوں اور ان کی امتوں کے لیے دین ایک ہی تھا مگر سب کی شریعت الگ الگ تھی۔ چنانچہ وہ اپنی تفسیر تدر قرآن کے ایک مقام پر ”مختلف امتوں کی شریعت کے اختلاف کی حکمت“ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں کہ:

”جہاں تک دین کے حقائق کا تعلق ہے، وہ ہمیشہ سے غیر متغیر ہیں اور غیر متغیر ہی

رہیں گے لیکن شریعت کے خواہر و رسوم ہر امت کے لیے اللہ تعالیٰ نے الگ الگ

مقرر فرمائے تاکہ یہ چیز امتوں کے امتحان کا ذریعہ بنے۔“

ہذا بنی اسرائیل کی شریعت سے امت مسلمہ کے لیے اسلامی شریعت کشید نہیں کی جاسکتی۔

2۔ پوری آیت نہ لکھنا:

غامدی صاحب نے پہلے حوالے میں متعلقہ پوری آیت نہیں لکھی تاکہ وہ اپنے قارئین کو مغالطہ اور فریب دے سکے جس جب کہ پوری آیت یہ ہے:

﴿مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا
بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَدَ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ
أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا
بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَٰلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ٤٠﴾

(المائدة: 32)

”اسی سبب سے ہم نے بنی اسرائیل کے لیے لکھ دیا کہ جس نے کسی کو بغیر قصاص کے یا بغیر زمین میں فساد پھیلانے کی سزا کے قتل کر دیا تو گویا اس نے تمام انسانوں کو قتل کر ڈالا، اور جس نے کسی ایک شخص کی جان بچائی، اس نے گویا سارے انسانوں کی جان بچائی۔ اور یہ واقعہ ہے کہ ہمارے بھیجے ہوئے پیغمبر واضح احکام لے کر ان کے پاس آئے مگر اس کے باوجود ان میں سے اکثر لوگ زمین میں زیادتیاں کرتے رہے۔“

یہ اصل آیت ہے جس کا من پسند ٹکڑا الگ کر کے غامدی صاحب نے اس سے یہ مفہوم نکالا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پوری صراحت کے ساتھ فرما دیا ہے کہ دو جرائم قتل اور فساد فی الارض کو چھوڑ کر موت کی سزا نہیں ہے۔

گویا اس مقام پر غامدی صاحب نے اسی طرح قرآن کی معنوی تحریف کی ہے جیسے کوئی شخص قرآن مجید کی سورۃ النساء آیت 43 کی درج ذیل عبارت:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَرَىٰ ۖ

(النساء: 43)

”اے ایمان والو! نماز کے قریب نہ جاؤ جب کہ تم نشے کی حالت میں ہو۔“

میں سے اس کے آخری الفاظ ”وَأَنْتُمْ سُكَرَى“ (جب کہ تم نشے کی حالت میں ہو) حذف کر کے اس سے یہ مطلب نکالے کہ قرآن مجید مسلمانوں کو نماز کے قریب جانے سے روکتا ہے۔

ظاہر ہے ایسی جسارت صرف وہی شخص کر سکتا ہے جس کے دل میں اللہ کا خوف نہ ہو اور جسے آخرت کی جوابدہی کا احساس نہ ہو۔

مذموم تفسیر بالرائے کا ارتکاب:

غامدی صاحب نے اسلمی شریعت میں موت کی سزا کے قانون پر بحث کرتے ہوئے ایک کمال تو یہ دکھایا کہ جس آیت کو دلیل کے طور پر پیش کیا وہ پوری نہیں نکھی۔ پھر ان کا دوسرا کمال یہ ہے کہ جس آیت کا تعلق بنی اسرائیل کی شریعت سے تھا اسے امت مسلمہ کی شریعت بنا کر پیش کر دیا۔ پھر اس آیت میں سرے سے سزائے موت کا ذکر تک نہیں ہے مگر غامدی صاحب اس سے نہ صرف سزائے موت کا مضمون نکال رہے ہیں بلکہ وہ اپنی طرف سے پورے حصر کے ساتھ یہ تحدید (Limitation) بھی فرما رہے ہیں کہ یہ سزائے موت صرف اور صرف دو ہی جرائم (قتل اور فساد فی الارض) پر دی جاسکتی ہے۔ اِنَّ لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ۔

حالانکہ اس طرح کی کوئی تحدید بھی مذکورہ آیت میں کہیں بیان نہیں ہوئی۔ یہ کرشمہ ہے قرآن کی آیات میں اپنے ذاتی خیالات پڑھنے کا، قرآن کی من مانی تفسیر کرنے کا اور انتہائی ڈھٹائی اور بے شرمی کا۔ غالباً قبل مرحوم نے ایسے ہی رویے کے بارے میں کہا تھا:

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں

اور وہ یہ بھی کہہ گئے ہیں کہ ط

ولے تاویل شاں در حیرت انداخت
خدا و جبریل و مصطفیٰ را

(ان نام نہاد مفسروں کی ایسی عجیب و غریب تاویہیں خود اللہ تعالیٰ، حضرت

جبریل علیہ السلام اور حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کو بھی حیران کر دیتی ہیں)

اس پر مستزاد یہ کہ انہوں نے اپنے دعوے کے حق میں جس آیت کا حوالہ دیا اس کا تعلق بھی یہودیوں کے قصاص کے قانون سے نہیں ہے بلکہ اس قانون کے فلسفہ و حکمت سے ہے، جب کہ یہودیوں کے قصاص کا قانون قرآن مجید میں اس طرح بیان ہوا ہے:

﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ
وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ
فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ
هُمُ الظَّالِمُونَ﴾
(المائدة: 45)

”ہم نے ان (یہودیوں) کے لیے لکھ دیا تھا کہ جان کے بدلے جان، آنکھ کے بدلے آنکھ، ناک کے بدلے ناک، کان کے بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور اسی طرح زخموں کا دیباہ بدلہ لینا ہے۔ پھر جو کوئی معاف کر دے تو یہ اس کے گناہوں کا کفارہ بن جائے گا اور جو اللہ کے نازل کیے ہوئے قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں، وہی ظالم ہیں۔“

سورۃ المائدہ کی جس آیت سے غامدی صاحب نے موت کی سزا کو صرف دو جرائم تک محدود کر دیا ہے، اس آیت کو دوسرے تمام مفسرین کی طرح ان کے استدوار اور اذہان احسن اصلاحی بھی اسلامی حدود و تعزیرات کا خد نہیں مانتے بلکہ انہوں نے بھی اس آیت کے مضمون کو یہودیوں سے متعلق قرار دیا ہے۔ چنانچہ وہ اپنی تفسیر ”تدبر قرآن“ میں مذکورہ آیت کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ:

﴿إِنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ
النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾

یہ اس اصل حکم کا بیان نہیں ہے جو قصاص کے باب میں یہود کو دیا گیا بلکہ اس کی دلیل

اور اس کی حکمت و عظمت بیان ہوئی ہے۔ ”جان کے بدلے جان“ کا قانون تورات میں بھی ہے اور اس کا حوالہ سورہ میں آگے آ رہا ہے۔ یہاں چونکہ مقصود یہود کی شرارت و شقاوت کو نمایاں کرنا ہے، اس وجہ سے قانون قصاص کا اصل فلسفہ بیان فرمایا گیا۔ یہود پر قتل نفس کی سنگینی واضح کرنے کے لیے ان کو یہ حکم اس تصریح کے ساتھ دیا گیا تھا کہ ایک کا قاتل سب کا قاتل اور ایک کا بچانے والا سب کا بچانے والا ٹھہرے گا۔ لیکن پھر وہ قتل اور فساد فی الارض کے معاملے میں بالکل بے باک ہو گئے۔“ (مذہب قرآن، ج 2، ص 503، طبع مئی 1983ء لاہور)

لہذا یہ غامدی صاحب کی تحریف قرآن اور مذموم تغیر بالرائے کا شاخسانہ ہے کہ انہوں نے سورہ المائدہ کی مذکورہ آیت کو اس کے سیاق کلام (Context) سے کاٹ کر اس کا صرف ایک تہائی ٹکڑا لکھ کر اس سے وہ معنی نکالے جو ان کے استاد سمیت آج تک کوئی مفسر نہ سمجھ سکا کہ اسلام میں موت کی سزا صرف دو جرائم پر دی جاسکتی ہے اور یہ کہ ”اللہ تعالیٰ نے اسے پوری صراحت“ سے بیان فرما دیا ہے جس کے بعد کسی فرد یا حکومت کو دو جرائم (قتل اور فساد فی الارض) کے سوا کسی اور جرم میں موت کی سزا دینے کا کوئی حق نہیں۔ جب کہ اہل علم جانتے ہیں کہ قتل کے قصاص کا قانون تو سورہ البقرہ کی آیت 178 میں بیان ہوا ہے اور محرابہ (ڈاکے) کی سزا کا قانون سورہ المائدہ کی آیت 33 میں مذکور ہے۔

احادیث صحیحہ یعنی سنت کا انکار:

غامدی صاحب جب یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ اسلام میں قتل اور فساد فی الارض کے سوا کسی جرم میں موت کی سزا نہیں دی جاسکتی تو اس وقت وہ احادیث صحیحہ یعنی سنت کے منکر بھی ٹھہرتے ہیں اور توہین رسالت بھی کرتے ہیں۔

کیونکہ اہل علم جانتے ہیں کہ صحیح احادیث یعنی سنت کی رو سے مرتد کے لیے موت کی سزا مقرر ہے اور اسی طرح سنت ہی کی رو سے شادی شدہ زانی کے لیے رجم یعنی سنگساری کے ذریعے موت کی حد بھی مقرر ہے۔ لہذا غامدی صاحب نے ایک ہی سانس میں مذکورہ دعویٰ کر کے ان دونوں سنت سے ثابت شدہ شرعی سزاؤں کا انکار کر دیا ہے حالانکہ ان دونوں سزاؤں

پراجماع امت موجود ہے۔

اجماع امت کا انکار:

غامدی صاحب نے اپنے مذکورہ دعوے کے ذریعے اجماع امت کا بھی انکار کیا ہے کیونکہ اس پر اجماع امت نہیں ہے کہ اسلام میں موت کی سزا صرف دو جرائم ہی پر دی جاسکتی ہے بلکہ اس پر اجماع امت ہے کہ شریعت میں کئی جرائم مشذقت، ڈاکے، ارتداد، جادو، توہین رسالت اور شادی شدہ شخص کے زنا پر موت کی سزا مقرر ہے۔

2۔ فساد فی الارض سے کیا مراد ہے؟

غامدی صاحب کا دعویٰ یہ ہے کہ قرآن کی رو سے فساد فی الارض ایک جرم ہے جس پر قتل کی سزا ہے۔

ہم سمجھتے ہیں کہ ان کا یہ دعویٰ بالکل بے اصل اور جہالت پر مبنی ہے کیونکہ قرآن کی رو سے 'فساد فی الارض' سرے سے کوئی متعین جرم ہی نہیں ہے کہ اس کی سزا قتل ہو۔

مثال کے طور پر ناپ تول میں کمی کرنے کو بھی قرآن میں 'فساد فی الارض' سے تعبیر کیا گیا ہے۔ چنانچہ حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی قوم اہل مدین سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا

﴿وَيَقَوْمِ أَوفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (ہود: 85)

”اے میری قوم کے لوگو! ناپ اور تول کو انصاف کے ساتھ پورا رکھو۔ لوگوں کو ان کی چیزوں کی کمی نہ دو اور زمین میں فساد کرنے والے بن کر نہ دندناتے پھرو۔“

اس مقدم پر ناپ تول میں کمی کو 'فساد فی الارض' کہا گیا ہے۔ غامدی صاحب کے استاد

مولانا امین احسن اصدا حی اسی آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ

”چنانچہ اسی نقطہ سے حضرت شعیب علیہ السلام نے بھی اپنی دعوت کا آغاز فرمایا اور پھر

اپنی قوم کی اس برائی کی اصلاح کی طرف توجہ دلائی جو پوری قوم میں نہ صرف یہ

کہ عام ہو چکی تھی بدہ وہ برائی کے بجائے ہنر اور قابلیت اور حق و صواب سمجھی جانے لگی تھی۔ ان کی قوم اہل مدین تجارت پیشہ قوم تھی۔ اس وجہ سے ان کا فساد مزاج سب سے زیادہ اسی میدان میں ابھرا اور ناپ تول میں کمی کرنے کو اپنا پیشہ وارانہ بنالیا۔ اس فن کے ایک سے ایک بڑھ کر ماہران میں پیدا ہونے لگے اور کسی کے اندر اس امر کا احساس بھی باقی نہ رہا کہ یہ ترقی و کامرانی کی راہ نہیں بدہ فساد فی الارض کی راہ ہے۔“

(تذکر قرآن، ج 4، ص 160، طبع خیمہ 2003ء، لاہور)

اس سے معلوم ہوا کہ مولانا اصلاحی بھی اس آیت کی رو سے ناپ تول میں کمی کو فساد فی الارض قرار دیتے ہیں۔

اسی طرح قرآن میں چوری کو بھی ’فساد فی الارض‘ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ جیسا کہ سورہ یوسف علیہ السلام میں برادران یوسف علیہ السلام کی زبان سے یہ بیان ہوا کہ

﴿قَالُوا تَاللّٰهِ لَقَدْ عَمِيتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْاَرْضِ وَمَا كُنَّا

سَرِقِينَ۝﴾ (یوسف: 73)

”انہوں (یوسف علیہ السلام کے بھائیوں) نے کہا اللہ کی قسم! تمہیں معلوم ہے کہ ہم

لوگ زمین میں فساد کرنے نہیں آئے اور نہ ہم چور ہیں۔“

اس مقام پر برادران یوسف علیہ السلام نے چوری کرنے والوں کو زمین میں فساد کرنے والے قرار دیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے اس قول کی کوئی تردید نہیں فرمائی جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ قرآن کے نزدیک چوری بھی ’فساد فی الارض‘ ہے جب کہ اس جرم پر قتل کی سزا نہیں بلکہ صرف ہاتھ کاٹنے کی حد مقرر کی گئی ہے۔

پھر یہی نہیں بلکہ غامدی صاحب کے استاد مولانا امین احسن اصلاحی تو چوری کے علاوہ

”علو و استکبار“ یعنی تکبر کو بھی ’فساد فی الارض‘ کا جرم قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”فساد فی الارض کی وضاحت ہم اس کتاب میں جگہ جگہ کر چکے ہیں۔ زمین میں

فساد صرف چوری، رہزنی اور ڈکیتی ہی نہیں ہے۔ یہ تو محض اس کے بعض مظاہر ہیں۔ اصل فساد علو و استکبار ہے۔ استکبار کی حقیقت یہ ہے کہ آدمی اپنے حدود و بندگی سے تجاوز کر کے خدا کے حدود و حقوق میں مداخلت کرے۔ جو لوگ اس جرم کے مرتکب ہیں وہ مفسدین فی الارض میں شامل ہیں۔“

(تذکرہ قرآن، ج 5، ص 709، طبع اول، 1983ء لاہور)

پھر جب ’فساد فی الارض‘ کوئی متعین جرم ہی نہیں ہے اور نہ اس کی سزا قتل بیان کی گئی ہے اور ناپ تول میں کمی، چوری اور تکبر کو بھی فساد فی الارض قرار دیا گیا ہے۔ اور ان کی سزا بھی اسلام میں قتل بیان نہیں ہوئی ہے۔

دلچسپ امر یہ ہے کہ خود غامدی صاحب کے استاد مولانا اصلاحی اپنی تفسیر ’تذکرہ قرآن‘ میں ’فساد فی الارض‘ کو قرآن کی ایک مخصوص اصطلاح قرار دیتے ہوئے اس کی درج ذیل مختلف وضاحت کرتے ہیں کہ:

”فساد فی الارض، قرآن کی ایک اصطلاح ہے جس کا مفہوم اس نظام حق کو بگاڑنا یا اس کو بگاڑنے کی کوشش کرنا ہے جو اللہ واحد کی عبادت اور اس کے احکام و قوانین کی اطاعت پر مبنی ہوتا ہے اور جس کی دعوت انبیائے کرام لے کر آتے ہیں۔“

(تذکرہ قرآن، ج 1، ص 119، طبع اول، مئی 1983ء لاہور)

جبکہ غامدی صاحب ’فساد فی الارض‘ کی قرآنی تعبیر کا یہ مفہوم بتاتے ہیں کہ ”دوسری یہ کہ نظم اجتماعی سے سرکشی کر کے وہ دوسروں کی جان و مال اور آبرو کے درپے ہو جائے۔ زمین میں فساد پھیلانے کی تعبیر یہاں اسی مفہوم کے لیے اختیار کی گئی ہے۔“

(میزان، ص 228، طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)

اس سے معلوم ہوا کہ جس جرم، کی سزا قتل ہونے کا غامدی صاحب دعویٰ کرتے ہیں اس جرم کی نوعیت اور تعریف سے ان کے اپنے استاد بھی متفق نہیں ہیں۔

کیا قتل اور فساد فی الارض کے سوا کسی اور جرم پر کسی کی جان لینا ایسا ناحق قتل ہے جس کی سزا ابدی جہنم ہے؟

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ ہے کہ قتل اور فساد فی الارض کے سوا کسی اور جرم پر کسی کی جان لینا ایسا ناحق قتل ہے جس کی سزا ابدی جہنم ہے، چنانچہ انہوں نے لکھا ہے کہ ”کسی انسان کی جان دو ہی صورتوں میں لی جاسکتی ہے، ایک یہ کہ وہ کسی کو قتل کر دے، دوسری یہ کہ نظم اجتماعی سے سرکشی کر کے وہ دوسروں کی جان و مال اور آبرو کے درپے ہو جائے۔ زمین میں فساد پھیلانے کی تعبیر یہاں اسی مفہوم کے لیے اختیار کی گئی ہے۔ اس کے سوا ہر قتل ایک ناحق قتل ہے جس کی سزا قرآن کی رو سے ابدی جہنم ہے۔“ (میزان، ص 228، طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)

ہم سمجھتے ہیں کہ غامدی صاحب کا مذکورہ دعویٰ نہ صرف جہالت اور شرارت پر مبنی ہے بلکہ توہین رسالت کے زمرے میں آتا ہے جس کی شرعی سزا بھی قتل ہے۔ اسلامی شریعت سے معمولی واقفیت رکھنے والا شخص بھی جانتا ہے کہ نبی ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے شادی شدہ زانیوں اور مرتدین پر سزائے موت نافذ کی ہے تو کیا غامدی صاحب کے دعوے کے مطابق نعوذ باللہ اللہ کا رسول ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی جہنم میں جائیں گے؟ اور امت مسلمہ کے تمام علماء، فقہاء، محدثین، مفسرین اور وہ قضاة بھی ابدی طور پر جہنم کا ایندھن بنیں گے، جنہوں نے دو سے زیادہ جرائم پر موت کی سزا سنائی؟ حقیقت یہ ہے کہ ایسا دعویٰ کرنا صرف کسی فاتر العقل اور پاگل شخص ہی کا کام ہے۔

6۔ شراب نوشی کی شرعی سزا

اہل علم جانتے ہیں کہ اسلامی شریعت میں شراب نوشی پر شرعی سزا ہے جو جرم ثابت ہونے پر نافذ کی جاتی ہے اور برائے اختلاف یہ سزا کم سے کم چالیس (40) کوڑے اور زیادہ سے زیادہ اسی (80) کوڑے ہیں۔ اس کے حد ہونے پر پوری امت کا اتفاق اور اجماع ہے۔

مگر غامدی صاحب ایک تو شراب نوشی پر کسی شرعی سزا کو نہیں مانتے، دوسرے وہ اسے ایسی تعزیر قرار دیتے ہیں۔ جو کم و بیش بلکہ معاف بھی ہو سکتی ہے اور اسے ختم بھی کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ وہ اپنی کتاب 'برہان' میں شراب نوشی کی سزا کے بارے میں اپنا قطعی فیصلہ اس طرح سناتے ہیں:

”یہ بالکل قطعی ہے کہ حضور ﷺ نے اگر شراب نوشی کے مجرموں کو پٹوایا تو شارع کی حیثیت سے نہیں، بلکہ مسلمانوں کے حکمران کی حیثیت سے پٹوایا اور آپ کے بعد آپ کے خلفائے بھی ان کے لیے چابیس کوڑے اور اسی کوڑے کی یہ سزائیں اسی حیثیت سے مقرر کی ہیں۔ چنانچہ ہم پورے اطمینان کے ساتھ یہ کہتے ہیں کہ یہ کوئی حد نہیں ہے، بلکہ محض تعزیر ہے جسے مسلمانوں کا نظم اجتماعی، اگر چاہے تو برقرار رکھ سکتا اور چاہے تو اپنے حالات کے لحاظ سے اس میں تغیر و تبدل کر سکتا ہے۔“ (برہان، ص 139، طبع چہارم جون 2006ء، لاہور)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کا ایک دعویٰ تو یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شراب نوشی کے مجرموں کو جو سزا دی وہ شارع کی حیثیت سے نہیں بلکہ مسلمانوں کے حکمران (گویا مرکز مت) کی حیثیت سے دی اور ان کا دوسرا دعویٰ یہ ہے کہ شراب نوشی پر سزا حد نہیں تعزیر ہے اور ایک ایسی تعزیر ہے جس میں اسلامی حکومت تبدیلی بھی کر سکتی ہے اور اگر چاہے تو اسے بالکل ختم بھی کر سکتی ہے۔

ہم سمجھتے ہیں غامدی صاحب کے یہ دونوں دعویٰ بالکل غلط اور بے اصل ہیں۔ ان کے پہلے دعوے کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب بھی کسی مجرم کو کوئی سزا دی، ہمیشہ شارع اور پیغمبر کی حیثیت سے دی کیونکہ آپ شارع اور پیغمبر پہلے ہیں اور حکمران بعد میں ہیں۔

یہ کیسی تجدد پسندانہ اور ای دی سوچ ہے کہ نبی ﷺ جب کسی چور اور زانی کو سزا دیتے تھے تو اس وقت شارع اور پیغمبر کی حیثیت سے دیتے تھے اور جب حضور ﷺ کسی شرابی کو

سزا دیتے تھے تو مسلمانوں کے حکمران کی حیثیت سے دیتے تھے، اس وقت آپ نہ تو شارع ہوتے تھے اور نہ پیغمبر؟

ان کے دوسرے دعوے کا جواب یہ ہے کہ شراب نوشی پر سزا کو خواہ حد کیسے یا تعزیر کا نام دیجئے مگر اس کے ایک مقرر شرعی سزا ہونے پر امت مسلمہ کا اتفاق اور اجماع ہے۔ اختلاف صرف اس میں ہے کہ یہ شرعی سزا کتنی مقدار میں ہے۔ جمہور فقہاء کے نزدیک شراب نوشی پر اسی (80) کوڑوں کی شرعی سزا مقرر ہے جب کہ امام شافعی اور بعض کے نزدیک اس جرم پر چالیس (40) کوڑوں کی شرعی سزا مقرر ہے۔

چنانچہ ابن رشد اپنی کتاب ”بداية المجتهد“ میں لکھتے ہیں:

((فقال الجمهور: الحد في ذلك ثمانون، وقال الشافعي

وابو ثور وداود: الحد في ذلك اربعون، هذا في حد الحر،

وقال اهل الظاهر حد الحر والعبد سواء، وهو اربعون))

(بداية المجتهد، ج 2، ص 332)

”جمہور فقہاء کے نزدیک اس (شراب نوشی) کی حد اسی (80) کوڑے ہیں۔

البتہ امام شافعی، ابو ثور اور داؤد کے نزدیک یہ حد چالیس (40) کوڑے ہیں اور

یہ آزاد مجرم کے لیے ہے اہل ظاہر کہتے ہیں کہ آزاد اور غلام دونوں کے لیے

چالیس (40) کوڑوں کی حد ہے۔“

”الفقه الاسلامي وادلتہ“ کے مصنف الدكتور وھبہ زھیلی شراب نوشی کی سزا کے حوالے سے

لکھتے ہیں:

((قال جمهور الفقهاء. حد الشرب والسكر ثمانون جلدة

وقال الشافعية حد الخمر وسائر المسكرات اربعون

جلدة .)) (الفقه الاسلامي وادلتہ، ج 6، ص 151)

”جمہور فقہاء کے نزدیک شراب نوشی اور نشے کی حد اسی (80) کوڑے ہیں

اور شوافع کے ہاں شراب نوشی اور دوسرے تمام منشیات پر چالیس (40) کوڑوں کی حد ہے۔“

”موسوعة الاجماع في الفقه الاسلامي“ میں ہے کہ:

((وقد اتفقوا على ان حد الشرب اربعون جلدة، لا ينقص عنها، وانه ليس اكثر من ثمانين.))

(موسوعة الاجماع في الفقه الاسلامي، ج 1، ص 337)

”اس پر امت کا اتفاق ہے کہ شراب نوشی کی شرعی سزا کم سے کم چالیس (40) اور زیادہ سے زیادہ (80) کوڑے ہیں۔“

علامہ شبلی نعمانی اپنی شہرہ آفاق کتاب ’اغراق‘ میں لکھتے ہیں کہ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شراب نوشی پر اسی (80) کوڑوں کی سزا دی۔ (ص 327)

اس سے معلوم ہوا کہ اسلامی شریعت میں شراب نوشی پر کم سے کم چالیس کوڑوں اور زیادہ سے زیادہ اسی (80) کوڑوں کی شرعی سزا مقرر ہے جس میں کوئی اسلمی حکومت (خواہ اسے نظم اجتماعی کیے یا مرکز ملت کا نام دیجئے) نہ تو رد و بدل کر سکتی ہے اور نہ اسے بالکل ختم کر سکتی ہے بلکہ اس کا یہ دینی فریضہ ہے کہ وہ اپنے ہاں کے ایسے مجرموں پر اس شرعی سزا کی بحفیذ کرے ورنہ وہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کے ہاں جوابدہ ہوگی۔

7۔ قتل خطا میں دیت (Blood Money) کا مسئلہ

حدیث و سنت سے ثابت دیت کے مسئلے میں بھی غامدی صاحب امت مسلمہ کے متفقہ اور اجماعی موقف کے خلاف ہیں۔ علمائے اسلام کا اس پر اتفاق اور اجماع ہے کہ قتل خطا کی دیت مقرر ہے جو کہ سوانٹ یا اُس کی قیمت ہے اور یہ کہ عورت کی دیت مرد کی دیت سے آدھی ہے۔ مگر غامدی صاحب نہ تو دیت کی مقررہ مقدار کو مانتے ہیں اور نہ عورت اور مرد کی دیت کے فرق کو۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

”اسلام نے دیت کی کسی خاص مقدار کا ہمیشہ کے لیے تعین کیا ہے، نہ افراد کے

لحاظ سے دیتوں میں کسی فرق کی پابندی ہمارے لیے لازم ٹھیرائی ہے۔“

”عورت کی دیت، اس زمانے کے اربابِ حل و عقد اگر چاہیں تو پوری مقرر

کر سکتے ہیں۔“ (میزان، حصہ اول، صفحہ 218، طبع مئی 1985ء، لاہور)

پھر ایک اور جگہ لکھتے ہیں کہ:

”قرآن نے خود دیت کی کسی خاص مقدار کا تعین کیا ہے نہ عورت اور مرد، غلام

اور آزاد، مسلم اور غیر مسلم کی دیتوں میں کسی فرق کی پابندی ہمارے لیے لازم

ٹھیرائی ہے۔ نبی کریم ﷺ نے دیت کے فیصلے اپنے زمانے میں عرب کے

دستور کے مطابق کیے۔ فقہ و حدیث کی کتابوں میں دیت کی جو مقداریں بیان

ہوئی ہیں، وہ اسی دستور کے مطابق ہیں۔“ (میزان ص 623، طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

لیکن غامدی صاحب کا مذکورہ موقف ہمارے نزدیک صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ یہ حدیث و

سنت اور اجماعِ امت کے خلاف ہے۔

قرآن اور دیت:

جہاں تک قرآن حکیم میں قتلِ خطا کی دیت کا تعلق ہے تو اس کے واجب ہونے کا ثبوت

درج ذیل آیت میں ملتا ہے:

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ

رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٍ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا﴾ (النساء: 92)

”کسی مومن کا یہ کام نہیں ہے کہ دوسرے مومن کو قتل کرے مگر یہ کہ اس سے چوک

ہو جائے اور جو شخص کسی مومن کو غلطی سے قتل کر دے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ ایک

مومن کو غلامی سے آزاد کر دے اور مقتول کے وارثوں کو دیت دی جائے، البتہ

یہ کہ وہ دیت معاف کر دیں۔“

اس آیت کے حکم کے بارے میں امام ابو بکر جصاص لکھتے ہیں کہ:

((لما لم يكن مقدار الدية مبينا في الكتاب كان فعل النبي ﷺ في ذلك وارد مورد البيان وفعله ﷺ اذا ورد مورد البيان فهو على الوجوب.)) (احكام القرآن ج 2، ص 239)

”چونکہ الکتاب یعنی قرآن میں دیت کی مقدار بیان نہیں ہوئی ہے اس لیے نبی کریم ﷺ کے عمل سے اس بارے میں وضاحت مل جاتی ہے اور نبی کریم ﷺ کے عمل کی وضاحت سے یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ اس آیت میں صرف دیت کا واجب ہونا مراد ہے۔“

سنت اور دیت:

احادیث میں قتل خطا کی دیت کی مقدار مقرر ہے جو کہ سوانٹ یا اُس کے برابر قیمت ہے۔
1۔ ”إِنَّ فِي النَّفْسِ مِائَةَ مِنَ الْإِبِلِ“

(سنن بسائی، کتاب القسامہ والنفود والديات، حدیث: 4861)

(موطا امام مالک، کتاب العقول)

”بے شک جان کی صورت میں (دیت کی مقدار) سوانٹ ہیں۔“

2۔ ”عَقْلُ الْمَرْءَةِ مِثْلُ عَقْلِ الرَّجُلِ حَتَّى يَبْلُغَ الثُّلُثُ مِنْ دِيَّتِهَا“

(سنن بسائی، حدیث: 4809)

”(جراحات میں) عورت کی دیت مراد کی دیت کے برابر ہے بشرطیکہ دیت کی

مقدار کل دیت کے ایک تہائی (2) سے زیادہ نہ ہو۔“

یہ حدیث جراحات یعنی اعضاء کے تلف ہونے یا زخموں کی صورت میں دیت کے بارے میں ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ عورت کی دیت جراحات میں بھی صرف اس حد تک مرد کی دیت کے برابر ہوتی ہے جب دیت کی مقدار کل دیت (100 اونٹ یا ان کی قیمت) کے یک

تہائی سے زیادہ نہ ہو۔ جب عورت کی دیت کی مقدار کل دیت کے ایک تہائی سے بڑھ جائے گی تو پھر مرد اور عورت کی دیت میں برابری نہیں رہے گی بلکہ دونوں میں فرق ہو جائے گا۔

اس سے معلوم ہوا کہ جب جراحات میں مرد اور عورت کی دیت میں فرق ہے تو پھر ساری دیت میں کیوں فرق نہیں ہے۔ ایسی کوئی صحیح حدیث موجود نہیں جس میں یہ ہو کہ مرد اور عورت کی دیت میں کوئی فرق نہیں ہے۔

اجماع امت اور دیت:

قتلِ خطا میں عورت کی دیت مرد کے مقابل میں نصف ہونے پر امت مسلمہ کا جراح ہے۔ اسی حقیقت کو علامہ ابن رشد اپنی کتاب ”نہایۃ المجتہد“ میں ائمہ اربعہ کے متفقہ مسلک کے طور پر بیان فرماتے ہیں:

1. ((اما دية المرأة فانهم اتفقوا على النصف من دية الرجل في النفس فقط.))
(نہایۃ المجتہد، ج 2، ص 315)

”باقی رہا عورت کا معاملہ تو اس بارے میں سب کا اتفاق ہے کہ عورت کی دیت مرد کی دیت سے آدھی ہے۔“

2۔ التشریع الجہاتی میں عبد القادر عودہ شہید لکھتے ہیں کہ عورت کی نصف دیت پر پوری امت متفق ہے۔

((ومن المتفق عليه ان دية المرأة على النصف من دية الرجل في القتل.))
(التشریع الجہاتی، ج 1، ص 669)

”اس امر پر امت کا اتفاق رائے ہے کہ قتل (خطا) کی صورت میں عورت کی دیت مرد کی دیت کا نصف ہوگی۔“

اب اگر اجماع امت بھی دین میں حجت ہے اور وہ یقیناً حجت ہے تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ اسلامی قانون میں قتلِ خطا کی صورت میں عورت کی دیت مرد سے نصف ہے۔ اور اس بارے

میں غامدی صاحب کا موقف صحیح نہیں ہے۔

حاصل بحث:

حاصل بحث یہ ہے کہ قانون اسلامی میں قتل خطا کی صورت میں دیت کی مقدار سو اونٹ مقرر ہے، البتہ عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف رکھی گئی ہے۔ قرآن و سنت سے اسی کی تائید ہوتی ہے ورنہ عمل صحیحہ و اجماع امت سے بھی یہی مرثابت ہوتا ہے۔ ہذا غامدی صاحب کا یہ موقف غلط ہے کہ اسلام میں دیت کی مقدار مقرر نہیں ہے اور یہ کہ عورت اور مرد کی دیت برابر ہے۔ عورت پیداواری عامل یا معاشی طور پر کسی کی کفیل نہیں ہوتی۔ اس لیے باجموعہ اس کی ہدایت سے خاندان یا ورثاء کو اس قدر مال نقصان نہیں اٹھانا پڑتا جس قدر ان نقصان ایک مرد کے مارجن سے اٹھانا پڑتا ہے۔ اسی طرح وراثت میں بھی قرآن نے مرد کے مقابلے میں عورت کا حصہ نصف قرار دیا ہے اور مالی معاملات میں بھی آدھی گواہی رکھی ہے۔

8۔ مقدمات میں شہادت (گواہی) کا مسئلہ

غامدی صاحب اسلامی شریعت کے قانون شہادت کا بھی انکار کرتے ہیں۔

- 1۔ وہ ہر معاملے میں مرد اور عورت کی گواہی کو برابر قرار دیتے ہیں۔
- 2۔ وہ سوائے ایک آدھ مقدمے کے کسی مقدمے میں بھی گواہی کا کوئی نصاب نہیں مانتے۔
- 3۔ وہ حدود میں بھی عورتوں کو گواہی کو جائز مانتے ہیں۔

چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

”فجب عورتوں سے نمٹنے کے لیے چار گواہ طلب کرنے کا یہ طریقہ اور قذف کی صورت میں مقدمہ قائم کرنے کے لیے چار گواہوں کی شہادت پر صرار، ان دو چیزوں کے سوا اسلامی شریعت کے جرائم بھی اسی طرح ثابت قرار پاتے ہیں، جس طرح جرم اس دنیا میں ثابت ہوتے رہتے ہیں یا مستقبل میں ثابت ہوں گے۔ قرآن نے عداوت کو اس معاملے میں ہرگز کسی خاص طریقے کا پابند نہیں کیا۔“

وہ مزید لکھتے ہیں کہ:

”ان دو مستثنیات (قذف اور فجبہ عورتوں کے زنا) کے سوا اسلامی شریعت ثبوت جرم کے لیے عدالت کو ہرگز کسی خاص طریقے کا پابند نہیں کرتی، ہذا حدود کے جرائم ہوں، یا ان کے علاوہ کسی جرم کی شہادت، ہمارے نزدیک یہ قاضی کی صوابدید پر ہے کہ وہ کس کی گواہی قبول کرتا ہے اور کس کی گواہی قبول نہیں کرتا۔ اس میں عورت اور مرد کی تخصیص نہیں ہے۔ عورت اگر اپنے بیان میں الجھے بغیر واضح طریقے پر گواہی دیتی ہے تو اسے محض اس وجہ سے رد نہیں کر دیا جائے گا کہ اس کے ساتھ کوئی دوسری عورت یا مرد موجود نہیں ہے، اور مرد کی گواہی میں اگر اضطراب و ابہام ہے تو اسے محض اس وجہ سے قبول نہیں کیا جائے گا کہ وہ مرد ہے۔ عداوت اگر گواہوں کے بیانات اور دوسرے قرائن و حالات کی بنا پر مطمئن ہو جاتی ہے کہ مقدمہ ثابت ہے تو وہ لمحہ اسے ثابت قرار دے گی اور اگر وہ مطمئن نہیں ہوتی تو اسے یہ حق بے شک، حاصل ہے کہ وہ دس مردوں کی گواہی کو بھی قبول کرنے سے انکار کر دے۔“ (برہان، ص 27، طبع چہارم، جون 2006ء، لاہور)

وہ مزید لکھتے ہیں کہ:

”ثبوت جرم کے لیے قرآن مجید نے کسی خاص طریقے کی پابندی چونکہ کسی جگہ لازم نہیں ٹھہرائی، اس وجہ سے یہ بالکل قطعی ہے کہ اسلامی قانون میں جرم ان سب طریقوں سے ثابت ہوتا ہے جنہیں اخلاقیات قانون میں مسلمہ طور پر ثبوت جرم کے طریقوں کی حیثیت سے قبول کیا جاتا ہے اور جن کے بارے میں عقل تقاضا کرتی ہے کہ ان سے اسے ثابت ہونا چاہیے۔ چنانچہ حالات قرائن، طبی معائنہ، پوسٹ مارٹم، انگلیوں کے نشانات، گواہوں کی شہادت، مجرم کے اقرار، قسم، قسامہ اور اس صرح کے دوسرے شواہد سے جس طرح جرم اس دنیا میں ثابت ہوتے ہیں، اسلامی شریعت کے جرائم بھی ان سے بالکل اسی طرح ثابت

قرار پاتے ہیں۔“ (برہان، ص 25، طبع چہارم، جون 2006ء، سور)

ہم سمجھتے ہیں کہ اسلامی شریعت میں ہر معاملے میں مرد اور عورت کی گواہی برابر نہیں ہے، ہر قسم کے مقدمات کے لیے گواہی کا ایک خاص نصاب مقرر ہے اور یہ کہ حدود میں عورتوں کی گواہی معتبر نہیں ہے۔

کیا ہر معاملے میں مرد اور عورت کی گواہی برابر ہے؟

قرآن مجید کی سورۃ البقرہ کی آیت ذین میں جہاں قرض کے لین دین کی دستاویز اور اس پر گواہ بنانے کا ذکر آیا ہے وہاں دو مردوں کی گواہی کا نصاب بیان ہوا ہے۔ لیکن اگر دو مرد میسر نہ ہوں تو کم سے کم ایک مرد اور دو عورتیں گواہ ہوں۔ گویا دو عورتوں کی گواہی کو ایک مرد کی گواہی کے برابر قرار دیا گیا ہے۔

ارشاد دوباری تعالیٰ ہے:

﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَيْنِ مِنْ تَرَضُّونَ مِنَ الشَّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَهُمَا الْأُخْرَى﴾
(البقرہ: 282)

”اور اپنے مردوں میں سے دو آدمیوں کو گواہ بنا لو۔ اگر دو مرد نہ ہوں تو پھر ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ہو۔ یہ سب گواہ تمہارے نزدیک معتبر ہونے چاہئیں۔ دو عورتوں کی گواہی اس لیے کہ اگر ایک کچھ بھول جائے تو دوسری اسے یاد دلا دے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کی رو سے مالی معاملات میں دو عورتوں کی گواہی ایک مرد کی گواہی کے برابر ہے اور غامدی صاحب کا یہ دعویٰ قرآنی حکم کے خلاف ہے کہ بدکاری اور قذف کے سوا اسلام میں کوئی اور گواہی کا نصاب موجود نہیں ہے۔

جہاں تک حدیث میں عورت کی گواہی کا تعلق ہے تو اس بارے میں صحیح مسلم میں سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((فَشَهَادَةُ امْرَأَتَيْنِ تَعْدُ شَهَادَةً رَجُلٍ)) (صحیح مسلم، ج ۱: ۲۴۱)

”پھر دو عورتوں کی گواہی ایک مرد کی گواہی کے برابر ہے۔“

اسی مضمون کی احادیث صحیح بخاری، رقم 304، ترمذی رقم 2613 اور ابن ماجہ، رقم 4003

میں موجود ہیں۔

گویا قرآن مجید کی طرح صحیح احادیث اور سنت سے بھی مالی معاملات میں دو عورتوں کی گواہی کا ایک مرد کی گواہی کے برابر ہونا ثابت ہے۔

قرآن مجید اور حدیث و سنت کے واضح احکامات کی روشنی میں فقہائے اسلام کا اس پر جماع ہے کہ مالی معاملات میں دو عورتوں کی شہادت ایک مرد کی شہادت کے برابر ہے۔
بدایۃ المجتہد میں ہے کہ:

((وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ تَثْبِيتُ الْأَمْوَالِ بِشَاهِدِ ذَكَرٍ وَامْرَأَتَيْنِ
لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَيْنِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ))

(اس رشد، بدایۃ المجتہد، ج 2، ص 465 مضبووعہ مصر)

”اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مالی معاملات ایک معتبر مرد اور دو معتبر عورتوں کی گواہی سے ثابت ہو جاتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ تو ایک مرد اور دو عورتیں گواہ ہوں۔“

موسوعة الاجماع میں بھی اس پر اجماع امت لکھا ہے کہ

((وَقَدْ اتَّفَقُوا عَلَى قَبُولِ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ إِنْ لَمْ يَوْجَدْ رَجُلَانِ
فِي الدِّيُونِ مِنَ الْأَمْوَالِ خَاصَّةً))

(سعدی ابو حنیف، موسوعة الاجماع، ج 1، 547، ضعیف دمشق)

”اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر دو مرد میسر نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتوں

کی گواہی قرض کے لین دین میں قبول کی جائے گی۔“

کیا بقول غامدی صاحب سوائے دو مستثنیات (فجہ عورتوں سے نمٹنے اور قذف) کے اسلامی شریعت میں مقدمات کے ثبوت کے لیے شہادت کا کوئی نصاب مقرر نہیں ہے؟ ہم سمجھتے ہیں کہ غامدی صاحب کا مذکورہ دعویٰ ہرگز صحیح نہیں ہے کیونکہ اسلامی شریعت میں بے شمار مقدمات جیسے قتل، زنا، چوری اور ڈاکے وغیرہ کے لیے شہادت کے نصاب مقرر ہیں۔ عام مقدمات میں دو مردوں کی گواہی کافی قرار دی گئی ہے البتہ قذف اور زنا میں چار مرد گواہوں کی شرط لازمی ہے۔

تعجب ہے کہ غامدی صاحب ایسے جرم پر جس کی سزا صرف اسی کوڑے ہے اس کے ثبوت کے لیے تو وہ چار گواہوں کی شہادت ضروری قرار دیتے ہیں مگر جن جرائم پر سو کوڑوں، قتل اور سنگساری کی سخت سزائیں مقرر ہیں ان کے ثبوت کے لیے وہ ایک مرد کی گواہی بھی ضروری نہیں سمجھتے۔ جب کہ ان کے استاد امام مولانا امین احسن اصدا جی ہر قسم کے زنا کے ثبوت کے لیے چار مردوں کی گواہی کو لازمی قرار دیتے ہوئے اپنی 'تفسیر تہ قرآن' میں لکھتے ہیں

”اگرچہ یہ تعزیرات سورہ نور میں نازل شدہ حدود کے بعد منسوخ ہو گئیں، لیکن بدکاری کے معاملے میں شہادت کا یہی ضابطہ (چار گواہوں کا) بعد میں بھی باقی رہا۔“ (تہ قرآن، ج 1، ص 265، طبع 1983ء لاہور)

حدود و قصاص کے مقدمات کی گواہی۔

جہاں تک حدود و قصاص کے مقدمات میں عورتوں کی گواہی کا تعلق ہے تو اس بارے میں اجماع امت یہی ہے کہ ان کی گواہی معتبر نہیں ہے، سوائے ظاہر یہ کے جو حدود میں بھی عورتوں کی گواہی قبول کرتے ہیں مگر اس شرط کے ساتھ کہ جہاں دو مردوں کی گواہی مطلوب ہے وہاں چار عورتوں کی گواہی لی جائے گی اور جہاں چار مردوں کی شہادت ضروری ہے وہاں آٹھ عورتوں کی شہادت ضروری ہوگی۔

در اصل حدود و تعزیرات کے معاملے میں بھی دوسرے منکرین حدیث اور ملحدین کی طرح

غامدی صاحب کا طریق واردات اور ٹیکنیک بھی یہی ہے کہ کبھی اجماع امت کا انکار کریں گے، کبھی حدیث و سنت کو دین سے خارج کریں گے، کبھی قرآن کے احکام کو وقتی اور عارضی قرار دیں گے اور جب کچھ بس نہ چلے گا تو قرآن مجید کی آیات کی من مانی تفسیر کرنے لگ جائیں گے۔

9۔ کیا کفار کے خلاف جہاد و قتال کا حکم منسوخ ہو چکا ہے؟

آج سے تقریباً ایک سو برس پہلے نبوت کے ایک جھوٹے دعوے دار مرزا غلام احمد قادیانی نے، جو بقلم خود انگریز کا خود کاشتہ پودا تھا، انگریز کی حکومت کی خوشنودی کی خاطر جہاد کو حرام قرار دیتے ہوئے کہا تھا:

اب چھوڑ دو جہاد کا اے دوستو خیال

دیں گے لیے حرام ہے اب جنگ اور قتال

اب سو سال بعد مرزا صاحب کی صدائے بازگشت ہمیں غامدی صاحب کے ہاں سنائی دیتی ہے جو کفار کے خلاف مسلمانوں کے جہاد کو حرام قرار دیتے ہیں۔

مرزا قادیانی اور غامدی صاحب میں مماثلت:

مرزا صاحب اور غامدی صاحب میں کئی باتیں مشترک ہیں، مثال کے طور پر

- 1۔ دونوں قرآن مجید کی من مانی تفسیر کرتے ہیں۔
- 2۔ دونوں صحیح احادیث کی حجیت کا انکار کرتے ہیں۔
- 3۔ دونوں کا کہنا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام وفات پا چکے ہیں۔
- 4۔ دونوں اجماع امت کے منکر ہیں۔
- 5۔ دونوں سرکارِ دربار کے کاسہ لیس ہیں۔
- 6۔ دونوں ملتِ اسلامیہ کے اتحاد کو پارہ پارہ کرنا چاہتے ہیں۔
- 7۔ دونوں دین کے مسلمات کا انکار کرتے ہیں۔

8۔ دونوں دین کے بارے میں شکوک و شبہات پیدا کرتے ہیں۔

9۔ دونوں جھوٹے دعاوی کرنے کے عادی ہیں۔

10۔ دونوں کفار کے خلاف جہاد کو حرام قرار دیتے ہیں۔

پھر اسلامی شریعت کے بارے میں دوسرے منکرین حدیث کی طرح غامدی صاحب کا طریقہ و ارادات اور ٹیکنیک یہ ہے کہ وہ پہلے قرآن اور رسول اللہ ﷺ کے باہمی تعلق کو ختم کرتے ہیں تاکہ قرآن سے حدیث و سنت کا رشتہ منقطع کر دیا جائے۔ اس کے بعد وہ صحیح احادیث اور اجماع امت کا انکار کرتے ہیں۔ اس کے بعد قرآنی آیات کی من مانی تفسیر کرتے، اس سے اپنے من پسند نتائج نکالتے اور اسے قرآن کا اصل مدعا قرار دیتے ہیں۔

جہاد و قتال کے معاملے میں بھی غامدی صاحب نے یہی حربہ استعمال کیا ہے۔

چنانچہ وہ کافروں کے خلاف جہاد و قتال کو شرعی حکم نہیں مانتے۔ اس بارے میں موصوف کی تحقیق اینق یہ ہے کہ عہد نبوی اور عہد صحابہ میں کچھ کافر لوگ ہوا کرتے تھے، مگر ان کے خلاف بھی جہاد و قتال ہرگز جائز نہ تھا صرف اللہ تعالیٰ کو یہ حق حاصل تھا کہ وہ ان پر کسی طریقے سے کوئی عذاب بھیج دے۔

لیکن اس دور مبارک کے بعد آج تک امت مسلمہ کفار کے وجود کو ترس رہی ہے اور قیامت تک ترستی رہے گی کہ ان کے خلاف جہاد و قتال کی سعادت حاصل کر سکے مگر اس کا یہ خواب شرمندہ تعبیر نہیں ہو رہا۔

اگر گزشتہ تیرہ صدیوں میں کہیں مسلمانوں نے کچھ لوگوں کو غلطی سے کافر سمجھ کر ان کے خلاف جہاد و قتال کیا یا ان سے مالِ غنیمت حاصل کیا یا ان سے جزیہ وصول کیا تو ان کے یہ سارے کام غامدی صاحب کی نظر میں غیر شرعی، غیر اخلاقی اور خلاف قرآن تھے۔

غامدی صاحب اپنے اس مخصوص تصور جہاد و قتال کو اس طرح پیش فرماتے ہیں۔

1۔ ”اس (جہاد و قتال) کا حکم قرآن میں دو صورتوں کے لیے آیا ہے ایک، ظلم و عدوان

کے خلاف دوسرے، اتمامِ حجت کے بعد منکرین حق کے خلاف پہلی صورت شریعت کا

ابدی حکم ہے دوسری صورت کا تحقق شریعت سے نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے قانون اتمام حجت سے ہے جو اس دنیا میں ہمیشہ اس کے براہ راست حکم سے اور انہی ہستیوں کے ذریعے ردِ جمال ہوتا ہے جنہیں وہ رسالت کے منصب پر فائز کرتا ہے

اس قانون کی رو سے اللہ کی حجت جب ان رسولوں کے ذریعے سے کسی قوم پر پوری ہو جاتی ہے تو ان کے منکرین پر اسی دنیا میں عذاب آجاتا ہے۔ یہ عذاب آسمان سے بھی آتا ہے اور بعض حالات میں اہل حق کی تلواروں کے ذریعے سے بھی۔ پھر اس کے نتیجے میں منکرینِ لڑنا مغلوب ہو جاتے ہیں اور ان کی سرزمین پر حق کا غلبہ پوری قوت کے ساتھ قائم ہو جاتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے اتمامِ محبت کے بعد یہی دوسری صورت پیش آئی۔ چنانچہ آپ کو اور آپ کے صحابہ کو جس طرح ظلم و عدوان کے خلاف قتال کا حکم دیا گیا، اسی طرح اس مقصد کے لیے بھی تموار اٹھانے کی ہدایت ہوئی۔ یہ خدا کا کام تھا، جو انسان کے ہاتھوں سے انجام پذیر نہ ہوتا۔ اسے ایک سنتِ الہی کی حیثیت سے دیکھنا چاہیے۔ انسانی اخلاقیات سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ ”يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيِّدِيكُمْ“ ”اللہ انہیں تمہارے ہاتھوں سے سزا دے گا۔“ (التوبہ 14) کے الفاظ میں یہی حقیقت بیان ہوئی ہے۔“

(میزان، ص 579، 580، طبع سوم، مئی 2008ء، ہور)

2۔ ”یہ اللہ کی جنگ ہے جو اس کے بندے، اس کے حکم پر اور اس کی ہدایت کے مطابق فسی سبیل اللہ یعنی اس کی راہ میں لڑتے ہیں۔ ان کی حیثیت اس جنگ میں محض آلات و جوارح کی ہے۔ اس میں ان کو اپنا کوئی مقصد نہیں، بلکہ خدا کے مقصد پورے کرنا ہوتا ہے۔ لہذا وہ اپنی اس حیثیت سے سرمو کوئی انحراف نہیں کر سکتے۔“

3۔ ”اس قانون (قانون اتمامِ حجت) کے تحت آپ نے اور آپ کے صحابہ نے کفر کے خلاف جو جنگیں لڑی ہیں، وہ محض جنگیں نہ تھیں، بلکہ خدا کا عذاب تھا جو سنتِ الہی کے عین مطابق اور ایک فیصلہ خداوندی کی حیثیت سے پہلے عرب کے مشرکین اور یہود و نصاریٰ پر اور اس کے بعد جزیرہ نما عرب سے باہر کی بعض قوموں پر نازل کیا گیا۔“

آپ پر نبوت ختم کر دی گئی ہے۔ چنانچہ لوگوں کی تکفیر اور ان کے خلاف محض ان کے کفر کی وجہ سے جنگ اور اس کے نتیجے میں مفتوحین کو قتل کرنے یا ان پر جزیہ عائد کر کے انہیں محکم اور زیر دست بنا کر رکھنے کا حق بھی آپ اور آپ کے صحابہ کے دنیا سے رخصت ہو جانے کے بعد ہمیشہ کے لیے ختم ہو گیا ہے۔ قیامت تک کوئی شخص اب نہ دنیا کی کسی قوم پر اس مقصد سے حملہ کر سکتا ہے۔ اور نہ کسی مفتوح کو محکوم بنا کر اس پر جزیہ عائد کرنے کی جسارت کر سکتا ہے۔“

(’شذرات‘، ہمامہ شراق، ص 2، بابت اگست 2009ء لاہور)

اب ہم عادی صاحب کے اس نظریہ جہاد پر شق وار تبصرہ کریں گے:

1۔ ظلم و عدوان سے کیا مراد ہے؟

یاد رہے عادی صاحب مبہم گفتگو کرنے کا عادی ہیں اس لیے وہ فرماتے ہیں کہ شریعت کا ابدی حکم یہ ہے کہ ظلم و عدوان کے خلاف جہاد کیا جائے۔ سوال یہ ہے کہ اس ظلم و عدوان (زیادتی) سے کیا مراد ہے؟ کیا آج اگر چند افراد مل کر کس شخص کو اس کے گھر سے زبردستی بے دخل کر دیں اور اس کے گھر پر قابض ہو جائیں تو یہ ظلم و عدوان نہیں ہوگا؟ اگر ہوگا اور یقیناً ہوگا تو کیا اس ظلم و عدوان کے مرتکب افراد کے خلاف اسلامی حکومت جہاد و قتال کا حکم جاری فرمائے گی تاکہ شریعت کے ایک ابدی حکم پر عمل ہو سکے۔ یا اگر آج ہمسایہ غیر مسلم ملک کے چند غنڈے سرحد کے اندر آ کر کسی مسلمان چرواہے کی کچھ بھیڑ بکریاں ہانک کر اپنے ہاں لے جائیں تو یہ ظلم و عدوان ہوگا یا نہیں؟ اگر یہ ظلم و عدوان ہے تو کیا اس ظلم و عدوان کی پاداش میں اسلامی حکومت ’شریعت کے ایک ابدی حکم‘ کی تعمیل میں اپنے ہمسایہ غیر مسلم ملک کے خلاف جہاد و قتال کا اعلان کر دے گی؟

حقیقت یہ ہے کہ ظلم و عدوان ایک مبہم اور اضافی اصطلاح (Vague and relative

term) ہے۔ جس کو جہاد و قتال کے لیے عملی طور پر متعین نہیں کیا جاسکتا، اور ظاہر ہے اسلامی

شریعت کے احکام کی بنیاد مبہم اور غیر متعین اصطلاحوں پر نہیں رکھی گئی۔

2۔ اتمام حجت کے بعد منکرین حق کے خلاف جہاد و قتال:

رہی جہاد و قتال کی دوسری صورت جسے غامدی صاحب 'اتمام حجت کے بعد منکرین حق کے خلاف جہاد و قتال' کا نام دیتے ہیں تو یہ بالکل بے اصل اور بے سرو پا بات ہے۔ غامدی صاحب کے اس دعوے کی تقریر یوں ہوتی ہے کہ جب کوئی رسول (نبی نہیں) اپنی قوم پر اتمام حجت کر لیتا ہے تو اس کے بعد منکرین حق (کفار نہیں) پر آسمان سے عذاب آتا ہے جس سے ان کی شامت آجاتی ہے اور وہ اس کے سبب سے تباہ و برباد ہو جاتے ہیں۔ پھر اگر فرشتوں کے انکار کے باعث یا بعض فنی وجوہات کی پیچیدگی کی وجہ سے آسانی سے عذاب بھیجنا ناممکن ہو جائے تو رسول اللہ اور اس کے پیروکاروں کو اللہ تعالیٰ اپنے 'قانون اتمام حجت کا واسطہ دے کر ان کو منکرین حق کے خلاف جہاد و قتال پر آمادہ کرتا ہے۔ مگر یہ اہل حق جہاد و قتال کی نیت اور ارادے سے بھی محروم ہوتے ہیں کیونکہ ان کی حیثیت اس وقت محض آلات و جوارح کی ہوتی ہے اس لیے ان کو آخرت کے اجر و ثواب کی بھی کوئی امید نہیں ہوتی۔ وہ بیچارے بلا ارادہ اللہ تعالیٰ کے آلہ کار بن کر اپنے ہاتھوں میں کچھ تلواریں، نیزے اور تیر بھالے لے کر میدان جنگ میں کود جاتے ہیں اور منکرین حق پر قہر خداوندی بن کر ٹوٹ پڑتے ہیں۔ نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ منکرین حق مغلوب ہو جاتے ہیں اور اہل حق کو غلبہ حاصل ہو جاتا ہے۔ پھر غامدی صاحب یہ دعویٰ بھی کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے منکرین حق پر اتمام حجت کے بعد یہی صورت پیش آئی۔

لیکن ہم سمجھتے ہیں کہ معتبر تاریخی شواہد و واقعات غامدی صاحب کے ان دعاوی کی تائید نہیں کرتے بلکہ ان کے خلاف ہیں، کیونکہ:

1۔ مشرکین قریش پر رسول اللہ ﷺ کی طرف سے پوری طرح اتمام حجت اس وقت ہو چکا تھا جب آپ ﷺ نے مکے سے مدینہ ہجرت فرمائی، مگر پورے آٹھ برس یعنی فتح

مکہ تک 'قانون اتمام حجت' کے تحت ان منکرین حق پر آسمان سے کوئی عذاب نازل نہیں ہوا بلکہ وہ س تمام عرصے میں مدینے پر بار بار اپنے لشکر لے کر حملہ آور ہوتے رہے اور رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے لیے مسلسل خطرہ بنے رہے۔

2۔ اگر رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا جہاد و قتال اور غزوات کا سلسلہ اصل میں منکرین حق کے لیے اللہ تعالیٰ کا عذاب تھا، تو اس کے سبب سے حضور ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو کسی قسم کا کوئی گزند نہیں پہنچنا چاہیے تھا۔ کیونکہ عذاب ان کے لیے نہیں تھا لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ اس جہاد و قتال میں سینکڑوں صحابہ شہید ہوئے، بعض کی لاشوں کا مثلہ کیا گیا۔ وہ ہزاروں کی تعداد میں زخمی ہوئے، ان کو مالی نقصان بھی اٹھانا پڑا۔ کیا اس سے نعوذ باللہ یہ سمجھا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے جس قدر عذاب منکرین حق کے لیے مقدر کر رکھا تھا اس کا ایک بڑا حصہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام کے لیے بھی مختص فرمایا تھا؟ یا اللہ تعالیٰ کی غلطی اور فروگزاشت کے نتیجے میں یہ سب کچھ وقوع پذیر ہو گیا؟

عہد رسالت کے غزوات کی نوعیت:

عہد رسالت کے جن غزوات کو غامدی صاحب یہ قرار دے رہے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا شریعت کی رو سے جہاد و قتال نہیں تھا، بلکہ اللہ تعالیٰ کے قانون اتمام حجت، کے مطابق عذاب خداوندی تھا۔ اس کی ایک جھلک صرف غزوہ احد میں جو 3 ہجری میں ہوا، دیکھی جاسکتی ہے۔ جس میں مشرکین قریش یعنی منکرین حق کا تین ہزار کا ایک لشکر ابوسفیان کی سرکردگی میں مدینے پر حملہ آور ہوتا ہے جس میں دو سو گھوڑے، تین ہزار اونٹ اور پندرہ عورتیں بھی شامل ہوتی ہیں۔ یہ لشکر احد پہاڑ کے دامن میں آ کر جمع ہو جاتا ہے، دوسری طرف رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جن کی کل تعداد سات سو (700) ہے، مقابلے کے لیے مدینے سے نکلتے ہیں۔ دونوں لشکر آمنے سامنے صف آرا

ہوتے ہیں۔ لڑائی کے پہلے راؤنڈ میں منکرین حق کو شکست ہوتی ہے، وہ میدان چھوڑ کر بھاگتے ہیں۔ اس دوران اہل حق ان کا مال غنیمت سمیٹنے لگتے ہیں۔ بھاگتے ہوئے منکرین حق جب یہ دیکھتے ہیں کہ مسلمانوں پر پیچھے سے حملہ کرنا اب ممکن ہو گیا ہے کیونکہ ان کے عقب کا محافظ دستہ بھی درے سے ہٹ کر مال غنیمت حاصل کرنے میں مصروف ہو گیا ہے اور وہاں صرف چند آدمی درے پر موجود ہیں جن کو آسانی سے ختم کیا جاسکتا ہے تو منکرین حق کا ایک گھڑ سوار دستہ خالد بن ولید اور عکرمہ بن ابی جہل کی سرگردگی میں پہاڑ کا چکر کاٹتا ہے اور درے میں موجود دس مسلمانوں کو شہید کرتے ہوئے پیچھے سے اہل حق کے لشکر پر حملہ آور ہو جاتا ہے۔ یہ صورت حال دیکھ کر مشرکین قریش کا بھاگتا ہوا لشکر واپس لوٹ آتا ہے اور سامنے سے مسلمانوں پر ان کی بے خبری میں پل پڑتا ہے۔ لڑائی کے دوسرے راؤنڈ میں اہل حق گھیرے میں آ جاتے ہیں۔ دشمن سامنے اور پیچھے دونوں طرف سے حملہ کر چکا ہے۔ اہل حق کی صفیں درہم برہم ہو جاتی ہیں۔ افراتفری ایسی مچتی ہے کہ خود اپنوں کی تلواریں اپنوں سے ٹکراتی ہیں جس سے ایک صحابی شہید اور دو زخمی ہو جاتے ہیں۔ اہل حق کا جھنڈا جس صحابی کے ہاتھ میں ہوتا ہے وہ بھی شہید ہو جاتے ہیں۔ یہ افواہ پھیل جاتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ شہید ہو گئے ہیں۔ اسی غم اور پریشانی میں کئی صحابہ ہاتھوں سے تلواریں پھینک دیتے ہیں اور جنگ سے ہاتھ روک لیتے ہیں۔ خود رسول اللہ ﷺ زخمی ہو جاتے ہیں اور اسی حالت میں پہاڑ کی طرف چڑھتے ہوئے ایک گڑھے میں گر جاتے ہیں جہاں سے دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کو مشکل سے باہر نکالتے ہیں۔ اس کے بعد آپ ﷺ کے سامنے کے دو دانت مبارک شہید ہو جاتے ہیں۔ آپ کا رخسار مبارک زخمی ہو جاتا ہے۔ پیشانی لہو لہان ہو جاتی ہے اور چہرہ اقدس پر خون بہنے لگتا ہے۔

اس نازک صورت حال کے بعد جنگ کا تیسرا راؤنڈ شروع ہو جاتا ہے۔ اہل حق دوبارہ صف بندی کر کے دشمن پر حملہ آور ہوتے ہیں اور ان کو مار بھاگاتے ہیں مگر اس جنگ میں اہل حق کا زیادہ جانی نقصان ہوتا ہے۔ ستر (70) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم شہید ہوتے ہیں جب کہ

منکرین حق کے صرف بائیس (22) آدمی ہلاک ہوتے ہیں۔

اب اگر غامدی صاحب کے اس دعوے کو صحیح مان لیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام کا یہ جہاد و قتل نہیں تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کے 'قانون اتمام حجت' کے مطابق اس کا عذاب تھا تو بتائیے اس عذاب خداوندی کا شکار وہ منکرین حق ہوئے جن کے صرف بائیس (22) آدمی مرے یا اس عذاب کا شکار وہ اہل حق ہوئے جن کے ستر (70) افراد شہید ہوئے؟ اور جس کے نتیجے میں علامہ شبلی نعمانی کے بقول "تمام مدینہ ماتم کدہ بن گیا"، 'قانون اتمام حجت' کی اس جنگ میں فرشتوں نے بھی اہل حق کی کوئی مدد نہ کی اور نعوذ باللہ کیا اللہ تعالیٰ نے غلطی سے اپنے عذاب کا بڑا حصہ منکرین حق کی طرف سے پھیر کر اہل حق کی طرف کر دیا تھا؟

کیا رسول ہر حال میں غالب رہتا ہے؟

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بھی بے اصل اور خلاف قرآن ہے کہ رسول اپنی قوم کے مقابلے میں ہمیشہ غالب رہتا ہے کیونکہ قرآن مجید ہی سے یہ ثابت ہے کہ بعض رسولوں کی قوم نے قتل کر دیا تھا۔

(1) اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا ہے:

﴿أَفْكَلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾
(البقرة: 87)

"تو کیا جب کبھی کوئی رسول تمہارے پاس وہ چیز لے کر آیا جو تمہارے نفس کو پسند نہ آئی تو تم نے تکبر کیا، پھر بعض کو تم نے جھٹلایا اور بعض کو تم قتل کرتے تھے۔"

(2) اسی طرح ارشاد ہوا کہ:

﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قُلْنَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُهُمْ فَزَيَّغُوا فَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾
(المائدة: 70)

”بے شک ہم نے بنی اسرائیل سے عہد لیا اور ان کے پاس کئی رسول بھیجے۔ جب کبھی کوئی رسول ان کے پاس وہ چیز لایا جو ان کو پسند نہ آئی تو بعض کو وہ جھٹلاتے اور بعض کو قتل کر ڈالتے تھے۔“

(3) اسی طرح مزید ارشاد ہوا کہ:

﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ إِلَيْنَا إِلَّا نُوْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالذِّكْرِ قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝﴾

(ال عمران: 183)

”یہ لوگ کہتے ہیں کہ اللہ نے ہمیں حکم دیا تھا کہ ہم کسی رسول پر ایمان نہ لائیں جب تک وہ ہمارے سامنے ایسی قربانی پیش نہ کرے جسے آگ کھا جائے۔ آپ کہہ دیجئے کہ مجھ سے پہلے تمہارے پاس کئی رسول آئے، نشانیاں لے کر اور اس چیز کے ساتھ جسے تم کہہ رہے ہو۔ پھر تم نے ان کو قتل کیوں کیا؟ اگر تم سچے ہو؟“

جب رسولوں کا اپنی قوم کے ہاتھوں قتل ہونا ثابت ہے تو غامدی صاحب کا یہ دعویٰ کیسے درست ہو سکتا ہے کہ رسول اپنی قوم پر ہمیشہ غالب آتا ہے اور اس کی قوم ہمیشہ مغلوب ہوتی ہے؟

جہاد و قتل کا اصل مقصد:

جہاد و قتال کا اصل مقصد جیسا کہ غامدی صاحب نے سمجھ رکھا ہے محض ظلم و عدوان کے خلاف جنگ نہیں ہے بلکہ اسلام میں جہاد و قتال کا اصل مقصد دنیا سے کفر و شرک کے فتنے و غمے کو مٹانا، اعدائے کلمۃ اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کے کلمے کو بلند کرنا اور دین حق کا بول بالا کرنا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾

(الانفال: 39)

”اور تم ان (کافروں) سے لڑو، یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہے اور دین سارے کا سارا اللہ کے لیے ہو جائے۔“

لہذا جب تک دنیا میں کفر و شرک کا فتنہ اور غلبہ موجود ہے ان کے خلاف مسلمانوں کا جہاد جاری رہے گا۔

((عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَالَهَا، فَقَدْ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ))

(صحیح بخاری، رقم 2949۔ صحیح مسلم، رقم 125)

”حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں، جب تک وہ لا الہ الا اللہ کے قائل نہ ہو جائیں۔ پھر جو اس کا قائل ہو گیا تو اس نے اپنا مال اور اپنی جان کو مجھ سے بچا لیا سوائے اس کے حق کے اور اس کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔“

(یاد رہے کہ بعض حالات میں منع بھی ہو سکتی ہے اور جزیہ لے کر ذمیوں کے خلاف جہاد نہیں ہوتا)۔

ایک اور صحیح حدیث میں ہے کہ:

((عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِمَنْعَتِهِمْ، وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِمَذْكِرِهِ، وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيُرَى مَكَانُهُ، فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: مَنْ قَاتَلَ لِيَتَكُونَ كَلِمَةً اللَّهُ هِيَ الْعُلْيَا، فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ))

(بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی)

”حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے پوچھا ایک آدمی مال غنیمت کے لیے لڑتا ہے،

ایک شہرت حاصل کرنے کے لیے لڑتا ہے اور ایک تاکہ اس کی بہادری کی نمائش ہو تو ان میں سے کون اللہ کے راستے میں لڑتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا وہ جو اس لیے جہاد کرتا ہے کہ اللہ کا کلمہ بلند ہو، صرف وہی اللہ کے راستے میں جہاد کر رہا ہے۔“

کیا جہاد کے لیے مسلمانوں کی حکومت کا اعلان شرط ہے؟

غامدی صاحب کہتے ہیں کہ اسلام میں جہاد کا اعلان صرف اسلامی حکومت یا مسلمانوں کا نظم اجتماعی کرے گا۔ مختلف دینی جماعتوں اور تنظیموں کا جہاد جہاد نہیں ہے۔

چنانچہ وہ ایک جگہ لکھتے ہیں:

”اس (جہاد و قتال) کے معاملے میں کسی اقدام کا حق بھی ان (مسلمانوں) کے نظم اجتماعی ہی کو حاصل ہے۔ ان کے اندر کا کوئی فرد یا گروہ ہرگز یہ حق نہیں رکھتا کہ ان کی طرف سے اس طرح کے کسی اقدام کا فیصلہ کرے۔“

(میزان، ص 851، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

دوسرے مقام پر ان کے ایک شاگرد نے ان کا یہ قول: خبری حوالے سے نقل کیا ہے کہ ”جہاد تبھی ہوتا ہے جب مسلمانوں کی حکومت اس کا اعلان کرے۔ مختلف مذہبی گروہوں اور جتھوں کے جہاد کو جہاد قرار نہیں دیا جاسکتا۔“

(ماہنامہ اشراق، ص 52، مارچ 2001ء لاہور)

حقیقت یہ ہے کہ اسلام نے قدامی یعنی جارحانہ جہاد و قتال کے لیے جو کہ فرض کفایہ ہے، بعض شرائط رکھی ہیں جن میں اسلامی حکومت کا قیام اور اس کی طرف سے جہاد کے اعلان کی شرط بھی ہے مگر دفاعی یعنی مدافعانہ جہاد کے لیے جو کہ فرض عین ہے کوئی شرط نہیں رکھی۔

اہل علم جانتے ہیں کہ اسلام میں نماز جمعہ کی امامت و خطبہ، نماز عیدین کی امامت اور خطبہ، زکوٰۃ کی وصولی اور تقسیم کا نظام، مناسک حج کی ادائیگی کے لیے امیر حج اور خطبہ حج جیسے تمام امور اصلاً حکمرانوں کی ذمہ داریاں ہیں مگر جب سے مسلم حکمران اپنی ان ذمہ داریوں

سے غافل ہوئے ہیں، اہل اسلام اپنے طور پر یہ سارے دینی کام سرانجام دے رہے ہیں۔
یہی حال جہاد و قتال کا ہے جو کہ بنیادی طور پر مسلم حکمرانوں کی ذمہ داری ہے مگر جب
سے انہوں نے دوسرے دینی فرائض کی طرح اس اہم دینی فریضے کو فراموش کر دیا ہے اور اسلام
دشمن امریکہ کے 'فرنٹ رائن اتحادی' بن گئے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ کے بعض نیک اور صالح افراد
اپنے طور پر منظم ہو کر کفر کے خلاف دفاعی جہاد کر رہے ہیں اور وہ یہ کام قیامت تک کرتے
رہیں گے۔

صحیح حدیث میں ہے کہ:

((عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَنْ يَبْرَحَ
هَذَا الدِّينُ قَائِمًا، تُقَاتِلُ عَلَيْهِ عَصَابَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى تَقُومَ
السَّاعَةُ)) (صحیح مسلم، رقم 4953)

”حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ
دین (اسلام) ہمیشہ قائم رہے گا۔ قیامت تک مسلمانوں کی ایک جماعت اس کی
خاطر جہاد کرتی رہے گی۔“

ظاہر ہے جب غامدی صاحب کے نزدیک دنیا میں کوئی کافر ہی موجود نہیں ہے تو جہاد
و قتال کس کے خلاف کیا جائے گا؟ اس لیے وہ سرے سے جہاد ہی کے منکر ہیں اگرچہ ذرا منطقی
انداز سے اور الفاظ کی ہیرا پھیری کے ساتھ کبھی اقرار بھی کریتے ہیں کیونکہ
جناب شیخ کا نقش قدم یوں بھی ہے اور یوں بھی

اب ہم جہاد و قتال کے بارے میں قرآن و سنت کی روشنی میں تفصیلات بیان کریں گے۔

اسلام اور جہاد و قتال

تمہید:

”جہاد“ کے لفظی معنی ”انتہائی کوشش اور جدوجہد کرنے“ کے ہیں۔ اسلامی اصطلاح

میں جہاد اُس بھر پور جدوجہد کو کہا جاتا ہے جو اللہ کی راہ میں اُس کے دین کی سربمندی کے لیے کی جائے۔

اسلام امن اور سلامتی کا دین ہے۔ وہ پوری انسانیت کے لیے امن و سکون کا پیغام ہے۔ لیکن وہ ظلم و جبر اور کفر و شرک کے غلبے کے خلاف جہاد کا حکم دیتا ہے۔

جہاد کی کئی قسمیں ہیں

جہد بالمال، جہد بالقلم، جہد باللسان، جہاد بالنفس اور جہد بالسیف وغیرہ۔

جہاد بالمال یہ ہے کہ کوئی مسلمان اللہ تعالیٰ کی راہ میں اور دین کی سربمندی کے لیے اپنا مال خرچ کرے۔

جہاد بالقلم یہ ہے کہ تحریر کے ذریعے دین کے غلبے کی کوشش کی جائے۔

جہد باللسان یہ ہے کہ زبان کے ذریعے اعلاء کلمۃ اللہ اور دعوت دین کا کام کیا جائے۔

جہد بالنفس یہ ہے کہ نفسانی خواہشات کے خلاف جہاد کیا جائے۔ اور ان پر قابو پاتے ہوئے نفس کو اللہ و رسول ﷺ کی اطاعت پر لگایا جائے۔

جہاد بالسیف یہ ہے کہ توار وغیرہ اسلحے کے ذریعے باطل اور کفر کی طاقتوں کے خلاف جہاد کیا جائے۔ اس جہاد کو قتال بھی کہتے ہیں۔ یہ دفاعی بھی ہوتا ہے اور جارحانہ بھی۔

یاد رہے کہ اردو زبان میں جہاد کا لفظ جہاد کی ان تمام اقسام کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے اور صرف قتال کے معنوں میں بھی جہاد کا لفظ بولا جاتا ہے۔

جہاد و قتال اسلام میں ایک اہم اور مقدس فریضہ ہے جو قیامت تک جاری رہے گا۔ یہ اہل اسلام کے لیے شوکت و وقار کا ذریعہ ہے اور اس کو چھوڑنے میں ذلت و نامرادی ہے۔ یہ عام حالات میں فرض کفایہ ہے مگر نفیر عام (خاص حالات) میں فرض عین بن جاتا ہے۔ جیسے نماز کا حکم ہے۔ جہاد کے بارے میں فقہائے اسلام کی رائے یہ ہے کہ:

((هو) الجهاد) فريضة محكمة وامراً ماضياً الى يوم القيامة))

”جہاد محکم فریضہ ہے جو قیامت تک جاری رہے گا۔“

قرآن و حدیث میں جہاد و قتال کی فرضیت اور اس کے بارے میں تفصیلی فضائل اور احکامات موجود ہیں۔ اس حوالے سے ہم سب سے پہلے قرآنی آیات درج کریں گے اور ان کے بعد احادیث بیان کی جائیں گی۔

قرآن اور جہاد و قتال:

قرآن مجید کفار کے خلاف جہاد و قتال کا حکم دیتا ہے۔ قرآن میں جہاد فی سبیل اللہ کا ذکر 26 مقامات پر آیا ہے اور قتال کا تذکرہ 79 جگہ پر ہے۔

1. ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ (البقرة: 216)

”(اے مسلمانو!) تم پر قتال (جہاد) فرض کیا گیا ہے۔“

2. ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

(البقرة: 244)

”اور (اے مسلمانو!) اللہ کی راہ میں لڑو اور یقین رکھو کہ اللہ سننے والا اور جاننے

والا ہے۔“

3. ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ

مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا

الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ (التوبة: 29)

”(اے مسلمانو!) تم لڑو ان اہل کتاب سے جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ

آخر کے دن پر۔ جو ان چیزوں کو حرام نہیں سمجھتے، جنہیں اللہ اور اس کے رسول ﷺ

نے حرام قرار دیا ہے اور نہ وہ سچے دین کو مانتے ہیں، یہاں تک کہ وہ مغلوب

ہو کر خود اپنے ہاتھوں سے جزیہ دیں اور چھوٹے بن کر رہیں۔“

4. ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ

الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ

الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَحْمَهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِّنْ لَّدُنكَ نَصِيرًا ﴿٥١﴾
(النساء: 75)

”اور تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم جہاد و قتال نہیں کرتے، اللہ کی راہ میں۔ اُن بے بس مردوں، عورتوں اور بچوں کی خاطر جو اللہ کے آگے فریاد کرتے ہیں کہ اے ہمارے رب! ہمیں اس بستی سے نکال جس میں ظالموں کا راج ہے۔ ہمارے لیے اپنے پاس سے کوئی حمایتی پیدا کر دے اور ہمارے لیے اپنے پاس سے کوئی مددگار کھڑا کر دے۔“

5. ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ (محمد: 4)
”پھر جب (اے مسلمانو!) کافروں سے تمہارا مقابلہ ہو تو ان کی گردنیں مارو۔“
6. ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ (البقرة: 190)
”اور (اے مسلمانو!) تم اللہ کے راستے میں اُن لوگوں سے لڑو جو تم سے لڑتے ہیں۔“
7. ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَآفَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَآفَّةً وَاعْبُدُوا اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾
(التوبة: 36)

”اور (اے مسلمانو!) تم سب مل کر مشرکین سے جنگ کرو، جیسے وہ سب مل کر تم سے جنگ کرتے ہیں۔“

8. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾
(التوبة: 123)

”اے ایمان والو! ان کافروں سے جنگ کرو جو تمہارے آس پاس ہیں اور چاہیے کہ وہ تمہارے اندر سختی پائیں۔“

9. ﴿إِنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (التوبة: 41)

”(اے مسلمانو!) تم نکلو، خواہ ہلکے ہو یا بوجھل اور اپنے مال و جان سے اللہ کی راہ

میں جہاد کرو۔ یہ تمہارے لیے بہتر ہے، اگر تم جانتے ہو۔“

10. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْخُذْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ۝ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾
(التوبة: 38-39)

”اے ایمان والو! تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ جب تم سے کہا جاتا ہے اللہ کی راہ میں جہاد کے لیے نکلو تو تم زمین سے چپک جاتے ہو؟ کیا تم آخرت کے معاملے میں دنیا کی زندگی پر راضی ہو گئے؟ آخرت کے مقابلے میں دنیا کی زندگی کا سامان بہت تھوڑا ہے۔ اگر تم نہ نکلو گے تو اللہ تمہیں دردناک سزا دے گا اور تمہاری جگہ دوسری قوم لے آئے گا اور تم اللہ کا کچھ نہیں بگاڑ سکو گے۔ اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔“

11. ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾

(الانفال: 39)

”اور تم کافروں سے لڑو، یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہے اور دین سارے کا سارا اللہ کے لیے ہو جائے۔“

12. ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ (الانفال: 65)

”اے نبی! مومنین کو جہاد کا شوق دلائیں۔“

13. ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾

(التوبة: 73)

”اے نبی! کافروں اور منافقوں کے خلاف جہاد کریں اور ان پر سختی کریں۔“

14. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ انفِرُوا

(النساء: 71)

جَمِيعًا﴾

”اے ایمان والو! اپنے دفاع کی تیاری کرو۔ پھر دستے بنا کر یا اکٹھے مل کر جہاد کے لیے نکلا کرو۔“

15. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ۝﴾ (محمد: 7)

”اے ایمان والو! اگر تم اللہ (کے دین) کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد فرمائے گا۔ اور تمہارے قدم جمادے گا۔“

16. ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِيفَ رَسُولَ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ۝﴾ (التوبة: 81)

”پیچھے رہ جانے منافقین اللہ کے رسول ﷺ سے پیچھے رہنے پر بہت خوش ہوئے اور انہیں گراں گزرا کہ وہ اپنے مال اور اپنی جان سے اللہ کی راہ میں جہاد کریں۔ انہوں نے لوگوں سے کہا: ”گرمی میں نہ نکلو۔“ آپ اُن سے کہیں: ”دوزخ کی آگ اس سے زیادہ گرم ہے۔“ کاش! انہیں سمجھ ہوتی۔“

17. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بُنْيَانٌ مَّرْصُوعٌ ۝﴾ (الصف: 4)

”بے شک اللہ اُن لوگوں کو پسند کرتا ہے جو اُس کی راہ میں اس طرح مل کر لڑتے ہیں گویا سیسہ پلائی ہوئی دیوار ہیں۔“

18. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝﴾ (الانفال: 45)

”اے ایمان والو! جب کسی گروہ سے تمہارا مقابلہ ہو تو ثابت قدم رہو اور اللہ کو بہت یاد کرو، تاکہ تم فلاح پاؤ۔“

19. ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ

وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ (التوبة: 20 تا 22)

”جو لوگ ایمان لائے، انہوں نے ہجرت کی اور اللہ کے راستے میں اپنے جان و مال سے جہاد کیا، ان کا درجہ اللہ کے ہاں بہت بڑا ہے اور یہی لوگ کامیاب ہیں۔ ان کا رب ان کو خوش خبری دیتا ہے، اپنی رحمت اور خوشنودی کی اور ایسے باغوں کی جن میں ان کے لیے دائمی نعمتیں ہوں گی۔ وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے۔ بے شک اللہ کے پاس بڑا اجر ہے۔“

20. ﴿وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (التوبة: 74)

”اور جو اللہ کی راہ میں جہاد و قتال کرے، پھر شہید ہو جائے یا غازی ہو، تو ہم اُسے بڑا اجر دیں گے۔“

21. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ۚ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَآخِرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ ۚ وَبَشِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝﴾ (الصف: 10 تا 13)

”اے ایمان والو! کیا میں تمہیں ایک ایسی تجارت بتاؤں جو تمہیں ایک دردناک عذاب سے بچالے۔ تم اللہ اور اُس کے رسول ﷺ پر ایمان رکھو اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور اپنی جان سے جہاد کرو۔ یہ تمہارے لیے بہتر ہے، اگر تم جانو۔ پھر اللہ تمہارے گناہ بخش دے گا، تمہیں ایسے باغوں میں داخل کرے گا، جن میں

نہریں بہتی ہوں گی اور ہمیشہ رہنے والے باغوں میں تمہیں عمدہ گھر عطا کرے گا۔ یہ ہے بڑی کامیابی! اور ایک اور چیز جس کی تم تمنا رکھتے ہو، وہ ہے اللہ کی مدد اور جہد حاصل ہونے والی فتح۔ اور (اے نبی!) آپ ایمان والوں کو خوش خبری دے دیں۔“

22. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ۚ وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤْمِزْ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝﴾ (الأنفال: 15-16)

”اے ایمان والو! جب تمہارا مقابلہ کافروں کے لشکر سے ہو تو پیٹھ نہ دکھاؤ اور جس نے ایسے موقع پر پیٹھ دکھائی تو اس پر اللہ کا غضب نازل ہوگا۔ اس کا ٹھکانا جہنم ہے اور وہ بہت ہی برا ٹھکانا ہے۔ ابتہ اگر پیچھے ہٹنا جنگی چال کے لیے ہو یا اپنے دوسرے لشکر سے جان بچانے کے لیے ہو تو اس کی اجازت ہے۔“

23. ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ (التوبة: 111)

”بے شک اللہ نے مومنوں سے ان کے جان و مال خرید لیے ہیں کہ وہ انہیں ان کے بدلے میں جنت دے گا، وہ اللہ کی راہ میں دوسروں کو ہلاک کرتے ہیں اور خود بھی شہید ہوتے ہیں۔“

24. ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝﴾ (التوبة: 24)

”کہہ دیجیے، اگر تمہارے باپ، تمہارے بیٹے، تمہارے بھائی، تمہاری بیویاں، تمہارا خاندان، تمہارا وہ مال جو تم نے کمایا، تمہارا وہ کاروبار جس کے مندا ہونے کا تمہیں اندیشہ ہے اور تمہارے رہنے کے گھر جنہیں تم پسند کرتے ہو، (یہ ساری چیزیں تمہیں اللہ اور اس کے رسول ﷺ اور اُس کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ محبوب ہیں تو انتظار کرو، یہاں تک کہ اللہ اپنا حکم بھیج دے۔ اور اللہ نافرمان لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا۔“

درج بالا قرآنی آیات سے واضح ہوتا ہے کہ اسلام میں جہاد و قتال کی بڑی اہمیت ہے۔ ایک اندازے کے مطابق قرآن مجید میں تین پاروں کے حجم کے برابر ایسی آیات موجود ہیں جن کا تعلق جہاد و قتال سے ہے۔

جہاد قرآن کی رو سے فرض ہے۔ یہ دفاعی بھی ہوتا ہے اور جارحانہ بھی۔ جہاد اللہ کی راہ میں اُن کافروں کے خلاف کیا جاتا ہے جو مسلمانوں کے ملک پر حملہ کریں یا اسلام کے لیے خطرہ بن جائیں۔ یا اسلام کی راہ میں اپنے کفر و شرک اور ظلم و ستم کی وجہ سے رکاوٹ بنیں۔ غیر مسلموں کے کفرانہ اور ظالمانہ اقتدار کا خاتمہ کر کے اُن کو ذمی بنانا بھی اس کا ایک حصہ ہے۔ پہلے قریب کے کفار سے پناہ جائے گا، پھر دور والوں سے۔ یہ جہاد و قتال اُس وقت تک جاری رہے گا، جب تک دنیا میں کفر و شرک کے غلبے کا فتنہ باقی ہے۔ اگر مسلمان جہاد نہیں کریں گے تو وہ اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب کے مستحق ہوں گے اور دنیا میں ذلت اور غلامی کی زندگی بسر کریں گے۔ جہاد ہر حال میں کیا جائے گا۔ خواہ وسائل کم ہوں یا زیادہ۔ اقدامی جہاد کے لیے چند شرائط ہیں، مگر مدافعتی جہاد کے لیے کوئی شرط نہیں۔ وہ مجاہدین اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں جو اُس کی راہ میں صف باندھ کر اس طرح لڑتے ہیں گویا وہ سیسہ پلائی ہوئی دیوار ہیں۔ مسلمانوں کو جہاد کا شوق دلایا گیا ہے۔ وہ اپنا تحفظ اور دفاع بھی کریں گے اور میدانِ جنگ میں اللہ کا ذکر کرتے ہوئے ثابت قدمی بھی دکھائیں گے۔ اللہ سبحانہ کا وعدہ ہے کہ وہ سچے مسلمانوں کو ہمیشہ فتح و کامرانی عطا فرمائے گا۔ جہاد سے جی چراتا منافقت کی علامت

ہے۔ جو بوجہ بدفتح پائے وہ غازی ہے اور جو مارا جائے وہ شہید ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے دونوں سے جنت کا وعدہ کر رکھا ہے۔

احادیث اور جہاد و قتال:

خود نبی ﷺ نے 27 غزوات میں حصہ لے کر جہاد کیا۔ 56 سراپا بھیجے۔ ذیل میں جہاد سے متعلق احادیث پیش کی جاتی ہیں:

1۔ ((عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. قِيلَ ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: "الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ." قِيلَ ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: "حَجٌّ مَبْرُورٌ.")) (بخاری و مسلم)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے؟ فرمایا: اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لانا۔ پوچھا گیا: اس کے بعد کون سا عمل افضل ہے؟ فرمایا: جہاد فی سبیل اللہ۔ پوچھا گیا: اس کے بعد؟ فرمایا: مقبول حج۔“

2۔ ((عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ: أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ.)) (بخاری و مسلم)

”حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ سے پوچھا: کون سا عمل افضل ہے؟ فرمایا: اللہ پر ایمان لانا اور اس کی راہ میں جہاد کرنا۔“

3۔ ((عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ الْقَانِتِ بِبَيَاتِ اللَّهِ، لَا يَفْتَرُ مِنْ صِيَامٍ وَلَا صَلَوةٍ حَتَّى يَرْجِعَ الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.)) (بخاری و مسلم)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے مجاہد کی مثال ایسے شخص کی ہے جو روزے رکھتا ہو،

قیام کرتا ہو، قرآن کی تلاوت کرتا ہو، روزے اور (نفل) نماز میں کوتاہی نہ کرتا

ہو، یہاں تک کہ اللہ کے راستے میں جہاد کرنے والا مجاہد واپس لوٹ آئے۔“

4۔ ((عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اِنْتَدَبَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا اِيْمَانُ بِي وَتَصَدِيقُ بِرُسُلِي، اَنْ اَرْجِعَهُ بِمَا نَالَ مِنْ اَجْرٍ اَوْ غَنِيْمَةٍ، اَوْ اُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ.))

(بخاری و مسلم)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس بات کی ضمانت دی ہے کہ اُس کے راستے میں جو شخص جہاد کرے گا، اُسے صرف مجھ پر اور پیغمبروں پر ایمان کا جذبہ گھر سے نکالے گا، تو میں ایسے شخص کو ثواب یا مالی غنیمت کے ساتھ واپس لاؤں گا، یا اُسے جنت میں داخل کروں گا۔“

5۔ ((عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ نُوَلِّاَ اَنَّ رِجَالًا مِّنَ الْمُسْلِمِيْنَ لَا تَطِيْبُ اَنْفُسُهُمْ اَنْ يَتَخَلَّفُوْا عَنِّيْ، وَلَا اَجِدُ مَا اَحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ، مَا تَخَلَّفْتُ عَنْ سَرِيَّةٍ تَغْزُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ. وَالَّذِيْ نَفْسِيْ بِيَدِهِ، لَوِدِدْتُ اَنْ اُقْتَلَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ، ثُمَّ اُحْيٰى، ثُمَّ اُقْتَلَ، ثُمَّ اُحْيٰى، ثُمَّ اُقْتَلَ، ثُمَّ اُحْيٰى، ثُمَّ اُقْتَلَ.))

(بخاری و مسلم)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قسم اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، اگر مجھے یہ خیال نہ ہوتا کہ کچھ مسلمان ایسے ہیں جو مجھ سے پیچھے رہنا پسند نہیں کرتے (مگر) میں اُن کے لیے سواری کا انتظام نہیں کر سکتا۔ تو میں کبھی کسی ایسے لشکر سے پیچھے نہ رہوں جو اللہ کے راستے میں جہاد کے لیے لکھا ہے۔ اس ذات کی قسم، جس کے ہاتھ میں میری

جان ہے، میں پسند کرتا ہوں کہ میں اللہ کی راہ میں شہید ہو جاؤں، پھر زندہ کیا جاؤں، پھر شہید ہوں، پھر زندہ کیا جاؤں، پھر شہید ہوں، پھر زندہ کیا جاؤں پھر شہید ہوں۔“

6۔ ((عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ وَلَمْ يُحَدِّثْ بِهِ نَفْسَهُ، مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِّنْ نِّفَاقٍ.))

(صحیح مسلم)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص اس حال میں مرا کہ اس نے نہ جہاد کیا اور نہ اُس کے دل میں جہاد کا شوق ابھرا تو وہ منافقت کے ایک حصے پر مرا۔“

7۔ ((عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: مَنْ لَمْ يَغْزُ، وَلَمْ يُجَهِّرْ غَارِيزًا، أَوْ يَخْشَفُ غَارِيزًا فِي أَهْلِهِ بِخَيْرٍ، أَصَابَهُ اللَّهُ بِقَارِعَةٍ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ.)) (سرای دؤد)

”حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے نہ خود جہاد کیا، نہ کسی مجاہد کو جہاد کا سامان فراہم کیا اور نہ کسی مجاہد کے پیچھے اس کے گھروالوں کی بھلائی کے ساتھ دیکھ بھل کی، تو اُسے اللہ تعالیٰ قیامت سے پہلے کسی مصیبت میں مبتلا کر دے گا۔“

8۔ ((عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، خَيْرٌ مِّنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا.))

(بخاری و مسلم)

”سہل بن سعد رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی راہ میں ایک دن سرحدوں پر پہرہ دینا، دنیا اور جو کچھ دنیا میں ہے اس سے بہتر ہے۔“

9۔ ((عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَعَذْوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.")) (بخاری و مسلم)

”حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کے راستے میں ایک صبح جانا اور ایک شام جانا، دنیا اور جو کچھ دنیا میں ہے، اُس سے بہتر ہے۔“

10۔ ((عَنْ سُلَيْمَانَ الْفَارِسِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: رِبَاطُ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ شَهْرٍ وَقِيَامِهِ ، وَإِنْ مَاتَ جَرَى عَلَيْهِ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُهُ وَأُجِرَى عَلَيْهِ رِزْقُهُ ، وَأَمِنَ الْفِتَانُ .)) (صحیح مسلم)

”حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ: اللہ کے راستے میں ایک دن اور ایک رات سرحدوں پر پہرہ دینا ایک مہینے کے روزوں اور اس (کی راتوں) کے قیام سے بہتر ہے۔ اگر وہ شخص اسی حالت میں فوت ہو جائے تو جو عمل وہ کرتا تھا، وہ برابر جاری رہے گا اور وہ قبر کے فتنے سے محفوظ رہے گا۔“

11۔ ((عَنْ أَبِي عَبَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا اغْبَرَّتْ قَدَمًا عَبْدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَتَمَسَّهُ النَّارُ .)) (صحیح بخاری)

”حضرت ابو عبس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس آدمی کے قدم اللہ کی راہ میں غبار آلود ہوئے اُس پر دوزخ کی آگ حرام ہوگئی۔“

12۔ ((عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَمَنْ قَالَهَا فَقَدْ عَصَمَ مِنِّْي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ .)) (بخاری و مسلم)

”حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اُس وقت تک جنگ کروں، جب تک وہ لا الہ الا اللہ کے قائل نہ ہو جائیں۔ پھر جو اس کا قتل ہو گیا تو اس نے اپنا مال اور اپنی جان کو مجھ سے بچالیا، سوائے اُس کے حق کے اور اُس کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔“

((نوٹ: بعض حالات میں صلح بھی ہو سکتی ہے اور جزیہ لے کر بھی ذمیوں کے خلاف جہاد نہیں کیا جائے گا۔))

13- ((عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ جَهَّزَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا، وَمَنْ خَلَفَ غَازِيًا فِي أَهْلِهِ فَقَدْ غَزَا.))

(بخاری و مسلم)

”حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کو ساز و سامان مہیا کیا، اُس نے بھی جہاد کیا۔ اور جس نے کسی عیب کے اہل و عیال کی دیکھ بھال کی اُس نے بھی جہاد میں حصہ لیا۔“

14- ((عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: عَيْنَانِ لَا تَمْسُهُمَا النَّارُ، عَيْنٌ بَكَتْ فِي خَشْيَةِ اللَّهِ وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.))

(ترمذی)

”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دو آنکھوں کو دوزخ کی آگ نہیں چھوئے گی۔ ایک وہ آنکھ جو اللہ کے خوف سے روئی۔ دوسری وہ آنکھ جو اللہ کے راستے میں رات بھر پہرہ دیتی رہی۔“

15- ((عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْمَعْنَمِ، وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلدِّكْرِ، وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيُرَى مَكَنُهُ، فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: مَنْ قَاتَلَ لِيَتَكُونَ

كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا، فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .))

(بخاری ، مسلم ، ابو داؤد ، نسائی)

”حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اُس نے پوچھا: ایک شخص مال غنیمت کے لیے لڑتا ہے، ایک شہرت حاصل کرنے کے لیے لڑتا ہے اور ایک اس لیے لڑتا ہے کہ اُس کی بہداری کی نمائش ہو تو ان میں سے کوئی اللہ کے راستے میں لڑتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اس لیے جہاد کرتا ہے کہ اللہ کا حکم بند ہو، صرف وہی اللہ کے راستے میں جہاد کر رہا ہے۔“

16۔ ((عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَاقَ نَاقَةَ، فَقَدْ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَمَنْ جُرِحَ جُرْحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ نَكِبَ نَكْبَةً فَإِنَّهَا تَجِبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَغْزَرَ مَا كَانَتْ، لَوْنُهَا الزَّعْفَرَانُ، وَرِيحُهَا الْمِسْكُ. وَمَنْ خَرَجَ بِهِ خُرَاجٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَإِنَّ عَلَيْهِ طَابَعَ الشُّهَدَاءِ.))

(ترمذی ، ابو داؤد ، نسائی)

”حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ: جس کسی نے اللہ کے راستے میں اونٹنی کا دودھ دوہنے کے وقت کے برابر جہاد کیا، اُس کے لیے جنت واجب ہوگی۔ اور جس شخص کو اللہ کی راہ میں زخم لگا، یا چوٹ لگی تو وہ زخم یا چوٹ قیامت کے دن اتنی بڑی ہوگی جتنی دنیا میں بڑی سے بڑی ہو۔ اُس کے خون کا رنگ زعفران کی طرح ہوگا۔ اُس کی خوشبو کستوری جیسی ہوگی۔ اور جس آدمی کو اللہ کی راہ میں پھوڑا نکل آیا تو بے شک اس پر شہیدوں کا نشان ہے۔“

17۔ ((عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ

حَتَّى سَبَقُوا الْمُشْرِكِينَ إِلَى بَدْرٍ ، وَجَاءَ الْمُشْرِكُونَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « قَوْمُوا إِلَى جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ » . قَالَ عُمَيْرُ بْنُ الْحَمَامِ : بَخَ بَخَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا حَمَلَكَ عَلَى قَوْلِكَ نَخَ بَخَ . قَالَ : لَا ، وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِلَّا رَجَاءً أَنْ أَكُونَ مِنْ أَهْلِهَا . قَالَ : فَإِنَّكَ مِنْ أَهْلِهَا . قَالَ : فَأَخْرَجَ تَمَرَاتٍ مِنْ قَرْنِهِ ، فَجَعَلَ يَأْكُلُ مِنْهُنَّ . ثُمَّ قَالَ : لَيْسَ أَنَا حَيْثُ حَتَّى أَكُلَ تَمَرَاتِي إِنَّهَا لَحَيَاةٌ طَوِيلَةٌ . قَالَ : فَرُمِيَ بِمَا كَانَ مَعَهُ مِنَ التَّمَرِ ، ثُمَّ قَاتَلَهُمْ حَتَّى قُتِلَ .))

(صحیح مسلم ، کتاب الامارۃ ، حدیث نمبر : 4915)

”حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ کرام روانہ ہوئے ، یہاں تک کہ مشرکین سے پہلے بدر کے مقام پر پہنچ گئے۔ اتنے میں مشرکین بھی آ گئے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”کھڑے ہو جاؤ! اُس جنت میں جانے کے لیے جس کی چوڑائی آسمانوں اور زمین کے برابر ہے۔“

یہ سن کر حضرت عمیر بن حمام رضی اللہ عنہ نے کہا: ”واہ واہ۔“ اس پر رسول اللہ ﷺ نے اُن سے پوچھا ”یہ تم نے کیوں کہا؟“ اُس نے جواب دیا: ”اللہ کی قسم! یا رسول اللہ ﷺ! صرف اس اُمید پر کہ میں جنتی ہو جاؤں۔“ آپ ﷺ نے فرمایا: ”بے شک تو جنتی ہے۔“ راوی نے کہا: ”اُس شخص نے اپنے ترکش سے چند کھجوریں نکالیں اور کھانے لگا۔ پھر کہنے لگا اگر میں یہ کھجوریں کھاتا رہا تو زندگی لمبی ہو جائے گی۔ راوی نے کہا: پھر اُس نے اپنے ہاتھ سے کھجوریں پھینک دیں اور لڑ کر شہید ہو گیا۔“

18۔ ((عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ

قَالَ: أَلْقَتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَكْفِرُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الدِّينَ .))

(صحیح مسلم)

”حضرت عبداللہ بن عمرو بن اعاصؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ کی راہ میں شہید ہونا قرض کے سوا تمام گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔“

19- ((عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ ، يُحِبُّ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا وَلَهُ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ ، إِلَّا الشَّهِيدُ يَتَمَنَّى أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا ، فَيُقْتَلَ عَشْرَ مَرَّاتٍ لِمَا يَرَى مِنَ الْكَرَامَةِ .))

(بخاری و مسلم)

”حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی شخص جو جنت میں جائے گا، کبھی دنیا میں واپس لوٹنا پسند نہیں کرے گا، اگرچہ اُسے روئے زمین کی ساری دولت دی جائے، لیکن شہید یہ آرزو کرے گا کہ وہ دنیا میں واپس جا کر دس بار شہید ہو۔ کیونکہ اُسے شہادت کا مقام و مرتبہ معلوم ہوگا۔“

20- ((عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا يُكَلِّمُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُرْحُهُ يَتَعَبُ دَمًا ، أَلْوَنُ لَوْنِ الدَّمِ ، وَالرِّيحُ رِيحُ الْمَسْكِ .))

(بخاری و مسلم)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو کوئی بھی اللہ کی راہ میں زخمی ہوتا ہے اور اللہ کو خوب معلوم ہے کہ اُس کی راہ میں کون زخمی ہوا تو وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کے زخم سے خون بہہ رہا ہوگا، جس کا رنگ خون جیسا ہی ہوگا، مگر خوشبو کستوری جیسی خوشبو ہوگی۔“

21- ((عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ فِيهِمْ ،

قَدَرَ رَبِّيَ أَنَّ أَجْهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالْإِيمَانَ بِاللَّهِ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ، فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، مُكْفَرٌ عَنِّي خَطَايَايَ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: نَعَمْ، إِنْ قُتِلْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ، مُقْبِلٌ عِزٍّ مُذْبِرٌ. ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: كَيْفَ قُلْتَ؟ فَقَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَيْكْفَرُ عَنِّي خَطَايَايَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: نَعَمْ، وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ، مُقْبِلٌ عِزٍّ مُذْبِرٌ، إِلَّا الدِّينَ، فَإِنَّ جِبْرِيلَ قَالَ لِي ذَلِكَ)) (صحیح مسلم)

”حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر صبیحہ کرام کو بتایا کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنا اور اللہ پر ایمان لانا افضل کام ہیں۔ یہ سن کر ایک آدمی کھڑا ہو کر کہنے لگا: ”یا رسول اللہ ﷺ! آپ بتائیں اگر میں اللہ کی راہ میں شہید ہو جاؤں تو کیا میرے گناہ معاف ہو جائیں گے؟“ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ہاں! اگر تو اللہ کی راہ میں ثابت قدم ہو اور ثواب کی خاطر ایسا کرے، آگے بڑھے، پیچھے نہ ہٹے اور پھر شہید ہو جائے تو تیرے گناہ معاف ہو جائیں گے۔“ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اُس آدمی سے دریافت فرمایا: ”تو نے کیا پوچھا تھا؟“

وہ بول: ”اگر میں اللہ کی راہ میں شہید ہو جاؤں تو کیا اس سے میرے گناہ معاف ہو جائیں گے؟“

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ہاں! جب تو ثابت قدم ہو، ثواب کی نیت رکھے، آگے بڑھے، پیچھے نہ ہٹے۔ البتہ قرض معاف نہ ہوگا۔ مجھے جبرائیل علیہ السلام نے یہی بتایا ہے۔“

22۔ ((عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: إِذَا

تَبَايَعْتُمْ بِالْعِينَةِ وَأَخَذْتُمْ أَذْنَابَ الْبَقَرِ وَرَضِيتُمْ بِالزَّرْعِ وَتَرَكَتُمُ
الْجِهَادَ، سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ذُلًا لَا يَنْزِعُهُ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى
دِينِكُمْ.)) (سہیابی داؤد، حدیث نمبر: 3462)

”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو
یہ فرماتے سنا کہ جب تم بیع عینہ کرو گے، بیلوں کی دُمیں تھامے کھیتی باڑی سے
خوش رہو گے اور جہاد چھوڑ دو گے تو اللہ تعالیٰ تم پر ذلت مسلط کر دے گا، جسے اُس
وقت تک تم سے نہیں ہٹائے گا، جب تک تم اپنے دین کی طرف واپس نہیں
لوٹو گے۔ (اور جہاد نہیں کرو گے۔)“

غور کیجیے اس حدیث میں صرف جہاد دین قرار دیا گیا ہے۔

23۔ ((عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَنْ
يَسْرَحَ هَذَا الدِّينُ قَائِمًا، تُقَاتِلُ عَلَيْهِ عَصَابَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى
تَقُومَ السَّاعَةُ.)) (صحیح مسلم)

”حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ
دین (اسلام) ہمیشہ قائم رہے گا۔ قیامت تک مسلمانوں کی ایک جماعت اس کی
خاطر جہاد کرتی رہے گی۔“

مذکورہ بالا احادیث کی روشنی میں جہاد و قتل کی اہمیت واضح ہو جاتی ہے کہ جہاد و قتل
ایک فریضہ ہے۔ ایمان لانے کے بعد جہاد افضل عمل ہے۔ جہاد ایک عبادت ہے۔ مجاہد سے
فتح و نصرت اور مال غنیمت کا وعدہ ہے یا پھر جنت کا وعدہ ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے خود جہاد
کیا اور صحابہ کرام کو اس کی ترغیب فرمائی۔ جہاد سے جی چرانا منافقت ہے۔ جہاد کو چھوڑ دینے
میں ذلت اور مصیبت ہے۔ ایک دن رات اسلامی سرحدوں پر پہرہ دینا، ساری دنیا کے مال و
دوست سے بہتر ہے۔ راہ جہاد میں جن قدموں پر گرد و غبار پڑ جائے اُن قدموں کو دوزخ کی
آگ نہیں چھوئے گی۔ ”جہاد قیامت تک جاری رہے گا۔“ (بود ذود، کتاب الجہاد)

مجاہد کے لیے ساز و سامان مہیا کرنا بھی جہاد ہے۔ قرض کے سوا شہید کے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

دفاعی اور جارحانہ جہاد:

لیکن اسلام اپنے دفاع کے لیے بھی مسلمانوں کو جہاد کرنے کی اجازت دیتا ہے اور اپنے خلاف کسی ممکنہ خطرے کے خلاف جارحانہ جہاد کا اعلان بھی کرتا ہے۔ اس بارے میں قرآن و احادیث کی تصریحات واضح ہیں۔

جب مسلمانوں کے ملحقے پر کفارِ حمہ کر دیں تو اس صورت میں اسلام اپنے ماننے والوں کو دفاعی جہاد کرنے کا حکم دیتا ہے اور وہ اسے قتال فی سبیل اللہ یعنی اللہ کی راہ میں لڑنے کا نام دیتا ہے۔ سیرت نبوی ﷺ میں اس کی مثالیں غزوہ بدر، غزوہ احد اور غزوہ خندق ہیں۔ دفاعی جہاد کے لیے کسی قسم کی کوئی شرط نہیں۔ یہ ہر حال میں اور ہر صورت میں کیا جائے گا۔ البتہ جارحانہ جہاد کے لیے چند شرائط ہیں۔

اسی طرح اسلام اپنے خلاف دشمنوں کے ممکنہ خطرے کے پیش نظر اپنے پیروکاروں کو جارحانہ جہاد کی اجازت بھی دیتا ہے۔ سیرت طیبہ میں اس کی درج ذیل مثالیں موجود ہیں۔

1۔ فتح مکہ

2۔ غزوہ حنین

3۔ غزوہ طائف

4۔ غزوہ تبوک

اس کے علاوہ خلافت راشدہ کے دور میں ایران اور مصر کے خلاف جنگ بھی جارحانہ جہاد کی مثالیں ہیں۔

انگریزوں کے ”خودکاشتہ پودے“ اور آلہ کار، نبوت کے جھوٹے مدعی مرزا غلام احمد قادیانی نے بھی غامدی صہب کی طرح جہاد کو حرام قرار دیا تھا۔ اس کا ایک شعر ہے:

اب چھوڑ دو جہاد کا اے دوستو خیال
 دیں کے لیے حرام ہے اب جنگ اور قتال
 دراصل قادیانی تحریک انگریزوں کے اشارے پر برپا ہی اس لیے کی گئی تھی کہ مسلمانوں
 کے دلوں سے جذبہ جہاد و حریت ختم کر دیا جائے۔

لیکن الحمد للہ، اب غیروں کی سازشوں اور غامدی صاحب جیسے لوگوں کی مفاد پرستیوں،
 رزہ سرائیوں اور مغرب کی ہم نوائیوں کے باوجود حالات کا رخ بدل چکا ہے۔ مسلمان
 ابدین نے جہاد کی برکت سے روس جیسی سپر پاور کا غرور خاک میں ملایا ہے، جو بیسویں صدی
 عظیم معجزہ ہے۔ اب وہ امریکہ اور اس کے اتحادیوں کو افغانستان اور عراق میں ٹاکوں چنے
 وار ہے ہیں اور ایک نہ ایک دن ان سب کو وہاں سے دُم دبا کر بھاگن پڑے گا۔

شہید کے فضائل

کشاو در دل سمجھتے ہیں اس کو
 ہلاکت نہیں موت ان کی نظر میں

اسلام میں شہید کے لیے بڑی فضیلت ہے اور اسے اعلیٰ مقام و مرتبہ حاصل ہے۔
 شہید وہ شخص ہے جو دین کی سربلندی کے لیے کافروں اور اسلام کے دشمنوں سے لڑتا ہوا
 جان دے دیتا ہے اور اس طرح اپنے ایمان پر سچائی کی گواہی دے دیتا ہے۔
 قرآن و حدیث میں شہید کے لیے بہت سے فضائل بیان ہوئے ہیں۔

آن اور شہید:

قرآن مجید میں شہید کے لیے شَہِدَ آء کا لفظ جمع کی صورت میں درج ذیل مقامات پر
 ہے۔ پہلے مقام کی تصریح امام ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں اور امام بغوی نے اپنی تفسیر
 لم استزیل میں کر دی ہے کہ اس سے مراد وہ مسلمان ہیں جو اللہ کی راہ میں شہید ہو جاتے

1- ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾

(النساء: 9)

”اور جو اللہ اور رسول کی اطاعت کرے گا وہ اُن لوگوں کے ساتھ ہوگا، جن پر اللہ نے انعام کیا۔ انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین کیسی اچھی ہے ان کی رفاقت۔“

دوسرا مقام سورہ آل عمران کی آیت نمبر 141 ہے، جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔

2- ﴿وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾ (آل عمران: 141)

”اور وہ (اللہ) تم میں سے کچھ کو شہید بنائے۔“

اس کی تفسیر میں بھی شہداء سے وہ لوگ مراد لیے گئے ہیں جو راہِ حق میں شہید ہو۔ ہیں۔ جیسا کہ اس کی تفسیر میں امام قرطبیؒ نے لکھا ہے کہ:

((أَيُّ يُكْرِمُكُمْ بِالشَّهَادَةِ، أَيُّ لِيُقْتَلَ قَوْمٌ فَيَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى

النَّاسِ بِأَعْمَالِهِمْ.)) (تفسیر قرطبی، جلد 4، ص: 218)

”یعنی تمہیں شہادت کا اعزاز بخشنے۔ کچھ لوگ شہید ہو کر اپنے اعمال کے ذریعے لوگوں پر گواہ بنیں۔“

اسی آیت کی تفسیر میں شیخ احمد مصطفیٰ مراغی لکھتے ہیں کہ:

((أَيُّ وَلِيُكْرِمَ نَاسًا مِنْكُمْ بِالشَّهَادَةِ وَالْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.))

(تفسیر مراغی، جلد 4، ص: 1)

”مطلب یہ ہے کہ تم لوگوں میں سے بعض کو اللہ کی راہ میں شہادت کے مرتبے پر فائز کرے۔“

اس کے علاوہ شہیدوں اور شہادت کے حوالے سے قرآن مجید کی درج ذیل آیات دیکھئے۔

3- ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ

يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ فَوَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي
التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا
بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ۖ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥﴾

(التوبة: 111)

”بے شک اللہ نے مومنوں سے اُن کے جان و مال خرید لیے ہیں کہ وہ انہیں
ان کے بدلے میں جنت دے گا۔ وہ اللہ کی راہ میں دوسروں کو ہلاک بھی کرتے
ہیں اور خود شہید بھی ہوتے ہیں۔ یہ اللہ کے ذمے ایک پکا وعدہ ہے جو تورات،
انجیل اور قرآن میں لکھا ہوا ہے۔ اور اللہ سے بڑھ کر اپنے وعدے کو پورا کرنے
والا کون ہے؟ لہذا (اے مسلمانو!) اپنے اس سودے پر جو تم نے اللہ کے ساتھ کیا
ہے، خوشیاں منو اور یہی ہے سب سے بڑی کامیابی۔“

4۔ ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ﴾ (محمد: 4)
”اور جو لوگ اللہ کی راہ میں شہید ہوئے، اللہ اُن کے اعمال ہرگز ضائع نہ
کرے گا۔“

5۔ ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ
رِزْقًا حَسَنًا ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝ لِيَدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا
يَرْضَوْنَ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ۝﴾ (النح: 58-59)

”اور جن لوگوں نے اللہ کی راہ میں ہجرت کی۔ پھر وہ شہید کر دیے گئے یا فوت
ہو گئے، اللہ ضرور انہیں اچھا رزق دے گا۔ بے شک اللہ ہی سب سے بہتر رزق
دینے والا ہے۔ وہ اُن کو ایسا ٹھکانہ دے گا، جسے وہ پسند کریں گے۔ بے شک اللہ
جانتے والا اور تحمل والا ہے۔“

6۔ ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَّا
تَشْعُرُونَ ۝﴾ (البقرة: 154)

”اور جو اللہ کی راہ میں شہید ہو جائیں، انہیں مردہ نہ کہو، وہ زندہ ہیں مگر تمہیں اُن کی زندگی کی خبر نہیں۔“

7۔ ﴿وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾
(النساء: 74)

”اور جو اللہ کی راہ میں جہاد کرے پھر شہید ہو جائے یا غازی، تو ہم اُسے بڑا اجر دیں گے۔“

8۔ ﴿قَالِ الَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخِرِ جُؤَامِنَ دِيَارِهِمْ وَأُذُوا فِي سَبِيلِي وَقَتُلُوا وَقَتِلُوا لَا كُفْرَنَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دُخْلَنَّهُمْ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مَنْ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾

(آل عمران: 154)

”پھر وہ لوگ جنہوں نے ہجرت کی، اپنا گھر بار چھوڑا، جو میری راہ میں ستائے گئے، جنہوں نے جہاد کیا اور شہید ہوئے، میں ضرور اُن کی خطائیں اُن سے دور کروں گا اور انہیں ایسے باغوں میں داخل کروں گا، جن میں نہریں جاری ہوں گی اور یہ سب اللہ کی طرف سے انہیں اجر ملے گا۔ اور بہترین اجر تو اللہ ہی کے پاس ہے۔“

9۔ ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ۝ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيُسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

(آل عمران: 169-170)

”اور جو لوگ اللہ کی راہ میں شہید ہو جائیں، انہیں مردہ نہ سمجھو، وہ اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں اور انہیں روزی ملتی ہے۔ وہ اس پر خوش ہیں جو اللہ نے اُن پر فضل فرمایا۔ اور جو لوگ اُن کے پیچھے دنیا میں ہیں اور ابھی تک اُن سے نہیں ملے، اُن کے بارے میں بھی یہ خیال کر کے خوش ہوتے ہیں کہ ان کے لیے بھی

نہ کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔“

10۔ ﴿وَلَيْسَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمَ لِمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْعَلُونَ ۝ وَلَيْسَ مُتُّمَ أَوْ قُتِلْتُمْ لَالِي اللَّهِ تُخْشَرُونَ ۝﴾

(آل عمران: 157-158)

”اور اگر تم اللہ کی راہ میں شہید ہو جاؤ یا وفات پاؤ، دونوں صورتوں میں تمہیں اللہ کی طرف سے جو بخشش اور رحمت نصیب ہوگی، وہ اس مال و دولت سے بہتر ہے، جسے لوگ جمع کرتے ہیں۔ اور اگر تم وفات پاؤ یا شہید ہو جاؤ، ہر حال میں اللہ ہی کی طرف اکٹھے کیے جاؤ گے۔“

11۔ ﴿وَمَن يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ۝ ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ۝﴾ (النساء: 69-70)

”اور جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں گے، وہ آخرت میں اُن لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ نے انعام کیا یعنی انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین۔ کیسی اچھی ہے ان کی رفاقت! یہ فضل ہے اللہ کی طرف سے اور اللہ کا علم کافی ہے۔“

12۔ غزوہ اُحد کے موقع پر یہ آیات نازل ہوئیں

﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْزَوْنَ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۝ إِنَّ يَمْسَسُكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝﴾ (آل عمران: 139-140)

”اور تم ہمت نہ ہارو اور غم نہ کرو، بلکہ تمہی غالب رہو گے بشرطیکہ تم مومن بن جاؤ۔ اگر تم نے چوٹ کھائی ہے تو کیا ہوا، اس سے پہلے تمہارا دشمن بھی اسی طرح

أُقْتَلُ .))

(بحاری و مسلم)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قسم اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! اگر مجھے یہ خیال نہ ہوتا کہ کچھ مسلمان ایسے ہیں جو مجھ سے پیچھے رہنا پسند نہیں کرتے مگر میں اُن کے لیے سواری کا بندوبست نہیں کر پاتا، تو میں کبھی ایسے لشکر کے پیچھے نہ رہتا جو اللہ کی راہ میں جہاد کے لیے نکلتا۔ اُس ذات کی قسم، جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! میں یہ پسند کرتا ہوں کہ میں اللہ کی راہ میں شہید کیا جاؤں، پھر زندہ کیا جاؤں، پھر شہید کیا جاؤں، پھر زندہ کیا جاؤں، پھر شہید کیا جاؤں، پھر زندہ کیا جاؤں، پھر شہید کیا جاؤں۔“

2۔ ((عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ ، يُحِبُّ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا وَلَهُ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا الشَّهِيدُ يَتَمَنَّى أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا ، فَيُقْتَلَ عَشْرَ مَرَّاتٍ ، لِمَا يَرَى مِنَ الْكِرَامَةِ .))

(بحاری و مسلم)

”حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی شخص جو جنت میں چلا گیا کبھی واپس دنیا کی طرف لوٹنا پسند نہیں کرے گا، اگرچہ اُسے روئے زمین کی تمام دولت دے دی جائے، مگر شہید یہ تمنا کرے گا کہ وہ دنیا میں واپس جائے اور دس بار شہید کیا جائے، کیونکہ اُسے شہادت کا مقام و مرتبہ معلوم ہو چکا ہوگا۔“

3۔ ((عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عُمَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَا مِنْ نَفْسٍ مُسْلِمَةٍ يَقْبِضُهَا رَبُّهَا ، تُحِبُّ أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْكُمْ ، وَأَنَّ لَهَا الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، غَيْرُ الشَّهِيدِ . قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَيْرَةَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لِأَنَّهُ أُقْتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَحَبُّ إِلَيَّ

مِنْ أَنْ يَكُونَ لِي أَهْلُ الْوَبَرِ وَالْمَدَرِ (((سرسائی)

”حضرت عبدالرحمن بن ابی عمیرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”سوائے شہید کے کوئی مسلمان جس کی رب نے جان قبض کی ہوگی تمہاری طرف واپس آنا پسند نہ کرے گا، اگرچہ اُسے دنیا بھر کا مال و دولت دے دیا جائے۔“ ابن ابی عمیرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مجھے اللہ کی راہ میں شہید ہونا اس سے زیادہ پسند ہے کہ مجھے خیموں اور عمارتوں میں رہنے والوں کا مالک بنا دیا جائے۔“

4۔ ((عَنْ حَسَنَاءِ بِنْتِ مُعَاوِيَةَ، قَالَتْ: حَدَّثَنَا عُمَى، قَالَ: قُلْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ: مَنْ فِي الْجَنَّةِ؟ قَالَ: النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ، وَالشَّهِيدُ فِي الْجَنَّةِ، وَالْمَوْلُودُ فِي الْجَنَّةِ، وَالْوَيْثُ فِي الْجَنَّةِ.))

(سنن ابی داؤد)

”حضرت حسناء بنت معاویہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ مجھے میرے چچا نے بتایا کہ انہوں نے نبی ﷺ سے پوچھا، جنت میں کون جائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نبی جنت میں، شہید جنت میں، بچے جنت میں اور زندہ درگور کیے گئے بچے جنت میں جائیں گے۔“

5۔ ((عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ". فَقَامَ رَجُلٌ رَثُّ الْهَيْئَةِ فَقَالَ: يَا أَبَا مُوسَى! أَنْتَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ هَذَا؟ قَالَ: نَعَمْ. فَرَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ، فَقَالَ: أَقْرَأْ عَلَيْكُمُ السَّلَامَ، ثُمَّ كَسَرَ جَنْزَ سَيْفِهِ، فَأَلْقَاهُ، ثُمَّ مَشَى بِسَيْفِهِ إِلَى الْعَدُوِّ فَضْرَبَ بِهِ حَتَّى قُتِلَ.)) (صحيح مسلم)

”حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

”بے شک جنت کے دروازے تلواروں کے سائے تلے ہیں۔“ یہ سن کر ایک شخص کھڑا ہوا جو پراگندہ حال تھا۔ اُس نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے پوچھا: اے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ! تو نے رسول اللہ ﷺ کو یہ بات فرماتے خود سنا ہے؟ اُس نے جواب دیا: ”جی ہاں۔“ (یہ سن کر) وہ اپنے ساتھیوں کی طرف گیا اور اُن کو سلام کیا۔ اس کے بعد اُس نے تلوار کی میان توڑ کر پھینک دی اور تلوار لے کر دشمن کی طرف گیا۔ پھر تلوار چلاتے چلاتے شہید ہو گیا۔“

6۔ ((عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الشَّهِيدُ لَا يَجِدُ أَلَمَ الْقَتْلِ إِلَّا كَمَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ أَلَمَ الْقُرْصَةِ))

(ترمذی، نسائی، دارمی)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شہید کو شہید ہوتے وقت صرف اتنی تکلیف ہوتی ہے، جتنی تم میں سے کسی کو چیونٹی کے کاٹنے کی تکلیف محسوس ہوتی ہے۔“

7۔ ((عَنِ الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِي كَرِبَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لِلشَّهِيدِ عِنْدَ اللَّهِ سِتُّ خِصَالٍ: يُغْفَرُ لَهُ فِي أَوَّلِ دَفْعَةٍ، وَيُرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَيُجَارُّ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَيَأْمَنُ مِنَ الْفَزَعِ الْأَكْبَرِ، وَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ تَاجُ الْوَقَارِ، أَلْيَاقُوتُهُ مِنْهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، وَيُزَوَّجُ ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ زَوْجَةً مِنَ الْحُورِ الْعِينِ، وَيُسَفَّعُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَقْرَبَاءِهِ.)) (ترمذی، ابن ماجہ)

”حضرت مقدم بن معدی کرب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شہید کے لیے چھ انعامات ہیں:

(1) اُس کے جسم سے خون کا پہلا قطرہ گرتے ہی اُس کے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔

(2) اُسے جنت میں اُس کا مقام دکھایا جاتا ہے۔

(3) وہ قبر کے عذاب سے بچ جاتا ہے اور اُسے قیامت کی بڑی گھبراہٹ سے امن حاصل ہوتا ہے۔

(4) اُس کے سر پر وقار کا تاج رکھا جاتا ہے، جس کا ایک یا قوت دنیا بھر سے زیادہ قیمتی ہے۔

(5) اُس کا نکاح بہتر (72) حوروں سے کیا جاتا ہے۔

(6) وہ اپنے ستر (70) رشتہ داروں کی شفاعت کرے گا۔“

8۔ ((عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ حَتَّى سَبَقُوا الْمُشْرِكِينَ إِلَى بَذْرِ، وَجَاءَ الْمُشْرِكُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿قُومُوا إِلَى جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾. قَالَ عُمَيْرُ بْنُ الْحَمَامِ: بَخْ بَخْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا يَحْمِلُكَ عَلَى قَوْلِكَ: بَخْ بَخْ. قَالَ: لَا، وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِلَّا رَجَاءً أَنْ أَكُونَ مِنْ أَهْلِهَا. قَالَ: فَإِنَّكَ مِنْ أَهْلِهَا. قَالَ: فَأَخْرَجَ تَمْرَاتٍ مِنْ قَرْنِهِ، فَجَعَلَ يَأْكُلُ مِنْهُنَّ. ثُمَّ قَالَ: لَيْسَ أَنَا حَيِّثُ حَتَّى أَكُلَ تَمْرَاتِي إِنَّهَا لِحَيَاةٍ طَوِيلَةٍ. قَالَ: فَرُمِيَ بِمَا كَانَ مَعَهُ مِنَ التَّمْرِ، ثُمَّ قَاتَلَهُمْ حَتَّى قُتِلَ.)) (صحیح مسلم)

”حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم روانہ ہوئے، یہاں تک کہ مشرکین سے پہلے بدر کے مقام پر پہنچ گئے۔ اتنے میں مشرکین بھی آ گئے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”کھڑے ہو جاؤ! اُس جنت میں جانے کے لیے جس کی چوڑائی آسمانوں اور زمین کے برابر ہے۔“

یہ سن کر حضرت عمیر بن حمام رضی اللہ عنہ نے کہا: ”واہ واہ۔“ اس پر رسول اللہ ﷺ

نے اُن سے پوچھا: ”یہ تم نے کیوں کہا؟“ اُس نے جواب دیا ”اللہ کی قسم! یا رسول اللہ ﷺ! صرف اس اُمید پر کہ میں جنتی ہو جاؤں۔“ آپ ﷺ نے فرمایا: ”بے شک تو جنتی ہے۔“ راوی نے کہا: ”اُس شخص نے اپنے ترکش سے چند کھجوریں نکالیں اور کھانے لگا۔ پھر کہنے لگا: اگر میں یہ کھجوریں کھاتا رہا تو زندگی لمبی ہو جائے گی۔ راوی نے کہا: پھر اُس نے اپنے ہاتھ سے کھجوریں پھینک دیں اور لڑ کر شہید ہو گیا۔“

9۔ ((عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكَفِّرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الدِّينَ .))

(صحیح مسلم)

”حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ کی راہ میں شہید ہونا قرض کے سوا تمام گنہوں کو مٹا دیتا ہے۔“

10۔ ((عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ فِيهِمْ ، فَذَكَرَ لَهُمْ أَنَّ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَالْإِيْمَانَ بِاللَّهِ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ ، فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، يُكَفِّرُ عَنِّي خَطَايَايَ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: نَعَمْ ، إِنْ قُتِلْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ ، مُقْبِلٌ غَيْرٌ مُذْبِرٌ .

ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: كَيْفَ قُلْتَ؟

فَقَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَيْكَفِّرُ عَنِّي خَطَايَايَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: نَعَمْ ، وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ ، مُقْبِلٌ غَيْرٌ مُذْبِرٌ ، إِلَّا الدِّينَ ، فَإِنَّ جَبْرِيلَ قَالَ لِي ذَلِكَ .)) (صحیح مسلم)

”حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر

صحیہ کرام کو بتایا کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنا اور اللہ پر ایمان لانا افضل کام ہیں۔
یہ سن کر ایک آدمی کھڑا ہو کر کہنے لگا: ”یا رسول اللہ ﷺ! آپ بتائیں اگر میں
اللہ کی راہ میں شہید ہو جاؤں تو کیا میرے گناہ معاف ہو جائیں گے؟“
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ہاں! اگر تو اللہ کی راہ میں ثابت قدم ہو اور ثواب
کی خاطر ایسا کرے، آگے بڑھے، پیچھے نہ ہٹے اور پھر شہید ہو جائے تو تیرے
گناہ معاف ہو جائیں گے۔“ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اس آدمی سے
دریافت فرمایا: ”تو نے کیا پوچھا تھا؟“

وہ بولا: ”اگر میں اللہ کی راہ میں شہید ہو جاؤں تو کیا اس سے میرے گناہ معاف
ہو جائیں گے؟“

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ہاں! جب تو ثابت قدم ہو، ثواب کی نیت رکھے،
آگے بڑھے، پیچھے نہ ہٹے۔ البتہ قرض معاف نہ ہوگا۔ مجھے جبرائیل علیہ السلام نے یہی
بتایا ہے۔“

11۔ ((عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ: سَأَلْنَا عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ
هَذِهِ الْآيَةِ:

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ
رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾

قَالَ: إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ .

فَقَالَ: أَرَأَوَاهُمْ فِي أَجْوَابِ طَيْرٍ خَضِرٍ ، لَهَا قَنَادِيلُ مُعَلَّقَةٌ
بِالْعَرْشِ ، تَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ ، ثُمَّ تَأْوِي إِلَى تِلْكَ
الْقَنَادِيلِ ، فَاطْلَعَ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ الْإِلَاحَةُ فَقَالَ: هَلْ تَسْتَهْوُونَ شَيْئًا؟
قَالُوا: أَى شَيْءٍ نَسْتَهْوِي وَنَحْنُ نَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شِئْنَا .
فَفَعَلَ ذَلِكَ بِهِمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ لَنْ يُتْرَكُوا مِنْ أَنْ

يَسْأَلُوا... قَالُوا: يَا رَبِّ انْزِلْ أَنْ تَرُدَّ أَرْوَاحَنَا فِيْ أَجْسَادِنَا حَتَّى نَقْتَلَ فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى ، فَلَمَّا رَأَى أَنْ لَيْسَ لَهُمْ حَاجَةٌ تَرْكُوهَا.)) (صحیح مسلم)

”مسروق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس آیت کے بارے میں دریافت کیا کہ:

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ۝﴾
(آل عمران: 169)

”اور جو لوگ اللہ کی راہ میں شہید ہو جائیں اُن کو مردہ نہ سمجھو، وہ اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں اور انہیں روزی ملتی ہے۔“

تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم نے اس آیت کے بارے میں خود نبی ﷺ سے دریافت کیا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا تھا:

”شہیدوں کی روہیں سبز رنگ کے پرندوں کے پیٹ میں ہیں۔ جن کے لیے عرش کے پاس فانوس لٹکے ہوئے ہیں۔ وہ جہاں چاہتے ہیں جنت میں اڑتے پھرتے ہیں۔ پھر واپس ان فانوسوں میں آ کر بسرا کرتے ہیں۔ ان کا رب اُن سے پوچھتا ہے، تمہیں اور کچھ چاہیے؟ وہ جواب دیتے ہیں: ہمیں اور کیا چاہیے۔ ہم جنت میں ہیں۔ جہاں چاہتے ہیں اڑتے پھرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اُن سے تین بار پوچھتا ہے اور ہر بار وہ یہی جواب دیتے ہیں۔ جب وہ محسوس کرتے ہیں کہ ان سے مزید پوچھا جاتا رہے گا تو عرض کرتے ہیں:

اے ہمارے رب! ہم چاہتے ہیں کہ تو ہماری روحوں کو ہمارے جسموں میں دوبارہ لوٹا دے، تاکہ ہم تیری راہ میں ایک دفعہ پھر شہید ہوں۔ پھر جب اللہ تعالیٰ ان سے یہ اقرار لے لیتا ہے کہ انہیں کسی چیز کی ضرورت نہیں تو ان سے پوچھنا چھوڑ دیتا ہے۔“

12۔ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا

”میں نے اس رات کو دو آدمی دیکھے جو میرے پاس آئے اور مجھے ساتھ لے کر ایک درخت پر چڑھ گئے۔ پھر وہ مجھے ایک ایسے مکان میں لے گئے جو اتنا خوب صورت اور عمدہ تھا کہ اس جیسا مکان میں نے کبھی نہیں دیکھا۔ وہ دونوں بولے: ((هَذِهِ لَدَارُ قَدَارِ الشُّهَدَاءِ)) ”یہ مکان شہیدوں کا گھر ہے۔“

(صحیح بخاری، حدیث نمبر: 1386)

13۔ ((عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ. أَنَّ أُمَّ الرَّبِيعِ بِنْتَ الْبَرَاءِ وَهِيَ أُمُّ حَارِثَةَ بْنِ سُرَاقَةَ أَتَتِ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَا تُحَدِّثْنِي عَنْ حَارِثَةَ؟ وَكَانَ قُتِلَ يَوْمَ بَذْرِ، أَصَابَهُ سَهْمٌ غَرُبٌ، فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَبَرْتُ، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ اجْتَهِدْتُ عَلَيْهِ فِي الْبُكَاءِ قَالَ يَا أُمَّ حَارِثَةَ! إِنَّهَا جَنَّاتٌ فِي الْجَنَّةِ، وَإِنَّ ابْنَكَ أَصَابَ الْفَرْدَوْسَ الْأَعْلَى.)) (صحیح بخاری، حدیث نمبر: 2809)

”حضرت انس بن مالک بیان کرتے ہیں کہ اُمّ ربیع بنت براء رضی اللہ عنہا جو کہ حارثہ بن سراقہ رضی اللہ عنہ کی والدہ تھیں، نے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! کیا آپ ﷺ مجھے حارثہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں کچھ نہیں بتائیں گے؟ (کہ اُن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیا معاملہ کیا؟ حارثہ رضی اللہ عنہ غزوہ بدر میں ایک اندھا تیر لگنے سے شہید ہوئے تھے۔) اگر وہ جنت میں ہے تو میں صبر کروں اور اگر کہیں اور ہے تو میں اُسے خوب رولوں۔ یہ سن کر آپ ﷺ فرمایا: ”اے حارثہ کی ماں! جنت میں بہت سے درجے ہیں۔ تیرا بیٹا فردوسِ اعلیٰ میں ہے۔“

14۔ ((عَنْ أَسَى هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَضْحَكُ اللَّهُ لِرَجُلَيْنِ يَفْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ كِلَاهُمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ. قَالُوا:

وَكَيْفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: يُقْتَلُ هَذَا فَيَبِيعُ الْحَنَّةَ. ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْآخِرِ فَيَهْدِيهِ إِلَى الْإِسْلَامِ، ثُمَّ يُحَاضِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُشْتَشْهِدُ. ((صحيح بخاری ، حدیث نمبر : 2826 ، صحيح مسلم ، حدیث نمبر : 4892 ، 4894 ، سنن نسائی ، موطا امام مالک ، سنن سکری ، بیہقی ، مشکوٰۃ المصابیح ، حدیث نمبر : 3807)

”اللہ تعالیٰ کو ان دو آدمیوں پر ہنسی آئے گی جن میں سے ایک نے دوسرے کو شہید کیا ہوگا، مگر دونوں جنت میں جائیں گے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! وہ کیسے؟ آپ ﷺ نے فرمایا۔ جو آدمی شہید ہوگا وہ تو جنت میں جائے گا، مگر اللہ تعالیٰ اُس کے شہید کرنے والے کو توبہ کی توفیق دے گا، پھر اُسے اسلام کی ہدایت دے گا، پھر وہ بھی مسلمان ہونے کے بعد اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہوئے شہید ہوگا۔ (وہ بھی جنت میں جائے گا۔)“

15۔ ((عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَزَبٍ ، قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ مُّقَنَّعٌ بِالْحَدِيدِ فَقَالَ:

يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ 'أُقَاتِلُ أَوْ أُسَلِّمُ' قَالَ: أُسَلِّمُ ثُمَّ قَاتِلُ .

فَأَسْلَمَ ثُمَّ قَاتَلَ فَقُتِلَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

عَمِلَ قَلِيلًا وَأُجِرَ كَثِيرًا .)) (صحيح بخاری ، حدیث نمبر : 2808)

”حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کی خدمت میں ایک شخص نوہے کی (جنگی) ٹوپی پہن کر آیا اور عرض کیا:

یا رسول اللہ ﷺ! میں قتال کروں یا اسلام لاؤں؟

آپ ﷺ نے فرمایا:

اسلام لاؤ، پھر قتال کرو۔

چنانچہ وہ آدمی ایمان لایا اور پھر اسی وقت جہاد میں رُتے ہوئے شہید ہو گیا۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس شخص نے عمل تھوڑا کیا اور اجر زیادہ پا گیا۔“

مندرجہ بالا احادیث کی روشنی میں شہید کا مقام و مرتبہ یوں واضح ہو جاتا ہے کہ:

- 1- خود نبی ﷺ نے بار بار شہید ہونے کی تمنا کی ہے۔
- 2- شہید جنت میں جانے کے بعد دنیا میں دوبارہ آنے کی آرزو کرے گا، تاکہ وہ دوبارہ شہید ہو کر جنت کا اعلیٰ ترین مقام حاصل کرے۔
- 3- شہادت کا درجہ دنیا بھر کے مال و دولت سے زیادہ قیمتی ہے۔
- 4- شہید کے لیے جنت کا وعدہ ہے۔ شہادت کا صلہ جنت ہے۔
- 5- شہادت کے وقت شہید کو اتنی تکلیف بھی نہیں ہوتی، جتنی تکلیف ایک چیونٹی کے کاٹنے سے انسان کو ہوتی ہے۔
- 6- شہید کو قبر ہی میں اُس کا جنت میں ٹھکانا دکھا دیا جاتا ہے۔
- 7- شہید قبر کے عذاب سے محفوظ رہے گا۔
- 8- شہید قیامت کی بڑی گھبراہٹ سے امن میں رہے گا۔
- 9- قرض کے سوا شہید کے تمام گنہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔
- 10- شہید کو آخرت میں عزت و وقار کا تاج پہنایا جائے گا۔

جب قرآن و حدیث میں جہاد و قتال اور شہادت کے بارے میں اس قدر نصوص اور واضح احکام موجود ہیں اور ان پر نبی ﷺ نے، آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، خلفائے راشدین نے، اور اُس کے بعد سے لے کر آج تک اہل اسلام نے ہر دور میں عمل کیا ہے تو غامدی صاحب کس منہ سے جہاد جیسے واضح اور منصوص حکم کا انکار کر سکتے ہیں اور جب وہ اس کا انکار کرتے ہیں تو کیوں نہ اُن کو بھی مرزا قادیانی کی طرح دائرہ اسلام سے خارج سمجھا جائے؟

10۔ مال غنیمت کی بحث

غامدی صاحب نے مال غنیمت میں مجاہدین کے مقررہ حصے کا بھی انکار کیا ہے ورنہ ان کا

یہ انکار قابل فہم بھی ہے کیونکہ جو شخص سرے سے کفار کے خلاف جہاد ہی کو نہیں مانتا وہ مال غنیمت پر مجاہدین کے حق کو کیسے تسلیم کرے گا۔ چنانچہ اس بارے میں وہ لکھتے ہیں کہ

”زمانہ رسالت کی یہ جنگیں زیادہ تر اللہ تعالیٰ کے قانون اتمام حجت کے تحت لڑی گئی تھیں اور ان میں لڑنے والوں کی حیثیت اصلاً آلات و جوارح کی تھی۔ وہ اللہ کے حکم پر میدان میں اترے اور براہ راست اُس کے فرشتوں کی مدد سے فتح یاب ہوئے۔ لہذا ان جنگوں کے مال غنیمت پر اُن کا کوئی حق اللہ تعالیٰ نے تسلیم نہیں کیا۔“

(میزان، 607، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

پھر آگے چل کر فرماتے ہیں:

”موال غنیمت سے متعلق اس بحث سے واضح ہے کہ یہ اصلاً اجتماعی مقاصد کے لیے خاص ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجاہدین کا کوئی ابدی حق ان میں قائم نہیں کیا گیا کہ مسلمانوں کی حکومت اُسے ہر حال میں ادا کرنے کی پابند ہو۔ وہ اپنی تمدنی ضرورتوں اور اپنے حالات کے لحاظ سے جو طریقہ چاہے، اس معاملہ میں اختیار کر سکتی ہے۔“

(میزان، 609، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

حالانکہ اس پر امت مسلمہ کا اتفاق ہے کہ مال غنیمت کا $4/5$ حصہ مجاہدین کے لیے اور $1/5$ حصہ بیت المال کے لیے ہے۔ چنانچہ موسوعة الاحكام میں ہے کہ

1۔ ((اتفقوا المسلمون على ان الغنيمة مقسومة مخموسة،

خمسها لامام، واربعة اخماسها للذين غنموها))

(موسوعة الاحكام في تفقه الاسلامی، ج-2، ص 49، طبع دمشق)

”اس پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ مال غنیمت کے پانچ حصے کے لیے جائیں

گے ایک حصہ امام (بیت المال) کے لیے اور چار حصے ان (مجاہدین) میں تقسیم

کیے جائیں گے جنہوں نے وہ مال غنیمت حاصل کیا ہو۔“

اسی طرح ’بدایۃ المجتہد‘ میں ہے کہ:

2- ((واجمع جمهور العلماء على ان اربعة اخماس الغنيمة

للمغانمين اذا خر حوا ذن الامام)) (سر رسد، ندیہ مجتہد، ج 1 ص 286)

”جمہور علماء کا اس پر اجماع ہے کہ مال غنیمت کے چار حصے ان (مجاہدین) میں تقسیم کیے جائیں گے جنہوں نے وہ مال غنیمت حاصل کیا ہو اور یہ حصے امام (حکمران) کی اجازت سے نکالے جائیں گے۔ (اور پانچواں حصہ بیت المال میں جمع ہوگا)۔“

مکھتا ہے کہ

((والاربعة الاحماس الماقية ملك للمغانمين من غير خلاف
بیر الاثمة بدلیل اسناد الحق فی الغنیمۃ للمغانمین فی قوله
تعالی (غنمتهم) اسنده الیهم اسناد الملك الی مالکھ))

(لدکتور وھبہ رھبلی، الفقہ الاسلامی و دینہ، ج 5، ص 533)

”ائمہ مجتہدین کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ایک حصہ بیت امال کے لیے نکالنے کے بعد باقی چار حصے مجاہدین کی ملکیت ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے غَنِمْتُمْ (تو غنیمت پاؤ) فرمایا ہے اور اس میں ملکیت کی نسبت اس کے مالکوں کی طرف کی گئی ہے۔“

4- مولانا شبلی نعمانی اور سید سلیمان ندوی اپنی شہرہ آفاق کتاب ’سیرت النبی ﷺ‘ میں تحریر فرماتے ہیں کہ

”غنیمت کا مال بھی مجاہدوں ہی کو دے دیا جاتا تھا اور حضور ﷺ کو صرف ایک خمس یعنی پانچویں حصے پر تصرف کا اختیار ہوتا تھا۔ اس تصرف کے معنی یہ ہیں کہ اس حصہ سے حضور ﷺ اپنے اہل بیت کے علاوہ ان نادار اور محتاج مسلمانوں کو دیا کرتے تھے جن کو جنگ کے قواعد کی رو سے مال غنیمت سے کچھ نہیں مل سکتا تھا۔“ (شبلی نعمانی و سید سلیمان ندوی، سیرت النبی ﷺ ج 7، ص 45، مطبوعہ مکتبہ مدنیہ ماہور)

5۔ شبلی نعمانی اپنی کتاب 'الفاروق' میں فتح قادسیہ کے مال غنیمت کے بارے میں لکھتے ہیں کہ "مال غنیمت حسب قاعدہ تقسیم ہو کر پانچواں حصہ دربار خلافت میں بھیجا گیا۔"

(الفاروق، ص ۱۱۶)

6۔ خود غامدی صاحب کے 'استاد امام' مولانا امین احسن اصلاحی بھی یہ تسلیم کرتے ہیں کہ مال غنیمت کا $\frac{4}{5}$ حصہ مجاہدین کا حق ہے۔ اور پانچواں حصہ بیت المال میں جمع ہوگا۔ چنانچہ وہ اپنی تفسیر 'تدبر قرآن' میں لکھتے ہیں کہ:

"فرمایا کہ اس کا پانچواں حصہ اللہ کے لیے اور رسول کے لیے اور قرابت داروں، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے لیے ہے۔ یعنی جاہلیت کا یہ دستور کہ جو شخص جو مال و اسباب لوٹے وہ اس کا ہے، ختم ہوا۔ اب سارا مال غنیمت اکٹھا کیا جائے گا اور اس میں سے پانچواں حصہ اللہ و رسول ﷺ کا حق نکال کر بقیہ مال مجاہدین میں تقسیم ہوگا۔" (تدبر قرآن، ج 3، ص 481، طبع مئی 1983ء، لاہور)

اس سے معلوم ہوا کہ اسلامی شریعت میں کفار کے خلاف جہاد کے نتیجے میں حاصل ہونے والے، مال غنیمت میں مجاہدین کا حق ہمیشہ کے لیے مسلم ہے اور وہ کل مال کا $\frac{4}{5}$ ہے۔ اور باقی $\frac{1}{5}$ حصہ بیت المال میں اجتماعی مقصد کے لیے مخصوص ہے۔

11۔ کیا غیر مسلم ذمیوں سے جزیہ لینا جائز نہیں؟

جزیہ وہ معمولی سالانہ ٹیکس ہے جو اسلامی حکومت اپنے غیر مسلم ذمیوں سے ان کے جان و مال کی حفاظت کے بدلے میں لیتی ہے۔

قرآن مجید میں اہل کتاب (یہودیوں اور عیسائیوں) سے لڑنے اور ان سے جزیہ لینے کا حکم اس طرح آیا ہے۔

﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُعَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾ (التوبة: 29)

” (اے مسلمانو!) تم اہل کتاب سے لڑو جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ آخرت کے دن پر جو ان چیزوں کو حرام نہیں سمجھتے جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام قرار دیا ہے اور نہ وہ دین حق کو مانتے ہیں یہاں تک کہ وہ مغلوب ہو کر خود اپنے ہاتھوں سے جزیہ دیں اور چھوٹے بن کر رہیں۔“

اس سے معلوم ہوا کہ اسلامی شریعت میں غیر مسلم ذمیوں سے جزیہ لینے کا حکم ہے اور یہ عارضی حکم نہیں ہے باقی قیامت تک ہمیشہ کے لیے ہے۔ چنانچہ ’موسوعة الاحماء‘ میں ہے کہ۔
(اجمع المسلمون على جواز اخذ الجزية))

(سعدی، ابو حنیفہ، موسوعة الاحماء في الفقه الاسلامي، ج 1، ص 261، طبع دمشق)

”مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ (ذمیوں سے) جزیہ لیا جائے گا۔“

پھر مزید لکھا ہے کہ اہل کتاب ذمیوں سے جزیہ لینے کے وجوب پر اتفاق ہے۔

(اتفقوا على وجوب اخذ الجزية من اليهود والنصارى))

(موسوعة الاحماء في الفقه الاسلامي، ج 1، ص 262، طبع دمشق)

”اس پر امت مسلمہ کا اتفاق ہے کہ یہودی اور عیسائی ذمیوں سے جزیہ لینا واجب ہے۔“

خود نبی ﷺ نے غیر مسلم ذمیوں سے جزیہ لیا تھا۔ چنانچہ شبلی نعمانی اپنی کتاب ”سیرت النبی ﷺ“ میں لکھتے ہیں:

”جزیہ غیر مسلم رعایا سے ان کی حفاظت اور ذمہ داری کے معاوضہ میں لیا جاتا

تھا۔ اس کی مقدار متعین نہ تھی نبی کریم ﷺ نے اپنے زمانہ میں ہر مستطیع بالغ

مرد سے ایک دینار وصول کرنے کا حکم دیا تھا۔“ (سیرت النبی ﷺ، ج 2، ص 52)

اپنی کتاب ’افاروق‘ میں بھی شبلی نعمانی لکھتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جزیہ کی رقم کے ساتھ

اجناس اور غلہ بھی لے لیتے تھے:

”حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جہاں جہاں جزیہ مقرر کیا، اس کے ساتھ جنس اور غنہ بھی

(الفاروق ص 311)

شامل کیا۔“

اس سے معلوم ہوا کہ قرآن و سنت، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے تعامل اور اجماع امت کی رو سے اسلامی حکومت ہر زمانے میں کفار کے خلفا جہاد بھی کر سکتی ہے اور غیر مسلم رعایا یعنی ذمیوں پر جزیہ بھی عائد کر سکتی ہے۔

لیکن غامدی صاحب کا اصرار یہی ہے کہ آج مسلمانوں کی طرف سے نہ تو کفار (جن کو غامدی صاحب منکرین حق کہتے ہیں) کے خلاف جہاد جائز ہے اور نہ ان کو ذمیوں سے جزیہ لینے کا حق ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”اس سے واضح ہے کہ یہ محض قتال نہ تھا، بلکہ اللہ کا عذاب تھا جو اتمام حجت کے بعد سنت الہی کے عین مطابق اور ایک فیصلہ خداوندی کی حیثیت سے پہلے عرب کے مشرکین اور یہودی و نصاریٰ پر اور اس کے بعد عرب سے باہر کی بعض قوموں پر نازل کیا گیا۔ لہذا یہ بالکل قطعی ہے کہ منکرین حق کے خلاف جنگ اور اس کے نتیجے میں مفتوحین پر جزیہ عائد کر کے انہیں محکوم اور زیر دست بنا کر رکھنے کا حق اس کے بعد ہمیشہ کے لیے ختم ہو گیا ہے۔ قیامت تک کوئی شخص اب نہ دنیا کی کسی قوم پر اس مقصد سے حملہ کر سکتا ہے اور نہ کسی مفتوح کو محکوم بنا کر اس پر جزیہ عائد کرنے کی جسارت کر سکتا ہے۔ مسلمانوں کے لیے قتال کی ایک ہی صورت باقی رہ گئی ہے اور وہ ظلم و عدوان کے خلاف جنگ ہے۔ اللہ کی راہ میں قتال اب یہی ہے۔ اس کے سوا کسی مقصد کے لیے بھی دین کے نام پر جنگ نہیں کی جاسکتی۔“

(میزان، ص 601، طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)

اس سے معلوم ہوا کہ جہاد اور جزیہ کی مخالفت کر کے غامدی صاحب اللہ و رسول اللہ ﷺ سے وفاداری نہیں کر رہے بلکہ غیر مسلموں کی غم خواری اور نمک حلائی کر رہے ہیں۔



باب 7:

فقہی مسائل

1۔ کھانے پینے کی کون کون سی اشیاء حرام ہیں؟

اہل علم جانتے ہیں کہ اسلامی شریعت میں کھانے پینے کی بہت سی چیزیں حرام ہیں مگر غامدی صاحب یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ شریعت میں بس چار چیزیں ہی حرام ہیں اور وہ یہ ہیں:

”مردار، خون، سور کا گوشت اور غیر اللہ کے نام کا ذبیحہ۔“

چنانچہ وہ اپنی کتاب ’میزان‘ میں لکھتے ہیں کہ:

”اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیوں کے ذریعے سے اسے (انسان کو) بتایا کہ سور، خون، مردار اور اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر ذبح کیے گئے جانور بھی کھانے کے لیے پاک نہیں ہیں اور انسان کو ان سے پرہیز کرنا چاہیے۔ اس معاملے میں شریعت کا موضوع اصلاً یہ چار ہی چیزیں ہیں۔ قرآن نے اسی بنا پر بعض جگہ ﴿قُلْ لَا آجِدُ فِیْ مَا أُوحِیَ إِلَیَّ﴾ اور بعض جگہ ﴿إِنَّمَا﴾ کے الفاظ میں پورے حصر کے ساتھ فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صرف یہی چار چیزیں حرام قرار دی ہیں۔“

(میزان، ص 632، 633 طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)

قرآن مجید کی جن آیات میں ’إِنَّمَا‘ (جیسے البقرہ 173) اور ﴿قُلْ لَا آجِدُ فِیْ مَا أُوحِیَ إِلَیَّ﴾ (الانعام: 145) کے الفاظ آئے ہیں اور ان کے جو چار چیزوں کو حرام کہا گیا ہے تو وہاں دراصل حرام اشیاء کی تفصیل بیان کرنا مقصد نہیں ہے بلکہ مشرکین کے بعض غلط عقائد کی تردید مقصود ہے۔ چونکہ مشرکین نے اپنی اداہام پرستی (Superstitions) سے بہت سی حلال چیزیں بھی اپنے اوپر حرام کر لی تھیں اور اس کے باوجود وہ اپنے آپ کو ملت ابراہیمی

کا پیروکار سمجھتے تھے اس لیے قرآن نے ان کی اس وہم پرستی اور جھوٹے دعوے کی تردید کرتے ہوئے بتایا کہ دین ابراہیمی میں تو صرف چار چیزیں ہی حرام تھیں، مگر تم نے ان کے علاوہ بہت سی دوسری چیزوں کو اپنے لیے حرم قرار دے رکھا ہے ہذا تمہارا یہ دعویٰ جھوٹا ہے کہ تم دین ابراہیمی کے پیروکار ہو۔

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ
اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
رَّحِيمٌ﴾ (البقرة: 173)

”اللہ نے جو چیزیں تمہارے لیے حرام قرار دی ہیں، وہ مردار ہے، خون ہے، سور کا گوشت ہے اور ہر وہ جانور ہے جو غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو۔ پھر جو کوئی مجبور ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں بشرطیکہ وہ سرکشی کرنے والا اور حد سے بڑھنے والا نہ ہو۔ بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔“

چنانچہ انہی آیات کی تفسیر کرتے ہوئے غامدی صاحب کے استاد مولانا امین احسن اصلاحی لکھتے ہیں کہ:

”یہ اشارہ ہے ان چیزوں کی طرف جو اصلاً ملت ابراہیم میں حرام ٹھہرائی گئی تھیں اور مقصود اس سے ہرگز حرام و حلال کی تفصیل پیش کرنا نہیں ہے بلکہ صرف مشرکین کی تردید ہے کہ انہوں نے اپنے مشرکانہ توہمات کے تحت چوپایوں میں سے بعض کو جو حرام قرار دے دیا ہے یہ بالکل بے سند بات ہے، ملت ابراہیم علیہم السلام میں صرف یہ یہ چیزیں حرام تھیں۔ بالکل اسی سیاق میں یہی بات سورۃ انعام میں اس طرح فرمائی گئی ہے۔“

﴿قُلْ لَا آجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلَ لِغَيْرِ
اللَّهِ بِهِ﴾ (الانعام: 145)

”کہہ دو کہ مجھے جو وحی کی گئی ہے اس میں تو کسی کھانے والے کے لیے میں بجز

اس کے کسی چیز کو حرام نہیں پاتا کہ مردار ہو، یا بہایا ہوا خون یا سور کا گوشت، یہ چیزیں ناپاک ہیں، یا پھر اللہ کی نافرمانی کرتے ہوئے کسی چیز کو غیر اللہ کے نام پر ذبح کر دیا جائے۔“ (تذکر قرآن، ج 1، ص 414، طبع مئی 1983ء لاہور)

پھر مولانا اصلاحی مذکورہ آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

”قُلْ لَا آجِدُ فِيْ مَا أُوْحِيَ اِلَيّْیْ کے الفاظ پر ان کے سیاق و سباق کو سامنے رکھ کر غور کیجئے تو صاف معلوم ہوگا کہ نبی کریم ﷺ کی طرف سے مشرکین کے سامنے اس بات کی وضاحت کرائی جا رہی ہے کہ تم نے جو بعض چوپایوں کی حرمت کو ملت ابراہیم کی نسبت دے رکھی ہے یہ بالکل بے سند بات ہے، مجھ پر ملت ابراہیم علیہ السلام کے ضابطہ حلت و حرمت سے متعلق جو بات وحی کی گئی ہے وہ تو یہ ہے کہ فلاں فلاں چیزوں کے سوا چوپایوں میں سے کوئی چیز بھی حرام نہیں ٹھہرائی گئی۔“ (تذکر قرآن، ج 1، ص 414، طبع مئی 1983ء لاہور)

پھر اسی آیت کے بارے میں وہ مزید لکھتے ہیں کہ:

”بعض لوگ زیر بحث آیت کو اس کے موقع و محل سے بالکل الگ کر کے اس سے یہ نتیجہ نکالنا چاہتے ہیں کہ اسلام میں بس یہی چیزیں حرام ہیں جو اس آیت میں مذکور ہیں۔ ان کے علاوہ کوئی چیز بھی حرام نہیں ہے لیکن یہ خیال صریحاً غلط ہے۔ اس طرح کے لوگوں کی تردید کے لیے دوسری باتوں سے قطع نظر تنہا یہی بات کافی ہے کہ زیر بحث آیت میں ”میتة“ کا جو لفظ آیا ہے سورہ مائدہ کی آیت 3 میں اس کی وضاحت میں پانچ چیزیں گنائی گئی ہیں۔ پھر مزید بعض چیزوں کی بھی حرمت بیان ہوئی ہے جن کی طرف آیت زیر بحث میں کوئی اشارہ نہیں ہے۔“

(تذکر قرآن، ج 1، ص 414، طبع مئی 1983ء لاہور)

اس طرح اگرچہ غامدی صاحب کے اس موقف کہ شریعت میں صرف چار چیزیں ہی حرام ہیں کی تردید کے لیے تنہا ان کے استاد مولانا اصلاحی کی تحریر ہی کافی ہے تاہم انہوں

نے جو 'اِنَّمَا' کے حصر کی بات لکھی تھی تو ہمیں اس کے بارے میں بھی کچھ عرض کرنا ہے۔ یہ درست ہے کہ عربیت کی رو سے 'اِنَّمَا' کا لفظ عام طور پر حصر کا فائدہ دیتا ہے لیکن اس کے باوجود یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ اس لفظ سے ہر جگہ حصر ہی مراد ہوتا ہے کیونکہ بعض اوقات یہ حصر کے مفہوم کے بغیر بھی مستعمل ہوتا ہے۔

مثال کے طور پر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ:

﴿اِنَّمَا اَنْتَ نَذِيرٌ وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ (ہود: 12)

”آپ تو صرف خبردار کرنے والے ہیں اور اللہ ہر چیز کا نگہبان ہے۔“

کیا اس مقام کو دیکھ کر کوئی شخص یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ حضرت محمد ﷺ صرف 'نذیر' ہی تھے کیونکہ یہاں 'اِنَّمَا' حصر کا کلمہ استعمال ہوا ہے؟ اور کیا آپ ﷺ 'نذیر' کے علاوہ 'بشیر' نہ تھے؟ اور کیا آپ ﷺ 'نذیر' اور 'بشیر' کے علاوہ بھی بہت سی دوسری صفات جیسے مزل، مدثر، شہد، مبشر، داعی الی اللہ، سراج منیر وغیرہ سے متصف نہ تھے۔ مثال کے طور پر درج ذیل مقام پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو 'نذیر' کے علاوہ 'بشیر' کا صفاتی نام بھی دیا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ:

﴿اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ اَصْحَابِ

الْجَنَّةِ﴾ (البقرة: 119)

”بے شک ہم نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ بشیر (خوشخبری دینے والا) اور

نذیر (خبردار کرنے والا) بنا کر بھیجا ہے اور دوزخیوں کے بارے میں آپ سے

نہیں پوچھا جائے گا۔“

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کے دعوے کے برعکس 'اِنَّمَا' کے لفظ سے ہر جگہ

حصر مراد لینا درست نہیں ہے۔

2۔ کیا حلال و حرام کا فیصلہ انسانی فطرت کرتی ہے؟

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بھی ہے کہ جس طرح شریعت کی رو سے بعض اشیاء حرام ہیں،

اسی طرح بعض چیزوں کو انسان کی فطرت بھی حرام قرار دیتی ہے۔ اس چیز کو وہ 'بیان فطرت' کا نام دیتے ہیں جو دراصل فطرت انسانی کا فیصلہ ہوتا ہے اور اس کا شریعت سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ گویا ان کے ہاں اشیاء کی حلت و حرمت کے دو دائرے ہیں۔ ایک دائرہ شریعت کا ہے اور دوسرا انسان کی فطرت کا اور یہ دونوں دائرے اپنی الگ، لگ حیثیت سے چیزوں کی حلت و حرمت کا تعین کرتے ہیں۔ چنانچہ وہ اپنی کتاب 'میزان' میں لکھتے ہیں کہ:

”انسان کی فطرت اس معاملے میں بالعموم اس کی صحیح رہنمائی کرتی ہے اور وہ بغیر کسی تردد کے فیصلہ کر لیتا ہے کہ کیا چیز طیب اور کیا خبیث ہے۔ وہ ہمیشہ جانتا ہے کہ شیر، چیتے، ہاتھی، چیل، کوئے، گدھ، عقاب، سانپ، بچھو اور خود انسان کوئی کھانے کی چیز نہیں ہیں۔ اسے معلوم ہے کہ گھوڑے اور گدھے دسترخوان کی لذت کے لیے نہیں، سواری کے لیے پیدا کیے گئے ہیں۔“

(میزان، ص 532، طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)

غامدی صاحب نیچریوں (Naturalists) کی طرح فطرت کو شریعت کا قائم مقام بناتے اور اسے حلال و حرام اور طیب و خبیث کا فیصلہ کرنے کے لیے حکم بناتے ہیں۔ حالانکہ یہ اختیار صرف اور صرف اللہ کی شریعت کو حاصل ہے کہ وہ کسی چیز کے حلال و حرام یا طیب و خبیث ہونے کا فیصلہ کرے۔ انسانی فطرت کا یہ کام ہرگز نہیں ہے۔ اوپر کے اقتباس میں جس طرح انہوں نے اپنی خطابت کے جوہر دکھائے ہیں اور تحریر کے جوش میں انسانی فطرت کی ثنا خوانی میں یہاں تک لکھ گئے ہیں کہ:

”وہ (انسان) جانتا ہے کہ گھوڑے اور گدھے دسترخوان کی لذت کے لیے نہیں، سواری کے لیے پیدا کیے گئے ہیں۔“

تو قارئین کرام! غور کیجئے کس طرح غامدی صاحب گھوڑے اور گدھے کے ذکر میں پورا 'اونٹ' نکل گئے ہیں۔ بائبل میں ایسی حرکت کو ”مچھر چھاننا اور اونٹ ٹٹلنا“ کہا گیا ہے۔ سب جانتے ہیں کہ اونٹ سواری کا جانور بھی ہے، شرعی اور فطری طور پر حلال بھی ہے اور اس کا

گوشت بھی کھایا جاتا ہے۔ لیکن کیا کیجئے، غامدی صاحب ہمیں 'فطرت' کے نام پر 'غیر فطری' دھوکا دیتے ہیں۔

پھر غامدی صاحب یہ انکشاف بھی کرتے ہیں کہ:
 ”سور انعام کی قسم کے بہائم میں سے ہے، لیکن وہ درندوں کی طرح گوشت بھی کھاتا ہے، پھر کیا اسے کھانے کا جانور سمجھا جائے یا نہ کھانے کا؟“

(میزان، ص 632، طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)

غامدی صاحب کی لاعلمی کا حال دیکھئے وہ سور کو گوشت کھانے والا جانور ظاہر کر رہے ہیں جب کہ وہ گوشت خور جانور ہرگز نہیں ہے اس کے دانت بھی درندوں کے دانتوں کی طرح نوکیلے نہیں ہوتے بلکہ چھٹے ہوتے ہیں۔ بلکہ چیرنے والا جانور ہے اور گندگی اور غلاظت اس کی مرغوب ترین غذا ہے۔ سور کو گوشت کھانے والا جانور کہنا ایسے ہی ہے جیسے کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ بلی اور شیر گھاس کھانے والے جانور ہیں۔

2۔ کیا کافر کسی مسلمان کا وارث ہو سکتا ہے؟

اسلامی شریعت کی رو سے کسی کافر کو کسی مسلمان کی وراثت سے حصہ نہیں ملتا کیونکہ اس پر اجماع امت ہے کہ کوئی کافر کسی مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا یہ حکم عام ہے اور ہمیشہ کے لیے ہے۔

اس کے برعکس غامدی صاحب کا دعویٰ یہ ہے کہ مذکورہ بالا حکم صرف نبی ﷺ کے زمانے کے مشرکین اور اہل کتاب کے بارے میں تھا کیونکہ وہی لوگ کافر تھے اور اس کے بعد سے آج تک دنیا میں کوئی کافر نہیں پایا جاتا لہذا مذکورہ بالا حکم موجودہ دور کے لیے نہیں ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

”نبی ﷺ نے اسی کے پیش نظر جزیرہ نمائے عرب کے مشرکین اور یہود و نصاریٰ کے بارے میں فرمایا:

((لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم .))

(بحاری، رقم 6764)

”نہ مسلمان ان میں سے کسی کافر کے ورث ہوں گے اور نہ یہ کافر کسی مسلمان کے۔“

یعنی اتمام حجت کے بعد جب یہ منکرین حق اللہ اور مسلمانوں کے کھلے دشمن بن کر سامنے آگئے ہیں تو اس کے لازمی نتیجے کے طور پر قرابت کی منفعت بھی ان کے اور مسلمانوں کے درمیان ہمیشہ کے لیے ختم ہوگئی۔ چنانچہ یہ اب آپس میں ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے۔“ (میزان، ص 525-526، طبع مئی 2008ء لاہور)

غامدی صاحب نے ایک طرف حدیث کا غلط ترجمہ کیا ہے صحیح ترجمہ یہ ہے کہ ”مسلمان کافر کا وارث نہیں ہو سکتا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا۔“ پھر دوسری طرف یہ غلط دعویٰ کیا ہے کہ یہ حکم صرف عہد نبوی کے ساتھ خاص تھا۔ جب کہ اسلامی شریعت میں یہ حکم ہمیشہ کے لیے ہے اور موجودہ دور کے کافروں کے لیے بھی یہ حکم موثر ہے۔ چنانچہ اس بارے میں ائمہ اربعہ کی رائے یہ ہے کہ:

1- ((اختلاف الدين بين المورث والوارث الاربعة ، فلا يرث المسلم كافرا ، ولا الكافر مسلما))

(الدكتور وهبة زحيلي، المغه الاسلامی و دلتہ، ج 8، ص 263)

”مذہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر میت اور اس کے وارث کے درمیان اسلام اور کسی دوسرے مذہب کا اختلاف ہو تو ’وارث‘ کو وراثت نہیں دی جائے گی۔“

2- علامہ ابن رشد نے اپنی کتاب ’بدایۃ المجتہد‘ میں اس پر اجماع امت نقل کیا ہے کہ کوئی کافر کسی مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

((اجمع المسلمون على ان الكافر لا يرث المسلم لقوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ ولما

ثَبِتَ مِنْ قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ "لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ

وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ)) (اس رشد، مَدَايِیۃُ الْمُحْتَنِدِ، ج 2، ص 264)

”مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ کوئی کافر کسی مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ: ”اللہ کافروں کو مومنوں پر کوئی راہ نہ دے گا۔“ اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”کوئی مسلمان کسی کافر کا اور کوئی کافر کسی مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا۔“

3۔ اسلامی فقہ کے انسائیکلو پیڈیا ’موسوعة اجماع‘ میں تمام فقہائے اسلام کا اس بارے میں اجماع بیان کیا گیا ہے کہ کافر کسی مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا۔
(وَقَدْ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ الْكَافِرَ لَا يَرِثُ الْمُسْلِمَ))

(موسوعة الاجماع، ج 2، ص 984)

”اور تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ کوئی کافر کسی مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا۔“

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بالکل غلط اور اجماع امت کے خلاف ہے کہ شریعت کا یہ حکم صرف عہد نبوی کے ساتھ خاص تھا، آج کے دور میں یہ حکم باقی نہیں رہا اور اب غیر مسلم بھی مسلمان کا وارث ہو سکتا ہے۔

3۔ ’کلالہ‘ کی غلط تعریف:

غامدی صاحب وراثت کے حوالے سے ’کلالہ‘ کی تعریف بھی اجماع امت کے خلاف کرتے ہیں، چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

”’کلالہ‘ کو کسی طرح مرنے والے کے لیے اسم صفت قرار نہیں دیا جاسکتا۔ یہ تغیر حجت قاطع ہے کہ قرآن مجید نے یہ لفظ یہاں پہلے معنی میں، یعنی اس شخص کے لیے جس کے پیچھے اولاد اور والد، دونوں میں سے کوئی نہ ہو، استعمال نہیں کیا ہے۔“ (میزان، ص 530، طبع مئی 2008ء لاہور)

لیکن 'کلالہ' کی یہ تعریف نہ صرف اجماع امت کے خلاف ہے بلکہ خود غامدی صاحب کے استاد مولانا امین احسن اصلاحی کے موقف کے بھی خلاف ہے جنہوں نے 'کلالہ' کی وہی تعریف لکھی ہے جس پر اجماع امت ہے۔ چنانچہ وہ اپنی تفسیر 'تدبر قرآن' میں لکھتے ہیں کہ:

"کلالہ سے مراد وہ مورث ہے جس کے نہ اصول میں کوئی ہو، نہ فروغ میں،

صرف بھائی بہن وغیرہ ہوں۔" (تدبر قرآن، ج 2، ص 349، طبع 1983ء، پور)

فقہائے اسلام نے 'کلالہ' کی متفقہ تعریف یہ کی ہے:

((الْأَجْمَاعُ عَلَى أَنَّ الْكُلَالَةَ مَنْ لَا وَلَدَ لَهُ وَإِنْ نَزَلَ، وَلَا وَالِدَ لَهُ وَإِنْ عَلَا))

سعدی بن حبیب، موسوعہ اجماع فی فقہ اسلامی، ج 2، ص 1001، ص 1984ء، دمشق)

"اس پر اجماع ہے کہ کلالہ وہ شخص ہے جس کی اولاد میں کوئی نہ ہو نیچے تک اور

والدین میں کوئی نہ ہو اوپر تک۔"

چنانچہ کلالہ شخص کی میراث اس کے والدین اور اولاد نہ ہونے کے سبب سے اس کے بہن بھائیوں کو ملتی ہے۔

عربی زبان کے مشہور مستند لغت 'لسان العرب' میں بھی 'کلالہ' کی یہ تعریف موجود ہے کہ:

((والكلالة: الرجل الذي لا ولد له ولا والد))

(اس معنور، لسان العرب، تحت، کن)

"اور کلالہ وہ آدمی ہے جس کی نہ اولاد میں کوئی موجود ہو اور نہ والدین میں کوئی

موجود ہو۔"

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب 'کلالہ' کی تعریف میں بھی اجماع امت کی مخالفت

کرتے ہیں۔

4۔ شہید کے غسل کا مسئلہ

اس بات پر علمائے اسلام کا اتفاق اور اجماع ہے کہ شہید (جو کہ کفار اور مشرکین سے جنگ کرتے ہوئے شہادت پا جائے) کو غسل نہیں دیا جائے گا مگر غامدی صاحب اس متفق علیہ اور اجماعی مسئلے کو نہیں مانتے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ

”عام حالات میں یہ (میت کا غسل) ہر مسلمان کو دینا ضروری ہے۔ لیکن کسی غیر معمولی صورت حال میں اگر میت کا غسل اور اس کی تجہیز و تکفین باعث زحمت ہو جائے تو اسے غسل اور تجہیز و تکفین کے بغیر بھی دفن کیا جاسکتا ہے۔ (بخاری، رقم 1347) میں ہے کہ احد کے شہداء کو رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح دفن کر دینے کی ہدایت فرمائی تھی۔ ہمارے فقہانے اسے شہادت کی موت سے متعلق قرار دیا ہے، دراصل حالیکہ یہ ایک عام استثناء ہے جو دین کے اسی اصول پر مبنی ہے جو اس کے تمام احکام میں ملحوظ ہے۔“ (میزان، ص 647، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کے نزدیک:

- 1۔ غیر معمولی حالات کی وجہ سے غزوہ احد کے شہیدوں کو غسل نہیں دیا گیا تھا۔ اگر مجبوری یا اضطراری کی حالت نہ ہوتی شہید کو بھی غسل دینا ضروری ہے۔
 - 2۔ عام مسلمان کی میت کو بھی غیر معمولی حالات یعنی مجبوری اور اضطرار کی صورت میں غسل نہ دینا جائز ہے۔
- اب ہم ان دونوں نکات کا تفصیلی جائزہ لیں گے۔

1۔ شہید کی میت کا غسل:

- 1۔ شہدائے احد کو غسل نہیں دیا گیا تھا۔ صحیح بخاری میں سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

((وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ فِي دِمَائِهِمْ وَلَمْ يُغَسَّلُوا))

(صحیح بخاری، کتاب الجنائز حدیث 1343)

”اور (نبی ﷺ) نے ان (شہداء) کو ان کے خون آلود کپڑوں ہی میں دفن کر دینے کا حکم دیا اور ان کو غسل نہیں دیا گیا تھا۔“

انہی سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے دوسری روایت میں ہے کہ:
 ((فَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدِمَائِهِمْ وَلَمْ يُغَسِّلَهُمْ))

(صحیح بخاری، کتاب الجنائز، حدیث 1353)

”پھر آپ ﷺ نے ان (شہداء) کو ان کے خون آلود کپڑوں ہی میں دفن کرنے کا حکم دیا اور ان کو غسل نہیں دیا۔“

2۔ سنن ابی داؤد میں ایک اور شہید کی میت کو غسل نہ دیئے جانے کا واقعہ موجود ہے جسے سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے اس طرح روایت کیا ہے کہ:

((رُمِيَ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فِي صَدْرِهِ أَوْ فِي حَلْقِهِ فَمَاتَ فَأُذِرَجَ فِي ثِيَابِهِ كَمَا هُوَ، قَالَ: وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ))

(ابوداؤد، کتاب الجنائز، حدیث 3133)

”ایک شخص کے سینے یا حلق میں تیر لگا جس سے وہ شہید ہو گیا۔ اسے اس کے انہی (خون آلود) کپڑوں میں لپیٹ کر دفن کر دیا گیا جو وہ پہنے ہوئے تھا۔“ سیدنا جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اس موقع پر ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے۔“

3۔ شہید کو غسل نہ دینے کا سبب۔

شہید کو غسل نہ دیئے جانے کا سبب یہ ہے کہ اس کے زخموں کا خون قیامت کے دن خوشبو سے مہکے گا اس لیے اس کے خون آلود کپڑوں اور زخموں کو دھونے سے منع فرمایا گیا ہے۔ اس سلسلے میں چند احادیث ذیل میں بیان کی جاتی ہیں:

1۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

((وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُكَلِّمُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ، إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّوْنُ لَوْنُ الدِّمِ

وَالرَّيْحُ رِيحُ الْمِسْكِ))

(صحیح بخاری، کتاب الجہاد، حدیث 2803، جامع ترمذی، فضائل الجہاد، حدیث 1656)

”قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اللہ کی راہ میں جس کو کوئی زخم لگتا ہے۔ اور اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ کون اس کی راہ میں زخمی ہوا ہے وہ قیامت کے دن اسی حالت میں آئے گا اور اس کے خون کا رنگ خون جیسے ہوگا مگر اس سے مشک (کتوری) کی خوشبو آئے گی۔“

2۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ:

((وَمَنْ جُرِحَ جُرْحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ نَكِبَ نَكْبَةً، فَإِنَّهَا تَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَغْزَرِ مَا كَانَتْ، لَوْنُهَا لَوْنُ الزَّعْفَرَانِ وَرِيحُهَا رِيحُ الْمِسْكِ))

(ابوداؤد، کتاب الجہاد، حدیث 2541، جامع ترمذی، کتاب الجہاد، حدیث 1657)

”اور جسے اللہ کی راہ میں زخم لگا، یا اس نے گر کر چوٹ کھائی تو اس کا زخم جو دنیا میں بہت تازہ تھا، ایسے حالت میں قیامت کے دن آئے گا۔ اس کا رنگ زعفران کا اور خوشبو مشک (کتوری) کی ہوگی۔“

یہی مضمون سنن ابن ماجہ، کتاب الجہاد، حدیث 2795 میں بھی بیان کیا گیا ہے۔

3۔ مسند احمد میں ہے کہ نبی ﷺ نے شہید کی میت کو غسل دینے سے منع فرمایا ہے:

((لَا تُغَسِّلُوهُمْ فَإِنَّ كُلَّ حُرْحٍ يَفُوحُ مِسْكًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ))

(مسند احمد)

”ان (شہیدوں) کو غسل نہ دو کیونکہ قیامت کے دن ان کے ہر زخم سے مشک (کتوری) کی خوشبو مہکے گی۔“

مطلب یہ ہے کہ شہید کے زخموں کو نہ دھویا جائے کیونکہ قیامت کے دن انہی زخموں سے مشک کی خوشبو پھیلے گی۔

مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے شہید کی میت کو غسل دیئے جانے سے منع فرمایا ہے کیونکہ قیامت کے دن وہ اپنے انہی خون آلود کپڑوں اور بستے ہوئے لہو کے ساتھ اٹھیں گے اور ان سے مشک (کستوری) کی خوشبو مہکتی ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کو شہیدوں کا گلگلوں رنگین لباس بہت پسند ہے۔

رہا غامدی صاحب کا یہ دعویٰ کہ شہدائے احد کو محض ”غیر معمولی حالات“ کی وجہ سے غسل نہیں دیا گیا تھا تو یہ بات اس لیے صحیح نہیں ہو سکتی کہ اگر انہی ”غیر معمولی حالات“ میں شہداء کے لیے قبریں کھودنے کا پر مشقت کام کیا جاسکتا تھا تو ان کو غسل دینے کا کام کیوں نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اگر یہ کہا جائے کہ ہو سکتا ہے پانی کی کمیابی کے سبب سے ایسا کیا گیا تھا تو یہ امکان اس لیے تسلیم نہیں کیا جاسکتا کہ ایسی صورت میں غسل کے بجائے تیمم کی رخصت پر عمل کیا جاسکتا تھا۔ کیونکہ قرآن نے تیمم کو غسل کا قائم مقام قرار دیا ہے۔ جب کہ یہ امر ثابت ہے کہ شہدائے احد کی میتوں کو تیمم نہیں کرایا گیا تھا۔

2۔ مسلمان کی میت کا غسل:

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بھی غلط ہے کہ ”غیر معمولی حالات“ میں مسلمان کی میت کو بغیر غسل دیئے دفن کیا جاسکتا ہے مگر امت کے اہل علم میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ”غیر معمولی حالات“ ایک اضافی اصطلاح (Vague Term) ہے۔ کسی کی موت کا صدمہ بجائے خود ایک غیر معمولی حالت ہوتی ہے۔ حادثے میں زخمی ہو جانے کے بعد کسی آدمی کا مرنا بھی ایک غیر معمولی صورت حال ہے۔ سفر کے دوران کسی شخص کی ہلاکت بھی بجائے خود ایک ”غیر معمولی“ حالت ہے۔ لیکن ان تمام ”غیر معمولی حالات“ میں بھی مسلمان کی میت کو غسل دینا واجب ہے۔ لیکن اگر میت کو غسل دینا کسی وقت ممکن نہ ہو تو پھر اسے تیمم کرایا جائے گا، جیسا کہ اگر کسی ایسی جگہ کوئی مرد انتقال کر جائے جہاں صرف اجنبی عورتیں ہی موجود ہوں تو وہ عورتیں اس مرد کی میت کو تیمم کرا سکتی ہیں۔ اس کے برعکس صورت

ہو تو اجنبی مرد بھی کسی عورت کی میت کو تیمم کر سکتے ہیں۔ کیونکہ بغیر غسل یا تیمم کے عام مسلمان کی میت کو دفن کرنا جائز نہیں ہے۔

غامدی صاحب یہ دعویٰ تو کرتے ہیں کہ شہید کو بھی اگر ممکن ہو تو غسل دیا جانا ضروری ہے اور یہ کہ ”غیر معمولی حالات“ میں عام مسلمان کی میت کو بغیر غسل (اور کفن) کے دفن یا جا سکتا ہے، لیکن کیا وہ اپنے ان دعویٰ کے حق میں کوئی ایسی دلیل پیش کر سکتے ہیں کہ جس سے یہ ثابت ہو کہ نبی ﷺ یا صحابہ کرام نے کسی شہید (جس نے کفار و مشرکین کے خلاف لڑتے ہوئے شہادت پائی ہو) کو غسل دیا ہو؟ یا آپ ﷺ اور صحابہ کرام نے کسی عام مسلمان کی میت کو بغیر غسل (یا تیمم) کے دفن کیا ہو؟ ہاتوا ہر ہانکم ان کنتم صادقین۔



باب 8:

متفرقات

1۔ کیا معروف اور منکر کا تعین انسانی فطرت کرتی ہے؟

غامدی صاحب یہ دعویٰ بھی کرتے ہیں کہ معروف اور منکر کا تعین شریعت نہیں کرتی بلکہ انسانی فطرت کرتی ہے۔

چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

”پورا دین خوب و ناخوب کے شعور پر مبنی ان حقائق سے مل کر مکمل ہوتا ہے جو انسانی فطرت میں روز اول سے ودیعت ہیں اور جنہیں قرآن معروف اور منکر سے تعبیر کرتا ہے۔“
(میزان، ص 47، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

وہ مزید لکھتے ہیں کہ:

”تواصی بالحق، اور تواصی بالصبر کے معنی اپنے، حول میں ایک دوسرے کو حق اور حق پر ثابت قدمی کی نصیحت کے ہیں۔ یہ حق کو ماننے کا بدیہی تقاضا ہے جسے قرآن نے ’امر بالمعروف اور نہی عن المنکر‘ سے بھی تعبیر کیا ہے۔ یعنی وہ باتیں جو عقل و فطرت کی رو سے معروف ہیں، اپنے قریبی ماحول میں لوگوں کو ان کی تمقین کی جائے اور جو منکر ہیں، ان سے لوگوں کو روکا جائے۔“

(حوالہ بالا، ص 74)

وہ مزید وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

”پہلی چیز (فطرت کے حقائق) کا تعلق ایمان و اخلاق کے بنیادی حقائق سے ہے اور اس کے ایک بڑے حصے کو وہ (قرآن) اپنی اصطلاح میں معروف و منکر

سے تعبیر کرتا ہے۔ یعنی وہ باتیں جو انسانی فطرت میں خیر کی حیثیت سے پہچانی جاتی ہیں اور وہ جن سے فطرت ابا کرتی اور انہیں برا سمجھتی ہے۔ قرآن ان کی کوئی جامع و مانع فہرست پیش نہیں کرتا، بلکہ اس حقیقت کو مان کر کہ اس کے مخاطبین ابتدا ہی سے معروف و منکر، دونوں کو پورے شعور کے ساتھ بالکل الگ الگ پہچانتے ہیں، ان سے مطالبہ کرتا ہے کہ وہ معروف کو اپنائیں اور منکر کو چھوڑ دیں۔“ (حوالہ بالا، ص 45)

غامدی صاحب کا یہ نظریہ بالکل بے اصل اور غلط ہے کہ معروف اور منکر کا تعین اسلامی شریعت نہیں کرتی بلکہ انسانی فطرت کرتی ہے۔

مثال کے طور پر غصے کو لیجئے جو انسانی فطرت میں ودیعت کیا گیا ہے اور جو بجائے خود نہ تو معروف ہے اور نہ منکر۔ لیکن شریعت ہمیں بتاتی ہیں کہ فلاں موقع پر اس کا اظہار معروف ہے اور فلاں موقع پر اس کا اظہار معروف نہیں ہے بلکہ منکر ہے۔ لہذا معروف و منکر کا تعین شریعت کا کام ہوا نہ کہ فطرت انسانی کا۔

اسی طرح دوسری مثال سامنے لائیے۔ انسانی فطرت کبھی یہ فیصلہ نہیں کر سکتی کہ رقص اور موسیقی معروف ہیں کہ منکر۔ یہ صرف شریعت ہے جو یہ حکم لگاتی ہے کہ یہ دونوں چیزیں حرام ہیں۔ غامدی صاحب جس انسانی فطرت کو معروف و منکر کے تعین کا اختیار سونپ رہے ہیں اور جسے معروف و منکر کے حتمی فیصلے کے لیے قاضی مقرر کر رہے ہیں اس کی چند خصوصیات قرآن مجید میں اس طرح بیان کی گئی ہیں:

1۔ انسان جلد باز ہے:

﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ (الانبیاء: 37)

”انسان جلد باز واقع ہوا ہے۔“

﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ (سی اسرائیل: 11)

2۔ انسان بہت بے انصاف اور بڑا ناشکرا ہے:

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ (ابراہیمہ: 34)

”بے شک اللہ بہت بے انصاف اور بڑا ناشکرا ہے۔“

3- انسان بڑا ظالم اور نادان ہے:

﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ (الاحزاب: 72)

”اور انسان نے اسے (بار امانت کو) اٹھالیا۔ بے شک وہ ظالم اور نادان ہے۔“

4- انسان بڑا تنگ دل ہے:

﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ (سی اسرائیل: 100)

”اور انسان بڑا تنگ دل ہے۔“

5- انسان جھگڑالو ہے:

﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ (الکہف: 54)

”اور انسان سب سے بڑھ کر جھگڑالو ہے۔“

6- انسان کی فطرت میں حرص اور لالچ ہے:

﴿وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ (الساء: 128)

”اور حرص اور لالچ تو انسانوں کی فطرت میں ہے۔“

7- انسان دولت پرست ہے:

﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْغَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ (العادیات: 8)

”اور بے شک اسے مال و دولت سے بڑا پیار ہے۔“

8- انسان بخیل ہے:

﴿وَإِذَا مَسَّهُ الْغَيْرُ مَنُوعًا﴾ (المعارج: 21)

”اور جب اسے (انسان کو) خوشحالی ملتی ہے تو بخل کرنے لگتا ہے۔“

9- خوش حالی میں انسان اترانے اور فخر کرنے لگتا ہے:

﴿إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرِحَ بِهَا﴾ (الشوری: 48)

”جب ہم انسان کو اپنی طرف سے کوئی رحمت چکھتے ہیں وہ اس پر خوش ہو جاتا ہے۔“

10۔ انسان تنگ دستی اور بد حالی میں بے صبری اور مایوسی کا شکار ہو جاتا ہے۔

﴿إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا﴾ (المعارج: 20)

”جب اسے تکلیف پہنچتی ہے تو بہت گھبرا جانے والا ہے۔“

11۔ انسانی فطرت میں چند خواہشات یعنی جنس، اولاد، مال و دوست، سواری اور مویشی (یعنی پالتو جانوروں) کی محبت رکھ دی گئی ہے:

﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ
مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ﴾

(ال عمران: 14)

”لوگوں کے لیے جن خواہشوں کی محبت خوش نما بنا دی گئی ہے وہ ہیں بیویاں،

بیٹے، سونے چاندی کے ڈھیر، نشان لگے ہوئے اعلیٰ گھوڑے، مویشی اور کھیتی۔“

اس سے معلوم ہوا کہ جس انسان کی فطرت میں یہ اوصاف موجود ہیں کہ وہ جلد باز، ظالم، ناشکرا، بے انصاف، نادان، تنگ دل، جھگڑالو، حریص لالچی، دولت پرست، بخیل، اترانے اور فخر و غرور کرنے والا، تنگ دستی اور بد حالی میں بے صبرا اور مایوس ہو اور جو خواہشات نفسانی میں گرفتار ہو وہ معروف اور منکر کا تعین کیسے کر سکتا ہے؟ بلکہ وہ محتاج ہے وحی کی ہدایت کا اور شریعت کا جو اس کی رہنمائی کرے اور بتا دے کہ معروف کیا ہے اور منکر کیا؟

حقیقت یہ ہے کہ اسلامی اصطلاح میں ’معروف‘ کا لفظ ہر اچھائی، نیکی اور نیک کام کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ اسی طرح ’منکر‘ کا لفظ ہر برائی، بدی اور برے کام کے لیے مستعمل ہے۔

معروف کے لیے ’خیر‘ اور منکر کے لیے ’شر‘ مترادف الفاظ ہیں۔

اللہ تعالیٰ کو ’معروف‘ پسند ہے اور ’منکر‘ ناپسند۔

قرآن مجید میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا حکم دیا گیا ہے۔ جو کہ فرد اور حکومت

دونوں کی ذمہ داری ہے۔

شریعت کے جملہ اوامر (وہ کام جن کے کرنے کا ہمیں حکم دیا گیا ہے) کا تعلق 'معروف' سے ہے اور اس کے تمام نواہی (وہ کام جن کے کرنے سے ہمیں روکا گیا ہے) منکر کہلاتے ہیں۔ اور ظاہر ہے شریعت کے اوامر و نواہی کی تعداد سینکڑوں سے کم نہیں ہے۔

معروف اور منکر کا تعین اسلامی شریعت کے ذریعے ہوتا ہے جس کے چار ماخذ ہیں: قرآن، سنت، اجماع اور قیاس۔

چونکہ تنہا انسانی عقل یہ ہرگز معلوم نہیں کر سکتی تھی کہ اللہ تعالیٰ کو کیا پسند ہے اور کیا ناپسند؟ گویا اللہ تعالیٰ کے نزدیک کیا چیز معروف ہے اور کیا منکر، اس لیے وحی الہی کی ہدایت کے ذریعے انسان کی رہنمائی کی گئی کہ فلاں چیز معروف ہے اور فلاں منکر۔ یہ خیر ہے وہ شر، یہ حلال ہے وہ حرام اور یہ جائز ہے اور وہ ناجائز۔

انسان کا حال تو یہ ہے کہ وہ کسی چیز کو اپنی فطرت کے مطابق پسند کرتا ہے اور وہ اس کے لیے نقصان دہ ہوتی ہے اور بعض اوقات کسی چیز کو اپنی فطرت کے مطابق ناپسند کرتا ہے مگر وہی چیز اس کے حق میں فائدہ مند ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: 216)

”اور ہو سکتا ہے تمہیں کوئی چیز ناپسند ہو مگر وہی تمہارے لیے بہتر ہو، اور ہو سکتا ہے تم کسی چیز کو پسند کرو اور وہ تمہارے لیے بری ہو۔ اصل میں اللہ جانتا ہے تم نہیں جانتے۔“

2۔ شریعت اور عمل صالح کا فرق

غمادی صاحب شریعت اور ایمان و عمل صالح کے بارے میں فرق کے اپنی کتاب 'میزان' میں لکھتے ہیں۔

”ایمان کے بعد دین کا اہم ترین مطالبہ تزکیہ اخلاق ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ انسان خُلق اور خالق، دونوں سے متعلق اپنے عمل کو پاکیزہ بنائے۔ یہی وہ چیز ہے جسے عمل صالح سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ تمام شریعت اسی کی فرع ہے۔ تمدن کی تبدیلی کے ساتھ شریعت تو بے شک، تبدیل بھی ہوئی ہے، لیکن ایمان اور عمل صالح اصل دین ہیں، ان میں کوئی ترمیم و تغیر کبھی نہیں ہوا۔“

(میزن، ص 197، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کے ہاں:

- 1۔ تمام شریعت عمل صالح کی فرع ہے۔
- 2۔ تمدن اور حالات کی تبدیلی سے شریعت تبدیل ہوئی ہے لیکن ایمان اور عمل صالح میں کبھی کوئی ترمیم و تغیر نہیں ہوا کیونکہ وہ اصل دین ہیں۔ اب ہم ان دونوں نکات کا علمی جائزہ لیں گے:

1۔ کیا تمام شریعت عمل صالح کی فرع ہے؟

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بنیادی طور پر غلط ہے کہ شریعت عمل صالح کی فرع ہے۔ کیونکہ حقیقت یہ ہے کہ شریعت اصل ہے اور عمل صالح اس کی فرع ہے۔ شریعت تمام اعمال صالحہ کی جامع ہے اور ہر عمل صالح شریعت میں داخل ہے۔

مثال کے طور پر شریعت میں تمام عبادات نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج وغیرہ شامل ہیں، لیکن نماز ایک الگ عمل صالح ہے، روزہ ایک الگ عمل صالح ہے، زکوٰۃ ایک الگ عمل صالح ہے اور حج ایک الگ عمل صالح ہے۔ گویا اعمال صالحہ کا مجموعہ شریعت کہلائے گا اور شریعت اعمال صالحہ کا جز نہیں کہلائے گی۔ لہذا شریعت اصل ہے اور عمل صالح اُس کی فرع ہے اس لیے غامدی صاحب کا یہ دعویٰ صحیح نہیں ہے کہ شریعت عمل صالح کی فرع ہے۔

2۔ کیا شریعت کی تبدیلی کے ساتھ ایمان اور عمل صالح میں کوئی ترمیم و تغیر نہیں ہوا؟

عامہ کی صاحب کا یہ دعویٰ بھی محل نظر ہے کہ تمدن اور حالات کی تبدیلی سے شریعت تو تبدیل ہوئی ہے لیکن ایمان اور عمل صالح میں کبھی کوئی ترمیم و تغیر نہیں ہوا کیونکہ وہ اصل دین ہیں۔

یہ صحیح ہے کہ ہر امت کے لیے نجات کا انحصار ایمان اور عمل صالح پر ہے۔ لیکن یہ دعویٰ برزخ درست نہیں کہ ہر امت کے ایمان اور عمل صالح میں کبھی کوئی ترمیم و تغیر نہیں ہوا۔

حقیقت یہ ہے کہ ہر نبی کا کلمہ اسلام مختلف تھا اور ہر امت صرف اپنے اور اپنے سے قبل کے انبیاء کرام کی نبوت و رسالت پر ایمان لانے کی مکلف تھی۔ مثال کے طور پر قوم نوح علیہ السلام پر سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی نبوت پر ایمان لانا لازم نہ تھا۔ اسی طرح قوم شعیب علیہ السلام بھی سیدنا عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانے کی پابند نہ تھی۔ اس کے علاوہ قوم عاد کے لیے یہ ضروری نہ تھا کہ وہ قرآن مجید پر ایمان لاتی اور اسی طرح قوم ثمود بھی توریت اور انجیل پر ایمان لانے کی مکلف نہ تھی۔ اس لیے یہ دعویٰ کرنا غلط ہے کہ ہر امت کے ایمان میں کبھی کوئی ترمیم و تغیر نہیں ہوا۔

اسی طرح ہر امت کی شریعتیں الگ الگ ہونے کی وجہ سے ان کے اعمال صالحہ بھی الگ الگ تھے اور یوں ہر امت کے عمل صالح میں ترمیم و تغیر ہوتا رہا۔

اگر یہ کہا جائے کہ تمام انبیاء کرام کے ہاں دین اور اس کے بنیادی اعمال مشترک تھے جیسے ایک اللہ کی عبادت (نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، قربانی وغیرہ) حقوق العباد (جیسے والدین سے حسن سلوک) اور اچھے اخلاق (جیسے سچ بولنا، امانت و دیانت اور ایقانے عہد وغیرہ) تو پھر بھی جب ان کی شریعتیں جدا جدا تھیں تو ان کی پیروی کے نتیجے میں ان کے اعمال صالحہ بھی جدا جدا ہو گئے۔

مثال کے طور پر اگر ایک شریعت میں چربی کا استعمال اور ہفتے کے دن شکار کرنا منع تھا تو

اس شریعت کے پیروکاروں کے لیے یہی عمل صالح تھا کہ وہ چربی کا استعمال ترک کر دیں اور ہفتے کے دن شکار نہ کریں۔ اسی طرح اگر کسی شریعت میں یہ پابندیاں نہ تھیں تو ان کے لیے عمل صالح یہ ہوا کہ وہ چربی کا استعمال بھی کر سکتے ہیں اور ہفتے کے دن شکار بھی کر سکتے ہیں۔

ہذا غامدی صاحب کا یہ دعویٰ کہ تمدن کی تبدیلی کے ساتھ شریعت تو تبدیل ہوتی رہی ہے مگر ایمان اور عمل صالح میں کوئی ترمیم و تغیر کبھی نہیں ہوا، ایک غیر معقول، غیر حقیقی اور بے اصل بات ہے۔

رہی یہ بات کہ آخرت میں نجات کا دار و مدار ایمان اور عمل صالح پر ہے تو یہ بالکل درست ہے تاہم اس میں بھی ہر امت صرف اپنے ہی دور کے معیار ایمان اور محض اپنی ہی شریعت کے عمل صالح کی پابند رہی ہے۔

3۔ دعوت کے 'قانون' کی تلقین و نصیحت؟

غامدی صاحب کے ہاں دعوت و تبلیغ ایک ایسا 'قانون' ہے، جس کی تلقین و نصیحت تو ہو سکتی ہے مگر اس کی تنفیذ نہیں ہو سکتی، چنانچہ وہ اپنی کتاب 'میزان' میں 'قانون دعوت' کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں کہ:

”اللہ تعالیٰ نے جہاں سیاست، معیشت، عبادات اور بعض دوسرے معاملات میں اپنی شریعت انسانوں کو دی ہے وہاں دعوت کے لیے بھی ایک مفصل قانون اس شریعت میں واضح فرمایا ہے۔“ (ص 534، طبع مئی 2008ء لاہور)

وہ مزید لکھتے ہیں:

”دین کا ایک اہم مطالبہ یہ ہے کہ جو لوگ اس دنیا میں حق کو اختیار کریں وہ اسے اختیار کر لینے کے بعد دوسروں کو بھی برابر اس کی تلقین و نصیحت کرتے رہیں۔ دین کا یہی مطالبہ ہے جس کے لیے بالعموم دعوت و تبلیغ کی اصطلاح استعمال کی جاتی ہے۔“ (ص 534، طبع مئی 2008ء لاہور)

اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ دعوت و تبلیغ ایسا انوکھا قانون ہے، جس کی تلقین و نصیحت کی جاسکتی ہے مگر ایک اسلامی حکومت بھی اس 'قانون' کو نافذ (Enforce) نہیں کر سکتی۔

لیکن غور کیجئے، کسی مسلمان کو غامدی صاحب کی مذکورہ عبارتیں پڑھ کر اس خوش فہمی میں مبتلا نہیں ہونا چاہیے کہ وہ ان میں دین اسلام کی دعوت و تبلیغ کی بات کر رہے ہیں کیونکہ انہوں نے ان عبارتوں میں محض 'دین' اور پھر 'حق' کے الفاظ اس طرح استعمال کیے ہیں جن سے کسی پادری کی مشنری سرگرمیاں اور کسی پنڈت کی ہندومت کا پرچار بھی ثابت ہو جاتا ہے۔

بداشبہ غامدی صاحب اس طرح کے پرفریب اور ذومعنی کلام کے ماہر ہیں۔

4۔ کیا تصوف اسلام سے الگ ایک متوازی دین ہے؟

وہ تصوف جس کی بنیاد عجمیت اور ویدانت پر ہے وہ واقعی خلاف اسلام ہے لیکن جس تصوف کی بنیاد حدیث جبریل علیہ السلام کے مطابق 'احسان' پر ہے وہ ہرگز غیر اسلامی نہیں ہے۔ تزکیہ نفس کے حوالے سے مسموع شریعت میں صوفیائے کرام کی خدمات ناقابل فراموش ہیں۔ جنوبی ایشیا میں اسلام کو لوگوں تک پہنچانے میں جتنا کام صوفیاء نے کیا ہے کسی اور سے نہیں ہو سکا۔ صرف ایک مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کی دینی خدمات سینکڑوں علماء کے کام پر بھاری ہیں۔ جہاں تک کالی بھیکروں کا تعلق ہے تو وہ ہر طبقے میں موجود ہوتی ہیں، کیا علماء دین میں علمائے حق کے ساتھ ساتھ علماء سوء کا وجود نہیں۔ یہی حال صوفیاء کا بھی ہیں ان میں بھی جہاں ایک طرف خدا ترس، مخلص اور متقی حضرات موجود ہیں وہاں دوسری جانب جعلی ڈبہ پیروں کی کمی نہیں مگر اس کے باوجود پورے تصوف کو علی الاطلاق غلط اور غیر اسلامی نہیں کہا جاسکتا۔

مگر غامدی صاحب تصوف کو خلاف اسلام قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ۔

”ہمارے خانقاہی نظام کی بنیاد جس دین پر رکھی گئی ہے اس کے لیے ہمارے ہاں

تصوف کی اصطلاح رائج ہے۔ یہ اس دین کے اصول و مبادی سے بالکل مختلف

ایک متوازی دین ہے جس کی دعوت قرآن مجید نے بنی آدم کو دی ہے۔“

”تصوف فی الواقع ایک متوازی دین ہے جسے دین خداوندی کی روح اور حقیقت

کے نام سے اس امت میں رائج کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔“ (حولہ، ص 173)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب ہر طرح کے تصوف کو خلاف اسلام سمجھتے ہیں۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ امت مسلمہ کے جلیل القدر صوفیائے کرام کے بارے میں ان کی کیا رائے ہو سکتی ہے؟

5۔ طالب علم غامدی صاحب کی ’قطعیات‘ شطھیات اور دعاوی

غامدی صاحب اپنی معرکہ الّا را تصنیف ’میزان‘ جو ان کے بقول پورے سترہ (17) سال کے عرصے میں لکھی گئی، اس کے مندرجات کے بارے میں یہ فرماتے ہیں کہ:

”یہ ایک طالب علم کا نتیجہ فکر و تحقیق ہے اور اسی حیثیت سے پیش کیا جا رہا ہے۔“

(میزان، ص طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)

مگر یہ بات ان کی تضاد بیانی، دجل و فریب اور منافقت پر مبنی ہے کیونکہ اسی کتاب کے ذریعے وہ تمام قدیم و جدید علماء، فقہاء، مفسرین اور محدثین و مجتہدین کو قرآن و سنت سمجھانے کے لیے اپنے خانہ ساز اور من گھڑت اصول سکھانا چاہتے ہیں۔ بہت سے دینی معاملات اور شرعی امور کے بارے میں اپنی اختلافی رائے کو حتمی اور قطعی قرار دیتے ہیں۔ ہم ذیل میں ان کی اسی کتاب میزان سے ان کی بعض قطعیات اور دعاوی پیش کرتے ہیں:

1۔ ”سنت یہی ہے اور اس کے بارے میں یہ بالکل قطعی ہے کہ ثبوت کے اعتبار سے اس میں اور قرآن مجید میں کوئی فرق نہیں ہے۔“ (ص 14)

حالانکہ غامدی صاحب کا یہ دعویٰ بالکل غلط اور بے اصل ہے کیونکہ کسی حدیث یا سنت کے ثبوت کے لیے وہ معیار ہرگز نہیں ہے جو قرآن کے ثبوت کے لیے معیار مقرر ہے۔

2۔ ”اس (قرآن کو سمجھنے) کے لیے قرآن سے باہر کسی چیز کی ضرورت نہیں ہوتی۔“ (ص 22)

3۔ ”ہر معاملے میں یہی کتاب قوں فیصل اور صحیفہ معیار ہے۔ تمام اختلافات میں یہی مرجع

قرار پائے گی۔“ (ص 24)

4۔ ”قرآن سے باہر کوئی وحی خفی، یہاں تک کہ خدا کا وہ پیغمبر بھی جس پر یہ نازل ہوا ہے،

اس کے کسی حکم کی تحدید و تخصیص یا اس میں کوئی ترمیم و تغیر نہیں کر سکتا۔“ (ص 25)

5۔ ”یہ بالکل قطعی ہے کہ قرآن کی صرف ایک ہی قراءت ہے۔“ (ص 32)

6۔ ”یہ بات ہی صحیح نہیں ہے کہ محکم اور متشابہ کو ہم پورے یقین کے ساتھ ایک دوسرے

سے ممیز نہیں کر سکتے یا متشابہات کا مفہوم سمجھنے سے قاصر ہیں۔“ (ص 33)

7۔ ”حدیث سے قرآن کے نسخ اور اس کی تحدید و تخصیص کا یہ مسئلہ محض سوء فہم اور قنوت تدبر

کا نتیجہ ہے۔ اسی طرح کا کوئی نسخ، تحدید و تخصیص سرے سے واقع ہی نہیں ہوئی۔“

(ص 35)

8۔ ”سنت قرآن کے بعد نہیں بلکہ قرآن سے مقدم ہے۔“ (ص 47)

9۔ ”قرآن کی تمام سورتیں آپس میں توام بنا کر اور سات ابواب کی صورت میں مرتب کی

گئی ہیں۔“ (ص 53)

10۔ ”جس طرح قرآن خبر واحد سے ثابت نہیں ہوتا اسی طرح سنت بھی اس سے ثابت نہیں

ہوتی۔“ (ص 60)

11۔ ”نبی ﷺ کے قول و فعل اور تقریر و تصویب کی روایتیں جو زیادہ تر اخبار آحاد کے

طریقے پر نقل ہوئی ہیں اور جنہیں اصطلاح میں حدیث کہا جاتا ہے، ان کے بارے میں

یہ بات تو بالکل واضح ہے کہ ان سے دین میں کسی عقیدہ و عمل کا کوئی اضافہ نہیں

ہوتا۔“ (ص 61)

12۔ ”یہی معاملہ سنت کا ہے۔ دین کی جو ہدایت اس ذریعے سے ملی ہے، اس کے متعلق بھی

یہ بات اس سے پہلے چری قطعیت کے ساتھ واضح ہو چکی ہے کہ نبی ﷺ نے اسے

قرآن ہی کی طرح پورے اہتمام کے ساتھ جاری فرمایا ہے، ثبوت کے اعتبار سے اس

میں اور قرآن میں کوئی فرق نہیں ہے، وہ جس طرح امت کے اجماع سے ثابت ہے،

یہ بھی اسی طرح اجماع ہی سے خذ کی جاتی ہے۔ سنت سے متعلق یہ حقائق چونکہ بالکل قطعی ہیں، اس لیے خبر واحد اگر سنت کے منافی ہے اور دونوں میں توفیق کی کوئی صورت تلاش نہیں کی جاسکتی تو اسے لمحہ رد ہی کیا جائے گا۔“ (ص 62)

13۔ ”دوسری چیز یہ ہے کہ حدیث کو قرآن کی روشنی میں سمجھا جائے۔“ (ص 64)

14۔ اب کسی شخص کے لیے نہ وحی والہام کا امکان ہے اور نہ مخیضہ و مکاشفہ کا۔ ختم نبوت کے بعد اس طرح کی سب چیزیں ہمیشہ کے لیے ختم کر دی گئی ہیں۔“ (ص 150)

15۔ ”شفاعت کے بارے میں یہ قرآن کا نقطہ نظر ہے۔ اس سلسلہ کی روایتوں کو اسی روشنی میں دیکھنا چاہیے اور اس سے کوئی چیز متجوز نظر آئے تو اسے راویوں کے تصرفات سمجھ کر نظر انداز کر دینا چاہیے۔“ (ص 149)

16۔ ”قرآن مجید، سنت اور حدیث یہ تینوں محل تدبر ہیں۔ ہذا ان کے بارے میں صحیح نقطہ نظر پر قائم رہنے کے لیے جو چیزیں ہمارے نزدیک برحساب علم کے پیش نظر رہنی چاہئیں، وہ ایک ترتیب کے ساتھ ہم یہاں بیان کریں گے۔“ (ص 15)

17۔ ”ہذا یہ بالکل قطعی ہے کہ یہ سب رشتے بھی حرام ہیں۔“ (ص 38)

”قرآن کا مدعا لاریب یہی ہے۔“ (ص 38)

18۔ ”قرآن کے اسلوب سے واقف اس کا کوئی طالب علم اس کے سمجھنے میں ہرگز غلطی نہیں کر سکتا۔“ (ص 38)

19۔ یہ قرآن کی ترتیب ہے۔ اسے رتدبر کی نگاہ سے دیکھئے تو سورتوں کے پس منظر اور زمانہ نزول کو سمجھنے اور قرآن کے مخیطین، بلکہ بحیثیت مجموعی سورتوں کے موضوع اور مدعا کی تعیین میں بھی جو رہنمائی اس سے قرآن کے طالب علم کو حاصل ہوتی ہے، وہ قرآن سے باہر کسی دوسرے ذریعے سے ہرگز نہیں ہو سکتی۔“ (ص 55)

20۔ ”زکوٰۃ کے مصارف پر تمسک ذاتی کی جو شرط ہمارے فقہاء نے عائد کی ہے اس کے لیے کوئی ماخذ قرآن و سنت میں موجود نہیں ہے، اس وجہ سے زکوٰۃ جس طرح فرد کے

ہاتھ میں دی جا سکتی، اسی طرح اس کی بہبود کے کاموں میں بھی خرچ کی جا سکتی ہے۔“

(ص 352)

21۔ ”ریاست اگر چاہے تو حالات کی رعایت سے کسی چیز کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار دے سکتی اور جن چیزوں سے زکوٰۃ وصول کرے، ان کے لیے عام دستور کے مطابق کوئی نصاب بھی مقرر کر سکتی ہے۔“ (ص 353)

22۔ ”لہذا یہ بات بالکل قطعی ہے کہ ان الفاظ کے معنی یہاں اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتے کہ دین سر زمین عرب میں پورا کا پورا اللہ کے لیے ہو جائے۔“ (ص 597)

23۔ ”لہذا یہ بالکل قطعی ہے کہ منکرین حق کے خلاف جنگ اور اس کے نتیجے میں مفتوحین پر جزیہ عائد کر کے انہیں محکوم اور زیر دست بنا کر رکھنے کا حق اس کے بعد ہمیشہ کے لیے ختم ہو گیا ہے۔“ (ص 601)

24۔ سورہ احزاب کی جس آیت (59) میں ازواج مطہرات، نبی ﷺ کی بیٹیوں اور عام مسلمانوں عورتوں کو چادر کے ذریعے پردے کا حکم دیا گیا ہے اس کے بارے میں دعویٰ کرتے ہیں: ”یہ کوئی پردے کا حکم نہ تھا بلکہ مسلمان عورتوں کے لیے الگ شناخت قائم کر دینے کی ایک وقتی تدبیر تھی جو اوباشوں اور تہمت تراشنے والوں کے شر سے مسلمان عورتوں کو محفوظ رکھنے کے لیے اختیار کی گئی۔“ (حوالہ بالا ص 470)

25۔ اسلام میں بعض جرائم پر موت کی سزا ہے جیسے قصاص، حرابہ یعنی ڈاکہ، ارتداد اور شادی شدہ شخص کے زنا پر رجم یعنی سنگساری کی سزا وغیرہ مگر غامدی صاحب کیا دعویٰ فرماتے ہیں کہ:

”موت کی سزا قرآن کی رو سے قتل اور فساد فی الارض کے سوا کسی جرم میں نہیں دی جا سکتی۔“ (حوالہ بالا ص 611)

قارئین ان چند نمونوں سے اندازہ کر سکتے ہیں کہ یہ کیسا عجیب طالب علم ہے جو ’قطعیّت‘ کے ساتھ پوری امت مسلمہ کے فقہاء، مجتہدین، محدثین اور مفسرین کو اپنا ’دین الہی‘

سکھانے کی کوشش کرتا ہے۔ کیونکہ اس کے خیال میں یہ سب حضرات دین سے ناواقف اور نا آشنا تھے۔

6۔ غامدی صاحب کی عربی دانی

کچھ عرصہ پہلے ماہنامہ 'ساحل' کراچی کی اشاعت اپریل 2007ء میں محترم ڈاکٹر رضوان علی ندوی صاحب نے غامدی صاحب کی عربی دانی کا بھنڈا پھوڑا تھا اور ان کی بعض عربی عبارات میں غلطیوں کی بھرمار کی نشاندہی کی تھی۔

ہم ذیل میں غامدی صاحب کی 'شاہکار' کتب 'میزان' کے حوالے سے ان کی عربیت کی بعض غلطیوں کی طرف اشارات کریں گے۔

خانہ کعبہ کو بیت اللہ بھی کہا جاتا ہے جو عربیت کی رو سے مرکب اضافی ہے جس کا ترجمہ ہے 'اللہ کا گھر' لیکن غامدی صاحب اسے البیت الحرام لکھنے کی بجائے (جیسا کہ سورۃ المائدہ آیت 97 میں ہے) اسے ہمیشہ 'بیت الحرام' لکھنے کے عادی ہیں اور جس کے معنی ہیں 'حرام کا گھر' جو نہ صرف عربیت کے خلاف ہے بلکہ شعائر اللہ کی توہین کے زمرے میں آتا ہے اسے کمپوزنگ کی غلطی بھی نہیں مانا جاسکتا کیونکہ نصف درجن سے زیادہ مقامات پر یہ غلطی نادانستہ نہیں ہو سکتا۔ وہ مقامات یہ ہیں:

- 1۔ "بیت الحرام کا حج کیا جائے۔" (میزان، ص 73، طبع سوم سنی 2008ء لاہور)
- 2۔ "خدا کی زمین پر اس کی عبادت کے اولین مرکز بیت الحرام کی تولیت انہیں عطا کی گئی۔" (حوالہ بالا، ص 170)
- 3۔ "ہم ام القریٰ مکہ میں سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی بنائی ہوئی اس مسجد کے لیے عزم سفر کرتے ہیں جسے بیت الحرام کہا جاتا ہے۔" (حوالہ بالا، ص 371)
- 4۔ "تلبیہ اس صدا کا جواب ہے جو سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے بیت الحرام کی تعمیر نو کے بعد اللہ تعالیٰ کے حکم سے ایک پتھر پر کھڑے ہو کر بلند کی تھی۔" (حوالہ بالا، ص 373)

5۔ بیت الحرام کے متوی ہونے کی وجہ سے قریش اپنا یہ حق سمجھتے تھے کہ وہ جس کو چاہیں حج و عمرہ کے لیے حرم میں آنے دیں اور جس کو چاہیں، اس کی حاضری سے محروم کر دیں۔

(حوالہ بالا، ص 376)

6۔ بیت الحرام یہ وہی معبد ہے جسے قرآن میں 'البیت، البیت العتیق' اور المسجد الحرام کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔“

(حوالہ بالا، ص 384)

7۔ سیدنا ابراہیم علیہ السلام تقریباً چار ہزار سال پہلے جب اللہ کے حکم سے یہاں آئے تو بیت الحرام امتدادِ زمانہ کی ستم رانیوں سے گر چکا تھا اور اس کا کوئی نام و نشان بھی باقی نہیں رہا تھا۔

(حوالہ بالا، ص 384)

8۔ ”بیت الحرام کی زیارت کے لیے آنے والے اس (زمزم) سے اپنی پیاس بجھاتے ہیں۔“

(حوالہ بالا، ص 583)

9۔ ”بیت الحرام کا دروازہ زمین سے کوئی دو میٹر اونچا ہے۔“ (حوالہ بالا، ص 385)

10۔ اسی طرح وہ مکے اور مدینے کو حرم لکھنے کی بجائے حرام لکھتے ہیں: مکے اور مدینے کو حرم قرار دیا گیا ہے مگر غامدی صاحب ان کو حرام لکھتے ہیں:

”آپ ﷺ نے لوگوں کو متنبہ فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام نے جس طرح مکہ کو حرام

ٹھہرایا ہے میں نے اسی طرح مدینہ کو حرام ٹھہرایا ہے۔“ (حوالہ بالا، ص 401)

11۔ سورۃ البقرہ آیت 198 کے ترجمے میں مشعر حرام یا المشعر الحرام کو مشعر الحرام لکھا ہے جو کہ عربیت کے خلاف اور اردو زبان کے لحاظ سے غلط ہے:

”جب عرفات سے چھو تو مشعر الحرام کے پاس اللہ کو یاد کرو۔“ (حوالہ بالا، ص 381)

یہ حال ہے غامدی صاحب کا جن کو عربی دانی کا زعم باطل ہے جو کلامِ جاہلیت کے ماہر اور عربی لغت و بلاغت کے امام بنتے ہیں۔

7۔ دوسروں کے خلاف طنز اور طعن و تشنیع کا انداز

جو نوگ غامدی صاحب کے کسی نقطہ نظر سے اختلاف کا ’گنہ‘ کر بیٹھیں ان کے خلاف

وہ کبر نفس اور غرور علمی کے ساتھ طنز اور طعن و تشنیع کا کیسا انداز اختیار کرتے ہیں۔ اس کے لیے یہاں پر صرف دو مثالیں دی جا رہی ہیں۔

1۔ ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کے بارے میں:

”ڈاکٹر صاحب کس اہرام کو ڈھانے کے لیے کیا سنگریزے نکال کر لائے ہیں۔ ہمارا خیال ہے کہ دین و شریعت کو ان کے غوامض میں اتر کر پڑھنا اور سمجھنا تو خیر ایک مشکل کام ہے ہی، ان دیلوں سے تو معلوم ہوا کہ اپنے گرد و پیش کی حقیقتوں کو دیکھنا اور تھوڑی دیر کے لیے ان پر غور کر لینا بھی غالباً شب و روز کی ’انتقالی مصروفیات‘ میں اب ان کے لیے ممکن نہیں رہا۔“

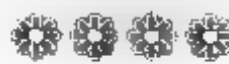
(برہان، ص 245، طبع جون 2006ء لاہور)

2۔ ڈاکٹر محمود الحسن عارف صاحب کے بارے میں فرماتے ہیں۔

”ڈاکٹر محمود الحسن صاحب کے لیے یہی بہت تھا کہ وہ اس تفسیر (تدبر قرآن) کو کچھ کچھ سمجھ لینے میں کامیاب ہو جاتے، لیکن انہوں نے اس پر تنقید لکھنے کی کوشش کی ہے اور دیکھئے کس مبلغ علم کے ساتھ کی ہے۔“

(برہان، ص 301-302، طبع جون 2006ء لاہور)

یہ دوسروں کو اخلاقیات اور احترام انسانیت کا درس دینے والے کا اندازِ مخاطب ہے اور جب خود ان پر اس انداز میں تنقید کی جائے تو چیخ کر کہنے لگتے ہیں کہ ہم پر تنقید کرنے والوں کا انداز علمی نہیں ہوتا بلکہ وہ محض طنز اور طعن و تعریض سے کام لیتے ہیں۔



باب 9:

فکری تضادات

غامدی صاحب کے ہاں فکری تضادات کی بھرمار ہے۔ وہ ایک جگہ ایک بات لکھتے ہیں تو دوسری جگہ اس کے خلاف بات کہتے ہیں۔ ایسا کیوں نہ ہو کہ جھوٹ کے پاؤں نہیں ہوتے اور یہ بھی سچ ہے کہ

دروغ گورا حافظہ نباشد

ہم آئندہ سطور میں ان کے بعض فکری تضادات دکھا رہے ہیں جو زیادہ تر ان کی ایک ہی کتاب 'میزان' طبع سوم مئی 2008ء میں موجود ہیں۔

1۔ نجات کے لیے مطلوب ایمان میں تضاد (پانچ چیزوں سے ایمان عبارت ہے اور صرف دو چیزوں سے بھی):

ایمان سے کیا مراد ہے؟ اس کی وضاحت میں غامدی صاحب لکھتے ہیں

”یہ (ایمان) بھی پانچ ہی چیزوں سے عبارت ہے:

- 1۔ اللہ پر ایمان
- 2۔ فرشتوں پر ایمان
- 3۔ نبیوں پر ایمان
- 4۔ کتابوں پر ایمان
- 5۔ روزِ جزا پر ایمان (میزان ص 73، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

پھر نجات کے بارے میں لکھتے ہیں کہ:

”ایمان و عمل لازم و ملزوم ہیں۔ ہذا جس طرح ایمان کے ساتھ عمل ضروری

ہے، اسی طرح عمل کے ساتھ ایمان بھی ضروری ہے۔ نجات کے لیے قرآن نے

ہر جگہ اسے شرط اولین قرار دیا ہے۔“ (حوالہ بالا، ص 85)

مگر اپنے ایک بالتصویر انٹرویو میں جو ان کے زیر سرپرستی چنے والے مصعب سکول سسٹم (جو ہرٹاؤن لاہور) کے سالانہ مجلہ ’مصعبی‘ بابت 2008-2009 میں چھپا ہے ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں کہ غیر مسلم بھی، خواہ وہ یہودی ہو یا عیسائی نجات پا سکتا ہے اور جنت کا حقدار ہے بشرطیکہ وہ خدا اور آخرت پر یقین رکھے، اچھے کام کرے اور جرائم سے دور رہے۔ اصل سوال اور غامدی صاحب کا جواب یہ ہے:

سوال: کیا جنت میں صرف مسلمان ہی جائیں گے یا کوئی نیک غیر مسلم بھی جنت میں جا سکتا ہے؟

جواب: جنت میں جانے کا معیار قرآن میں بیان ہے، خدا اور آخرت پر یقین، اچھے اعمال کرنا اور جرائم سے دور رہنا۔ خواہ اب وہ مسلمان ہو، عیسائی ہو، یہودی ہو یا کسی بھی مذہب کو ماننے والا جنت کا حقدار ہے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب ایک جگہ تو ایمان کو پانچ امور سے عبارت بتاتے ہیں کہ اس سے مراد اللہ پر، فرشتوں پر، نبیوں پر، کتابوں پر اور روز جزا پر ایمان لانا ہے۔ اور اسی کو قرآن کی رو سے نجات کے لیے شرط اولین قرار دیتے ہیں مگر دوسری جگہ اسی ایمان کو صرف دو امور خدا اور آخرت پر یقین میں منحصر اور محدود مانتے ہیں جس کی بنا پر ہر غیر مسلم خواہ وہ یہودی ہو یا عیسائی اسے بھی جنت اور نجات کا پروانہ دیتے ہیں۔

حالانکہ قرآن کی رو سے نبیوں، فرشتوں اور الہامی کتب کو نہ ماننے والا بھی غیر مسلم اور کافر ہے بلکہ کسی ایک نبی کا منکر بھی سب نبیوں کا منکر ہے اور وہ نجات اور جنت کا حقدار نہیں ہو سکتا۔ اور صحیح حدیث میں ہے کہ جو حضرت محمد ﷺ کی رسالت پر ایمان نہیں رکھتا وہ بھی نجات نہیں پا سکتا اور وہ دوزخی ہے۔ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((وَالَّذِي نَفْسٌ مُحَمَّدٌ بِيَدِهِ، لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيٌّ وَلَا نَصْرَانِيٌّ، ثُمَّ يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ)) (صحیح مسلم، رقم: 386)

”قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں محمد ﷺ کی جان ہے کہ اس امت کا کوئی شخص ایسا نہیں ہے، خواہ وہ یہودی ہو یا عیسائی، جو میری رسالت کی خبر سنے اور اس پیغام کو جو میں یہ ہوں نہ مانے اور پھر دوزخیوں میں شامل نہ ہو۔“

2۔ سنن کی تعداد میں تضاد:

جناب غامدی صاحب کے ہاں امور سنت اور دین میں بھی تضادات پائے جاتے ہیں۔ مثلاً کے طور پر وہ دائرہ کو کبھی سنت اور دین کہتے ہیں اور کبھی اسے سنت اور دین سے خارج سمجھتے ہیں۔ اُن کے ہاں ایک وقت میں وضو اور تیمم سنت اور دین ہوتے ہیں اور دوسرے وقت وہ ان دونوں کو سنت اور دین کے دائرے سے نکال باہر کرتے ہیں۔ وہ کبھی حریم شریفین کی حرمت کو سنت اور دین قرار دیتے ہیں اور کبھی اسے سنت اور دین سے الگ کر دیتے ہیں۔ اُن کے ہاں کبھی اشہر حرم سنت اور دین ہوتے ہیں اور کبھی دین نہیں ہوتے۔ کبھی طلاق اُن کے نزدیک سنت اور دین ہے اور کبھی سنت اور دین نہیں ہے۔ کبھی سؤر، خون، مردار اور خدا کے سوا کسی اور کے نام پر ذبح کیے گئے جانور کی حرمت سنت ہوتی ہے اور کبھی اُسے سنت کے امور سے خارج کر دیا جاتا ہے، اور لطف کی بات یہ ہے کہ ہر بار اپنے اس تغیر و تبدل کو وہ پوری قطعیت کے ساتھ سنت اور دین کہتے پھرتے ہیں اور پھر بالکل قطعیت کے ساتھ اُسے سنت اور دین کے اعزاز سے محروم بھی کر دیتے ہیں تا

جناب شیخ کا نقش قدم یوں بھی ہے اور یوں بھی

غامدی صاحب جون 1991ء میں دائرہ کو سنت مانتے تھے۔ چنانچہ وہ اپنے ایک خط

بنام جناب شیر محمد اختر صاحب میں لکھتے ہیں کہ

”رجم کا معاملہ چونکہ دوسری قسم ہی سے تعلق رکھتا ہے، اس وجہ سے میں نے اس

پر بحث کی اور عام رائے کو ماننے سے انکار کر دیا ہے۔ ورنہ دائرہی، ختنہ اور اس طرح کی بے شمار دوسری چیزوں میں سنت کو مستقل بذات شرع مان کر ہی دین میں شامل قرار دیتا ہوں۔“

(جاوید غامدی صاحب کا خط بنام جناب شیر محمد اختر صاحب، بحوالہ ماہنامہ شرق، شمارہ جون 1991ء، ص 32) اس کے بعد جب مئی 1998ء میں غامدی صاحب نے چالیس (40) امور پر مشتمل سنت اور دین کی ایک مکمل اور جامع فہرست جاری فرمائی تو اس میں دائرہی کی سنت کو شامل نہیں کیا اور اسے اس فہرست سے غائب کر دیا۔ چنانچہ انہوں نے یہ لکھا ہے کہ

”سنت سے ہماری مراد دین ابراہیمی کی وہ روایت ہے، جسے نبی ﷺ نے اس کی تجدید و اصلاح کے بعد، اور اس میں بعض اضافوں کے ساتھ، اپنے ماننے والوں میں، دین کی حیثیت سے جاری فرمایا ہے۔ اس ذریعے سے جو دین ہمیں ملا ہے وہ یہ ہے:

- (1) اللہ کا نام لے کر، اور دائیں ہاتھ سے کھانا پینا۔ (2) ملاقات کے مواقع پر السلام علیکم اور اس کا جواب۔ (3) چھینک آنے پر الحمد للہ، اور اس کے جواب میں یرحمک اللہ۔ (4) نومولود کے دائیں کان میں اذان، اور بائیں میں اقامت۔ (5) جانوروں کا تذکیہ۔ (6) نکاح۔ (7) نکاح کا خطبہ۔ (8) مونچھیں پست رکھنا۔ (9) زیر ناف کے بال مونڈنا۔ (10) بغل کے بال صاف کرنا۔ (11) لڑکوں کا ختنہ کرنا۔ (12) بڑھے ہوئے ناخن کاٹنا۔ (13) ناک، منہ اور دانتوں کی صفائی۔ (14) استنجہ۔ (15) غسل جنابت۔ (16) میت کا غسل۔ (17) تجہیز و تکفین۔ (18) تدفین۔ (19) وضو۔ (20) تیمم۔ (21) اذان۔ (22) اقامت۔ (23) نماز کے لیے مساجد کا اہتمام۔ (24) شب و روز کی پانچ لازمی نمازیں۔ (25) نماز جمعہ۔ (26) نماز عیدین۔ (27) نماز جنازہ۔ (28) روزہ۔ (29) اعتکاف۔

(30) عید الفطر - (31) صدقہ ، عید الفطر - (32) زکوٰۃ - (33) ہدی -
 (34) طواف - (35) حرمین شریفین کی حرمت - (36) اشہر حرم - (37) حج و
 عمرہ - (38) عید الاضحیٰ - (39) عید الاضحیٰ کی قربانی - (40) ایام تشریق میں
 نمازوں کے بعد تکبیریں -

سنت یہی ہے اور اس کے بارے میں یہ بالکل قطعی ہے کہ ثبوت کے اعتبار سے
 اس میں اور قرآن مجید میں کوئی فرق نہیں ہے، وہ جس طرح صحابہ کے اجماع اور
 قولی تواتر سے ماہی ہے، یہ اسی طرح ان کے اجماع اور عملی تواتر سے ملی، اور قرآن
 ہی کی طرح ہر دور میں، امت کے اجماع سے ثابت قرار پائی ہے۔“

(ماہنامہ اشراق، شمارہ مئی 1998، ص 35)

اس کے بعد اپریل 2002ء میں غامدی صاحب نے چالیس (40) سنتوں کے اس
 دین کو صرف ستائیس (27) سنتوں میں تبدیل کر کے اسی دین کا ایک نیا ایڈیشن تیار کر لیا۔

سُنئیں جب گھٹ گئیں تو دین کامل ہو گیا
 غامدی کو گوہر مقصود حاصل ہو گیا

چنانچہ سنتوں کی ایک اور فہرست جاری فرماتے ہوئے لکھا:

”سنت سے ہماری مراد دین ابراہیمی کی وہ روایت ہے، جسے نبی ﷺ نے اس
 کی تجدید و اصلاح کے بعد، اور اس میں بعض اضافوں کے ساتھ، اپنے ماننے
 والوں میں، دین کی حیثیت سے جاری فرمایا ہے۔“

(1) اللہ کا نام لے کر، اور دائیں ہاتھ سے کھانا پینا۔ (2) ملاقات کے مواقع پر
 اسلام علیکم اور اس کا جواب۔ (3) چھینک آنے پر الحمد للہ، اور اس کے جواب
 میں یرحمک اللہ۔ (4) نومولود کے دائیں کان میں اذان، اور بائیں میں
 اقامت۔ (5) مونچھیں پست رکھنا۔ (6) زیر ناف کے بال مونڈنا۔ (7) بغل
 کے بال صاف کرنا۔ (8) لڑکوں کا ختنہ کرنا۔ (9) بڑھے ہوئے ناخن کاٹنا۔

(10) ناک، منہ اور دانتوں کی صفائی۔ (11) استنجا۔ (12) حیض و نفاس میں زن و شوہر کے تعلق سے اجتناب۔ (13) حیض و نفاس کے بعد غسل۔ (14) غسل جنابت۔ (15) میت کا غسل۔ (16) تجہیز و تکفین۔ (17) تدفین۔ (18) عید الفطر۔ (19) عید الاضحیٰ۔ (20) اللہ کا نام لے کر جانوروں کا تذکیہ۔ (21) نکاح و طلاق اور ان کے متعلقات۔ (22) زکوٰۃ اور اس کے متعلقات۔ (23) نماز اور اس کے متعلقات۔ (24) روزہ اور صدقہ فطر۔ (25) اعتکاف۔ (26) قربانی۔ (27) حج و عمرہ اور ان کے متعلقات۔

سنت یہی ہے اور اس کے بارے میں یہ بالکل قطعی ہے کہ ثبوت کے اعتبار سے اس میں اور قرآن مجید میں کوئی فرق نہیں ہے۔“

(میزان، ص 10، طبع دوم، اپریل 2002ء)

سنت کی اس ترمیم شدہ فہرست پر نظر ڈالی جائے تو صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ اس سے داڑھی حسب معمول غائب ہے۔ اس کے علاوہ دیگر تیرہ (13) امور کو سنت سے خارج کر دیا گیا ہے جن میں وضو، تیمم، حرمین شریفین کی حرمت، ہدی، طلاق، اشہر حرم، نماز عیدین، نماز جنازہ، نماز جمعہ، نماز کے لیے مساجد کا اہتمام وغیرہ شامل ہیں۔

پھر اس کے بعد زمانے نے ایک اور کروٹ لی تو غامدی صاحب نے بھی مئی 2008ء میں سنت کی مزید ترمیم شدہ فہرست جاری کرتے ہوئے لکھا:

”سنت سے ہماری مراد دین ابراہیمی کی وہ روایت ہے، جسے نبی ﷺ نے اس کی تجدید و اصلاح کے بعد، اور اس میں بعض اضافوں کے ساتھ، اپنے ماننے والوں میں، دین کی حیثیت سے جاری فرمایا ہے۔ اس ذریعے سے جو دین ہمیں ملا ہے وہ یہ ہے:

عبادات:

(1) نماز۔ (2) زکوٰۃ اور صدقہ فطر۔ (3) روزہ و اعتکاف۔ (4) حج و عمرہ۔

(5) قربانی اور ایام تشریق کی تکبیر۔

معاشرت:

(1) نکاح و طلاق اور ان کے متعلقات۔ (2) حیض و نفاس میں زن و شو کے تعلق سے اجتناب۔

خورد و نوش:

(1) سؤر، خون، مردار اور خدا کے سوا کسی اور کے نام پر ذبح کیے گئے جانور کی حرمت۔ (2) اللہ کا نام لے کر جانوروں کا تذکیہ۔

رسوم و آداب:

(1) اللہ کا نام لے کر، اور دائیں ہاتھ سے کھانا پینا۔ (2) ملاقات کے مواقع پر السلام علیکم اور اس کا جواب۔ (3) چھینک آنے پر الحمد للہ، اور اس کے جواب میں یرحمک اللہ۔ (4) نومولود کے دائیں کان میں اذان، اور بائیں میں اقامت۔ (5) مونچھیں پست رکھنا۔ (6) زیر ناف کے بال مونڈنا۔ (7) بغل کے بال صاف کرنا۔ (8) بڑھے ہوئے ناخن کاٹنا۔ (9) لڑکوں کا ختنہ کرنا۔ (10) ناک، منہ اور دانتوں کی صفائی۔ (11) استنجہ۔ (12) حیض و نفاس کے بعد غسل۔ (13) غسبِ جنابت۔ (14) میت کا غسل۔ (15) تجہینہ و تکفین۔ (16) تدفین۔ (17) عید الفطر۔ (18) عید الاضحیٰ۔

سنت یہی ہے اور اس کے بارے میں یہ بالکل قطعی ہے کہ ثبوت کے اعتبار سے اس میں اور قرآن مجید میں کوئی فرق نہیں ہے۔“

(أصول ومبادئ، ص 10، 11، طبع فروری 2005ء)

اب ہم سنت کی اس مزید ترمیم شدہ تیسری فہرست پر نظر ڈالتے ہیں تو یہ فرق معلوم ہوتا

ہے کہ اس میں:

1۔ خورد و نوش کے تحت ”سؤر، خون، مردار اور خدا کے سوا کسی اور کے نام پر ذبح کیے گئے

جہاں نور کی حرمت“ کے عنوان سے ایک نئی سنت کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ لیکن سنت کی ستائیس (27) کی تعداد کو برقرار رکھنے کے لیے یہ ترتیب کی گئی ہے کہ ”اعتکاف“ کی الگ سنت کو روزے کی سنت کے ساتھ ملا دیا گیا تاکہ گنتی کا میزنیہ (Total) پورا رہے اور کسی ممکنہ اعتراض سے بچا جاسکے۔

ہیں کواکب کچھ نظر آتے ہیں کچھ
دیتے ہیں دھوکا یہ بازی گر کھل

- 2۔ دوسری ترمیم شدہ فہرست میں ”روزہ اور صدقہ فطر“ ایک سنت تھی۔ تیسری ترمیم شدہ فہرست میں ”روزہ اور اعتکاف“ ایک سنت قرار پائی۔
- 3۔ دوسری ترمیم شدہ فہرست میں زکوٰۃ کی سنت کے ساتھ صدقہ فطر کی سنت شامل نہ تھی بلکہ وہ اس سے الگ ایک سنت تھی مگر تیسری ترمیم شدہ فہرست میں زکوٰۃ کی سنت کے ساتھ صدقہ فطر کی سنت کو ملا کر دو سنتوں کی ایک سنت بن گئی۔
- 4۔ دوسری ترمیم شدہ سنت میں نماز کی سنت کے ساتھ اس کے متعلقات بھی شامل تھے مگر تیسری ترمیم شدہ فہرست میں نماز کی سنت سے اس کے متعلقات غائب کر دیے گئے۔
- 5۔ دوسری ترمیم شدہ سنت میں حج و عمرہ کی سنت کے ساتھ ان کے متعلقات بھی شامل تھے مگر تیسری ترمیم شدہ فہرست میں حج و عمرہ کے متعلقات حذف کر دیے گئے۔
- 6۔ دوسری ترمیم شدہ فہرست میں اعتکاف ایک مستقل سنت تھی جسے تیسری ترمیم شدہ فہرست میں روزے کے ساتھ شامل کر کے ”روزہ و اعتکاف“ کی ایک ہی سنت بنا لی گئی، اس طرح گویا اب اعتکاف نصف سنت قرار پانی جو پہلے پوری سنت تھی۔
- 7۔ دوسری ترمیم شدہ فہرست میں قربانی ایک مستقل اور الگ سنت تھی مگر تیسری ترمیم شدہ فہرست میں اس کے ساتھ ”ایام تشریق کی تکبیر“ نامی سنت شامل کر کے اسے ایک ہی سنت بنا لیا گیا۔

یاد رہے کہ ”ایام تشریف کی تکبیروں“ والی سنت مئی 1998ء کی پہلی فہرست میں موجود

تھی جو اپریل 2002ء کی فہرست سے خارج کر دی گئی اور پھر 2005ء کی فہرست میں اُسے دوبارہ شامل کر لیا گیا۔

اس تفصیل سے ظاہر ہوتا ہے کہ غامدی صاحب نے سنت اور دین کو بازیچہ اطفال سمجھ رکھا ہے جس میں وہ اپنے من مانے طریقے سے حسب خواہش رد و بدل کرتے رہتے ہیں، اور اس شریعت سازی کے نتیجے میں ان کے ہاں کھلے تضادات جنم لیتے ہیں۔

3۔ حدیث پر غور کرنے میں تضاد:

غامدی صاحب کے ہاں ”اصول سازی“ اور ”اصول شکنی“ عام ہے۔ وہ دوسروں کو جن اصولوں کا پابند کرتے ہیں خود ان اصولوں کی پابندی نہیں کرتے۔ بلکہ جو اصول وہ اپنے لیے بناتے ہیں خود ان پر بھی کاربند نہیں ہوتے۔

احادیث پر بحث و استدلال کرنے کے لیے انہوں نے ایک اصول بیان کیا ہے کہ اس باب کی تمام روایات کو سامنے رکھ کر کوئی رائے قائم کرنی چاہیے مگر مرتد کی سزا کے بارے میں انہوں نے خود اس اصول کی پابندی نہیں کی۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ۔

”چوتھی چیز یہ ہے کہ کسی حدیث کا مدعا متعین کرتے وقت اس باب کی تمام

روایات پیش نظر رکھی جائیں۔ بارہا ایسا ہوتا ہے کہ آدمی حدیث کا ایک مفہوم سمجھتا

ہے لیکن اسی باب کی تمام روایتوں کا مطالعہ کیا جائے تو وہ مفہوم بالکل دوسری

صورت میں نمایاں ہوتا ہے۔“ (میزان، ص 64-65، طبع سوم، مئی 2008ء)

(اصول و مبادی، ص 72، طبع فروری 2005ء)

مگر جب مرتد کی سزا کا معاملہ آیا تو اس پر بحث و استدلال کرتے وقت انہوں نے اس باب کی کئی احادیث چھوڑ کر صرف ایک حدیث کو لے کر اپنی غلط رائے قائم کر لی ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ:

”ارتداد کی سزا کا یہ مسئلہ محض ایک حدیث کا مدعا نہ سمجھنے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے۔ یہ حدیث بخاری میں اس طرح نقل ہوئی ہے:
 ((من بدل دینہ فاقتلوه)) ”جو شخص اپنا دین تبدیل کرے، اُسے قتل
 کر دو۔“ ہمارے فقہاء اسے بالعموم ایک حکم عام قرار دیتے ہیں جس کا اطلاق ان
 کے نزدیک ان سب لوگوں پر ہوتا ہے جو زمانہ رسالت سے لے کر قیامت تک
 اس زمین پر کہیں بھی اسلام کو چھوڑ کر کفر اختیار کریں گے۔ ان کی رائے کے
 مطابق ہر وہ مسلمان جو اپنی آزادانہ مرضی سے کفر اختیار کرے گا، اسے اس
 حدیث کی رو سے لازماً قتل کر دیا جائے گا۔“ (برہان، ص 139، طبع چہارم، جون 2006ء)

وہ مزید فرماتے ہیں کہ:

”لیکن فقہاء کی یہ رائے کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا یہ حکم تو
 بے شک ثابت ہے مگر ہمارے نزدیک یہ کوئی حکم عام نہ تھا بلکہ صرف انہی لوگوں
 کے ساتھ خاص تھا جن میں آپ کی بعثت ہوئی اور جن کے لیے قرآن مجید میں
 اُممیں یا مشرکین کی اصطلاح استعمال کی گئی ہے۔“

(برہان، ص 140، طبع چہارم، جون 2006ء)

اس کے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ:

”ہمارے فقہاء کی غلطی یہ ہے کہ انہوں نے قرآن و سنت کے باہمی ربط سے
 اس حدیث کا مدعا سمجھنے کے بجائے اسے عام ٹھہرا کر ہر مرتد کی سزا موت قرار دی
 اور اس طرح اسلام کے حدود و تعزیرات میں ایک ایسی سزا کا اضافہ کر دیا جس کا
 وجود ہی اسلامی شریعت میں ثابت نہیں ہے۔“

(برہان، ص 143، طبع چہارم، جون 2006ء)

دیکھیے، مرتد کی سزا کے بارے میں غامدی صاحب صرف ایک حدیث کو مدعا بنا کر
 اس معاملے میں بحث و استدلال فرما رہے ہیں (اور وہ بھی لغت عرب کے خلاف معنی
 لے رہے ہیں) اور اس باب کی درج ذیل احادیث سے انہوں نے اپنی آنکھیں بند کر

رکھی ہیں۔

1۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی متفق علیہ حدیث ہے کہ

((عن عبد الله قال. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله إلا بأحدى ثلاث النفس بالنفس، والثيب الزاني، والمفارق لدينه التارك للجماعة.)) (صحیح بخاری، رقم: 2878)

”حضرت عبداللہ (بن مسعود رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی مسلمان کا خون بہانا جائز نہیں جو یہ گواہی دیتا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں، ماسوائے تین صورتوں کے۔ ایک یہ کہ اس نے کسی کو قتل کیا ہو، دوسری یہ کہ وہ شادی شدہ زانی ہو اور تیسری یہ کہ وہ اپنا دین چھوڑ کر (مسلمانوں کی) جماعت سے الگ ہو جائے۔“

یہی حدیث صحیح بخاری کے علاوہ صحیح مسلم، سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، سنن دارمی ورمند احمد میں بھی موجود ہے اور اسے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے علاوہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے بھی روایت کیا ہے۔

2۔ دوسری حدیث جس سے غامدی صاحب نے مرتد کے مسکنے میں چشم پوشی کی ہے وہ سنن ابی داؤد کی حدیث ہے کہ:

((عن ابی امامة بن سہل قال کنا مع عثمان وهو محصور فی الدار، وکان فی الدار مدخل من دخله سبع کلام من عی البلاط، فدخله عثمان، فخرج الینا وهو متغیر لونه، فقال: انهم لیتواعدوننی بالقتل أنفأ، قال: قلنا یکفیکہم اللہ یا امیر المؤمنین! قال: ولم یقتلوننی؟ سمعت رسول اللہ یقول: لا یحل دم امرئ مسلم إلا بأحدى ثلاث: کفر بعد اسلام، أو زنا بعد

احصان، أو قتل نفس بغير نفس، فوالله ما زليت في جاهلية ولا
في اسلام قط، ولا احببت ان نسي بديني بدلا منذ هداني الله، ولا
قتلت نفسا فبما يقتلونني؟))

(سنن ابی داؤد، کتاب الدیات، حدیث نمبر 4502)

”حضرت ابو امامہ بن سہل رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں اور دوسرے لوگ
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس موجود تھے، جب وہ اپنے گھر میں محصور تھے۔ اس گھر
کا ایک راستہ تھا جس کے اندر کھڑا آدمی گھر کی بالکونی پر کھڑے لوگوں کی بات
آسانی سے سن سکتا تھا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ وہاں تشریف لائے۔ ان کے چہرے
کا رنگ بدلا ہوا تھا۔ وہ باہر نکلے اور فرمایا: ابھی یہ لوگ مجھے قتل کر دینے کی دھمکی
دے رہے تھے۔ ہم نے عرض کیا: اے امیر المؤمنین! ان کے مقابلے میں اللہ
آپ کے لیے کافی ہے۔ پھر فرمایا: یہ لوگ مجھے کیوں قتل کر دینا چاہتے ہیں؟ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ کسی مسلمان کا خون حلال نہیں،
سوائے اسکے کہ تین صورتوں میں سے کوئی ایک صورت ہو۔ وہ اسلام لانے کے
بعد کفر اختیار کرے۔ (مرتد ہو جائے) یا شادی کے بعد زنا کرے، یا کسی کو ناحق
قتل کر دے۔ اللہ کی قسم! میں نہ تو جاہلیت میں زنا کا مرتکب ہوا اور نہ اسلام
لانے کے بعد۔ دوسرے یہ کہ میں نے پناہ دین بدسا بھی پسند نہیں کیا جب سے
اللہ نے مجھے ہدایت عطا فرمائی ہے۔ تیسرے یہ کہ میں نے کسی کو ناحق قتل بھی
نہیں کیا۔ پھر یہ لوگ کس بنا پر مجھے قتل کرنا چاہتے ہیں؟“

اس طرح غامدی صاحب اپنے مسلمہ اصولوں کی خود ہی دھجیاں بکھیرتے ہیں اور فکری
تضادات کا شکار ہوتے ہیں۔ خود گمراہ ہوتے ہیں اور دوسروں کو گمراہ کرنے کی کوشش فرماتے ہیں۔

4۔ کیا امام زہریؒ غیر ثقہ راوی ہیں اور معتبر بھی؟

غامدی صاحب کے تضادات میں سے ایک تضاد یہ ہے کہ وہ مشہور محدث اور فقیہ امام

ابن شہاب زہریؒ کو غیر ثقہ اور ناقابل اعتبار راوی بھی قرار دیتے ہیں مگر پھر انہی کی روایت کردہ احادیث سے استدلال بھی کرتے ہیں۔

چنانچہ غامدی صاحب نے صحاح کی مشہور حدیث ”سبعہ حرف“ پر بحث کرتے ہوئے اُس کے ایک راوی امام زہریؒ کے بارے میں لکھا ہے کہ:

”اُن (امام زہریؒ) کی کوئی روایت بھی، بالخصوص اس طرح کے اہم معاملات میں قابل قبول نہیں ہو سکتی۔“ (میزان، ص 31، طبع سوم، مئی 2008ء)

اس مقام پر غامدی صاحب نے امام زہریؒ کو غیر ثقہ اور ناقابل اعتبار راوی قرار دیا ہے اور اُن کی کوئی روایت قبول کرنے سے انکار کیا ہے۔ حالانکہ امام ابن شہاب زہریؒ کو محدثین، فقہاء اور ائمہ جرح و تعدیل نے ثقہ بلکہ اوثق اور قابل اعتبار راوی قرار دیا ہے۔

چنانچہ امام ابن حجر عسقلانی نے ”تقریب“ (جلد 2، ص 207) میں، امام ذہبی نے ”میزان الاعتدال“ (جلد 4، ص 40) میں اور امام ابن حبان نے ”کتاب الثقات“ (جلد 3، ص 4) میں اُن کو ثقہ اور قابل اعتبار راوی تسلیم کیا ہے۔

علامہ شبلی نعمانی رحمہ نے بھی اپنی شہرہ آفاق کتب ’الفاروق‘ میں امام ابن شہاب زہریؒ کو نہایت مستند راوی قرار دیا ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

”یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ تمام محدثین کے نزدیک حدیث کے دو سلسلے سب سے زیادہ مستند ہیں اور محدثین اس سلسلے کو زنجیر زر (سلسلۃ الذهب) کہتے ہیں، یعنی اول وہ حدیث جس کی روایت کے سلسلے میں امام مالک، نافع، عیسیٰ اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ہوں۔ دوسری وہ حدیث جس کی روایت کے سلسلے میں زہری، سالم، عیسیٰ اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ واقع ہوں۔“ (الفاروق، ص 428)

لطف کی بات یہ ہے کہ غامدی صاحب نے اپنی جس کتب ”میزان“ میں امام زہریؒ کو غیر ثقہ اور غیر معتبر قرار دیا ہے۔ اُسی کتب کے تقریباً ہر باب میں اُن کی درجنوں مرویات کو صحیح مان کر اُن سے اپنے حق میں استدلال بھی کیا ہے۔

مثال کے طور پر اپنی کتاب ”میزان“ کے درج ذیل مقامات پر غامدی صاحب نے امام زہریؒ کی روایت کردہ احادیث سے استدلال کیا ہے:

- 1۔ ص 171 پر کافر اور مسلم کی وراثت سے متعلق صحیح بخاری کی حدیث نمبر 6764
- 2۔ ص 254 پر قنون جہاد سے متعلق اجر و ثواب کے بارے میں صحیح بخاری کی حدیث نمبر 2787

3۔ ص 297 پر حدود و تعزیرات میں قتل خطا سے متعلق صحیح بخاری کی حدیث نمبر 1499

4۔ ص 337 پر قسم اور کفارہ سے متعلق ابوداؤد کی حدیث نمبر 3290

اس طرح غامدی صاحب کے ہاں یہ کھلا تضاد پایا جاتا ہے کہ وہ امام زہریؒ کو ایک جگہ غیر ثقہ اور غیر معتبر قرار دیتے ہیں اور دوسری جگہوں پر ان کو ثقہ اور معتبر قرار دے کر ان کی روایت کردہ احادیث سے استدلال بھی کرتے ہیں۔ کیا یہ اصول پرستی ہے یا خواہش پرستی؟

5۔ قرآن و سنت کے مقدم و مؤخر ہونے میں تضاد:

غامدی صاحب کے ہاں یہ بھی کھلا تضاد موجود ہے کہ وہ کبھی قرآن کو سنت پر مقدم مانتے ہیں اور کبھی سنت کو قرآن سے مقدم قرار دیتے ہیں۔

چنانچہ وہ ایک جگہ قرآن کو ہر چیز پر مقدم قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ہر شخص پابند ہے کہ اس (قرآن) پر کسی چیز کو مقدم نہ ٹھہرائے۔“

(میزان ص 24، طبع سوم مئی 2008ء)

پھر اسی کتاب ”میزان“ میں آگے چل کر سنت کو قرآن سے مقدم قرار دیتے ہوئے کہتے

ہیں کہ:

”سنت قرآن کے بعد نہیں بلکہ قرآن سے مقدم ہے۔“

(میزان ص 47، طبع سوم مئی 2008ء)

ہم جانتے ہیں کہ غامدی صاحب نے ان دونوں مقامات پر حرف ”پر“ اور حرف ”سے“

کا مغالطہ دیا ہے مگر یہ مغالطہ اس وقت مغالطہ نہیں رہتا بلکہ ایک کھلا تضاد بن کر سامنے آتا ہے

جب سے اردو زبان کے درج ذیل دو جہوں کی روشنی میں دیکھ جائے

1۔ اللہ تعالیٰ پر کسی چیز کو مقدم نہیں ٹھہرانا چاہیے۔

2۔ نبی ﷺ اللہ تعالیٰ سے مقدم ہیں۔

کیا کوئی آدمی جو اردو زبان جانتا ہے مذکورہ دونوں فقروں میں کھلا تضاد نہیں پائے گا؟

6۔ پنجگانہ نماز فرض بھی ہے سنت بھی ہے مگر اس کی رکعتیں فرض ہیں:

”نماز مسلمانوں پر شب و روز میں پانچ وقت فرض کی گئی ہے“ (حوالہ بالا، ص 308)

”نماز سنت ہے۔“ (حوالہ بالا، ص 14)

”نماز کی فرض رکعتیں یہی ہیں۔“ (حوالہ بالا، ص 312)

7۔ روزہ سنت بھی ہے اور فرض بھی اور قانون بھی:

”روزہ سنت ہے۔“ (میزان، ص 14، طبع سوم مئی 2008)

”ایمان والوں پر روزہ اُسی طرح فرض کیا گیا ہے جس طرح اُن سے پہلوں پر

فرض کیا گیا۔“ (حوالہ بالا، ص 347)

”روزہ کا قانون: انبیاء علیہم السلام کے دین میں روزے کا جو قانون ہمیشہ رہا ہے، اللہ

تعالیٰ نے مسلمانوں کو اُسی کے مطابق روزہ رکھنے کی ہدایت فرمائی ہے۔“

(حوالہ بالا، ص 367)

”روزے کا یہ قانون مسلمانوں کے اجماع اور تواثر عملی سے ثابت ہے اور قرآن

مجید نے بڑی حد تک اس کی تفصیل کر دی ہے۔“ (حوالہ بالا، ص 369)

8۔ زکوٰۃ قانون بھی ہے فرض بھی اور سنت بھی:

”زکوٰۃ سنت ہے۔“ (میزان، ص 14، طبع سوم مئی 2008ء)

”لہذا یہ (زکوٰۃ) پہلے سے موجود ایک سنت تھی۔“ (حوالہ بالا، ص 347)

”زکوٰۃ کا قانون: زکوٰۃ کا قانون مسلمانوں کے اجماع اور تواثر عملی سے ہم تک

پہنچا ہے۔“ (میزان، ص 350، طبع سوم مئی 2008)

”زکوٰۃ کا قانون یہی ہے۔“ (حوالہ بالا، ص 352)

”زکوٰۃ کی فرضیت“ (میزان، ص 137، طبع دوم اپریل 2002ء)

9۔ حج سنت ہے بھی، فرض بھی اور اللہ تعالیٰ کے لیے حمیت و حمایت بھی:

”حج سنت ہے۔“ (میزان، ص 14، طبع سوم مئی 2008ء)

”یہ کس قدر غیر معمولی عبادت ہے جو ہر صاحب استطاعت پر زندگی میں کم سے

کم ایک مرتبہ فرض قرار دی گئی ہے۔“ (حوالہ بالا، ص 374)

”حج اللہ تعالیٰ کے لیے حمیت و حمایت کا علامتی اظہار ہے۔“ (حوالہ بالا، ص 263)

10۔ حج و عمرہ کا تلبیہ کس نے مقرر کیا؟ اللہ تعالیٰ نے یا نبی ﷺ نے؟

تلبیہ کے بارے میں غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ اسے اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا ہے

حالانکہ یہ پورے قرآن میں کہیں موجود نہیں ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”حج و عمرہ کے لیے تنہا یہی ذکر (تلبیہ) ہے جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا ہے۔“

(میزان، ص 388، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

پھر ایک حدیث کے مطابق لکھتے ہیں کہ:

”چنانچہ فرمایا ہے کہ جبریل امین نے مجھے ہدایت کی ہے کہ اسے بلند آواز سے کہا

جائے۔“ (حوالہ بالا، ص 396)

11۔ قربانی قانون بھی ہے، سنت بھی، نفل بھی اور رسوم و آداب بھی:

وہ قربانی کو قانون قرار دیتے ہیں:

”قربانی کا قانون: قربانی کا جو قانون مسلمانوں کے اجماع اور تواتر عملی سے ہم

تک پہنچا ہے، وہ یہ ہے۔ قربانی انعام کی قسم کے تمام چوپایوں کی ہو سکتی ہے۔“

(میزان، ص 405، طبع سوم مئی 2008)

”قربانی کا قانون یہی ہے۔“ (حوالہ بالا ص 406)

پھر یہی قربانی نفل ہو جاتی ہے:

”یہی قربانی ہے جو حج و عمرہ کے موقع پر ورعید الاضحیٰ کے دن ہم ایک نفل عبادت

کے طور پر پورے اہتمام کے ساتھ کرتے ہیں۔“ (حوالہ بالا ص 404)

پھر کبھی یہ قربانی رسوم و آداب کا حصہ بن جاتی ہے:

”قربانی رسوم و آداب میں سے ہے۔“ (حوالہ بالا ص 649)

12۔ عید الفطر اور عید الاضحیٰ، سنت بھی ہیں اور رسوم و آداب بھی:

”عید الفطر اور عید الاضحیٰ، سنت ہیں۔“ (میزن، ص 14، طبع سوم مئی 2008ء)

”یہ رسوم و آداب میں سے ہیں۔“ (حوالہ بالا ص 648)

13۔ قانون اتمام حجت کا تعلق پہلے صرف رسول ﷺ سے تھا پھر صحابہ

کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ ہو گیا:

” (جہاد و قتال کی) دوسری صورت کا تعلق شریعت سے نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے

قانون اتمام حجت سے ہے جو اس دنیا میں ہمیشہ اُس کے براہ راست حکم سے اور

انہی ہستیوں کے ذریعے سے رو بہ عمل ہوتا ہے جنہیں وہ رسالت کے منصب پر

فائز کرتا ہے۔ انسانی تاریخ میں یہ منصب آخری مرتبہ محمد رسول اللہ ﷺ کو

حاصل ہوا ہے۔ (میزن، ص 580، طبع سوم، مئی 2008ء، لہور)

پھر رسول ﷺ کے بعد اس قانون اتمام حجت کا تعلق صحابہ کرام کے ساتھ قائم ہو گیا:

”اس کے لازمی نتیجہ یہ تھا کہ رسولوں کی طرف سے اتمام حجت کے بعد دنیا ہی میں

جزا و سزا کے قانون کا اطلاق ان قوموں پر بھی کیا جائے۔ چنانچہ یہی ہوا اور

جزیرہ نما میں اپنی حکومت مستحکم کر لینے کے بعد صحابہ کرام اس اعلان کے ساتھ ان

اقوام پر حملہ آور ہو گئے کہ اسلام قبول کرو یا زبردست بن کر جزیہ دینے کے لیے

تیار ہو جاؤ۔ اس کے سوا اب زندہ رہنے کی کوئی صورت تمہارے لیے باقی نہیں رہی۔“
(حوالہ، پالہ، ص 601)

14۔ وارث کے حق میں وصیت جائز بھی ناجائز بھی:
وہ ایک جگہ لکھتے ہیں:

”اللہ کی طرف سے اس قانون کے نازل ہو جانے کے بعد اب کسی مرنے والے کو رشتہ داری کی بنیاد پر اللہ کے ٹھہرائے ہوئے وارثوں کے حق میں وصیت کا اختیار باقی نہیں رہا۔“
(میزن، ص 525، جمع سوم، مئی 2008ء)

پھر چند سطروں کے بعد یہ لکھتے ہیں کہ:

”تاہم اس کے معنی یہ بھی ہیں کہ وارثوں کی کوئی ضرورت یا اُن میں سے کسی کی کوئی خدمت یا اس طرح کی کوئی دوسری چیز تقاضا کرے تو اس صورت میں اُن کے حق میں وصیت نہیں کی جا سکتی۔“
(حوالہ پالہ)

15۔ حدیث سے شرعی حکم ثابت بھی ہوتا ہے اور ثابت نہیں بھی ہوتا:

غامدی صاحب پہلے تو ہر حدیث کو خبر واحد (اخبار آحاد) قرار دیتے ہیں پھر اسے دین سے خارج کر دیتے ہیں اور اس کے ذریعے سے کسی عقیدہ و عمل اور شرعی حکم کو نہیں مانتے جیسا کہ وہ لکھتے ہیں:

”رسول اللہ ﷺ کے قول و فعل اور تقریر و تصویب کے اخبار آحاد جنہیں بالعموم حدیث کہا جاتا ہے، ان کے بارے میں ہمارا نقطہ نظریہ ہے کہ ان سے جو علم حاصل ہوتا ہے، وہ کبھی درجہ یقین کو نہیں پہنچتا اس لیے دین میں ان سے کسی عقیدہ و عمل کا اضافہ نہیں ہوتا۔“
(میران، ص 15، طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

مگر پھر ایک حدیث کے ذریعے جو خبر واحد ہے، مدینے کے حرم ہونے کو مانتے ہوئے لکھا ہے کہ:

”حرم مدینہ کے بارے میں آپ ﷺ نے لوگوں کو متنبہ فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام نے جس طرح مکہ کو حرام ٹھہرایا ہے، میں نے اسی طرح مدینہ کو حرام ٹھہرایا ہے۔“

(میزان، ص 401، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

16۔ کبھی صرف قرآن میزان ہے تو کبھی سنت بھی میزان

غامدی صاحب کبھی صرف قرآن کو میزان قرار دیتے ہیں اور کبھی اس کے ساتھ سنت کو بھی میزان ٹھہراتے ہیں۔ کبھی ایک میزان اور کبھی دو میزانیں۔ چنانچہ ایک جگہ لکھتے ہیں کہ۔

”قرآن میزان ہے چنانچہ تو نے کے لیے یہی ہے۔ اس دنیا میں کوئی چیز

ایسی نہیں ہے جس پر اسے تولا جاسکے۔“ (میزان، ص 22، طبع دوم اپریل 2002ء)

”ہر چیز اب اسی میزان (قرآن) پر تولی جائے گی۔“

(میزان حصہ اول، ص 140، طبع 1985ء)

مگر دوسرے موقع پر صرف قرآن ہی میزان نہ رہا بلکہ قرآن کے ساتھ سنت بھی میزان بن گئی۔ پہلے ایک میزان تھی، اب دو ہو گئیں اور تضاد بالکل واضح ہو گیا۔ چنانچہ ”اشراق“ جس کے مدیر غامدی صاحب ہیں، میں یہ اشتہار عرصے تک چھپتا رہا کہ۔

”قاری محترم!

اشراق ایک تحریک ہے، اسی تحریک فکر و نظر کو قرآن و سنت کی میزان میں

تولنے کی تحریک۔“

(ماہنامہ اشراق، بابت اپریل، مئی، جون، جولائی، اگست، اکتوبر، نومبر و دسمبر 1991ء)

اس طرح غامدی صاحب ایک طرف صرف قرآن کو میزان قرار دیتے ہیں اور دوسری طرف سنت کو بھی میزان مانتے ہیں اور یہ چیز بھی اُن کے ہاں کھلے تضاد کی صورت میں موجود ہے۔

17۔ حدیث سے قرآنی حکم کی تحدید ہونے میں تضاد:

غامدی صاحب پہلے تو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ حدیث کے ذریعے قرآن مجید کے کسی حکم کی

تحدید نہیں ہو سکتی اور یہ سرے سے واقع ہی نہیں ہوئی۔ کیونکہ ان کے خیال میں ایسا ہونے سے قرآن کا میزان اور فرقان ہونا مشتبہ ہو جاتا ہے جو کسی حال میں صحیح نہیں۔ چنانچہ انہوں نے لکھا ہے کہ:

”قرآن سے باہر کوئی وحی خفی یا جلی، یہاں تک کہ خدا کا وہ پیغمبر بھی جس پر یہ نازل ہوا ہے، اُس کے کسی حکم کی تحدید و تخصیص یا اس میں کوئی ترمیم و تغیر نہیں کر سکتا۔“

(میزان، ص 25، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

(اصول و مبادی، ص 24، طبع فروری 2005ء، لاہور)

اپنے اس دعوے کے بارے میں مزید لکھتے ہیں کہ:

حدیث سے قرآن کے نسخ اور اس کی تحدید و تخصیص کا یہ مسئلہ محض سوء فہم اور قسوت تدبر کا نتیجہ ہے۔ اس طرح کا کوئی نسخ یا تحدید و تخصیص سرے سے واقع ہی نہیں ہوئی کہ اس سے قرآن کی یہ حیثیت کہ وہ میزان اور فرقان ہے کسی لحاظ سے مشتبہ قرار پائے۔

(میزان، ص 35، طبع سوم مئی 2008ء، لاہور)

(اصول و مبادی، ص 36، طبع فروری 2005ء، لاہور)

مگر پھر اپنے اس دعوے کے خلاف حدیث سے قرآن کے حکم کی تحدید بھی مان لی ہے اور اس کے نتیجے میں معلوم نہیں قرآن کے میزان اور فرقان ہونے کی حیثیت مشتبہ ہو گئی ہے یا نہیں ہوئی۔ چنانچہ ایک دوسرے مقام پر قرآنی حکم۔

﴿وَاضْرِبْهُنَّ﴾ (النساء: 34)

”اور اُن کو مارو۔“

بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”نبی کریم ﷺ نے اس کی حد ’غیر مبرح‘ کے الفاظ سے متعین فرمائی ہے۔ اس

کے معنی یہ ہیں کہ ایسی سزا نہ دی جائے جو کہ پایدار اثر چھوڑے۔“

(میزان، ص 423، طبع سوم 2008ء، لاہور)

(قانون معاشرت، ص 30، طبع اول، مئی 2005ء، لاہور)

اس طرح غامدی صاحب پہلے اپنے جی سے ایک اصول گھڑتے اور پھر اپنے اس موضوع اصول کا خود ہی خون روتے ہیں۔ چنانچہ ان کے ہاں ایسے تضادات کثرت سے پائے جاتے ہیں۔

18۔ قرآنی الفاظ کے صرف معروف معنی مراد لینا

غامدی صاحب قرآن مجید کے الفاظ کے صرف معروف معنی لینے کو جائز سمجھتے ہیں اور اگر معروف معنی نہ لیے جائیں تو ان کے نزدیک ایسا کرنا ناجائز ہے۔ وہ اپنے موقف کو اس طرح بیان کرتے ہیں:

”اس قرآن کے ترجمہ و تفسیر میں ہر جگہ اس کے الفاظ کے معروف معنی ہی پیش نظر رہنے چاہئیں، ان سے ہٹ کر ان کی کوئی تاویل کسی حال میں قبول نہیں کی جا سکتی۔“ (میزان، ص 18، طبع دوم اپریل 2002ء)

اس کے بعد اپنے موقف کو درج ذیل مثالوں سے واضح کرتے ہیں:

”وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ“ میں النَّجْمُ کے معنی ”تاروں“ ہی کے ہو سکتے ہیں۔ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى میں غَفْظَ تَمَنَّى کا مفہوم خواہش اور ارمان ہی ہے۔ أَفَلَا يَسْطَرُّونَ إِلَى الْإِبِلِ میں الْإِبِلِ کا لفظ اونٹ ہی کے لیے آیا ہے۔ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ میں بَيْضٌ انڈوں ہی کے معنی میں ہے۔ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ میں نَحَرَ کا لفظ قربانی ہی کے لیے ہے۔ اور اسے ”بونیوں“ اور ”تلاوت“ اور ”بادل“ اور ”انڈوں“ کی چھپی ہوئی جھلی اور ”سینہ پر ہاتھ باندھنے“ کے معنی میں نہیں لیا جاسکتا۔“ (حوالہ مذکورہ، ص 18، 19)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کے نزدیک قرآن کے ترجمہ و تفسیر میں ہر جگہ اس کے الفاظ کے صرف معروف معنی ہی لیے جاسکتے ہیں اور ان سے ہٹ کر ان کی کوئی تاویل قابل قبول نہیں ہو سکتی۔

حالاں کہ اہل علم جانتے ہیں کہ بعض اوقات قرآنی الفاظ کے معروف معنی کے سوا اس کے مجزی معنی بھی مراد لیے جاسکتے ہیں۔ جیسے یقین کے معروف معنی یقین ہی کے ہیں مگر یہ مجزی طور پر ”موت“ کے معنوں میں بھی آتا ہے۔

لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ غامدی صاحب اپنے اس خود ساختہ اصول کی خود خلاف ورزی کرتے ہیں اور ہر جگہ قرآنی الفاظ کے معروف معنی مراد نہیں لیتے۔ چنانچہ انہوں نے اپنی الٹی تفسیر ”البیان“ (میں اسے الٹی تفسیر اس لیے کہتا ہوں کہ یہ آخری سورتوں سے ہوتی ہوئی اُلٹے رُخ پر پیچھے کو آ رہی ہے اور ابھی تک اس کی ایک جلد شائع ہوئی ہے جو سورۃ الملک سے سورۃ الناس تک ہے اور باقی تفسیر ابھی نامکمل ہے) میں درج ذیل مقامات پر قرآنی الفاظ کے معروف معنی مراد نہ لے کر اپنے بنائے ہوئے اصول کو خود پامال کیا ہے۔

1۔ **پہلی مثال** سورۃ الملہب کے الفاظ ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ کا ترجمہ غامدی صاحب نے یوں کیا ہے کہ:

”ابولہب کے بازو ٹوٹ گئے۔“ (البیان، ص 260)

اب یہ فیصلہ کرنا اہل علم کا کام ہے کہ لفظ ”یدا“ کے معروف معنی ”بازو“ کے ہیں یا ”دونوں ہاتھ“ کے۔

2۔ **دوسری مثال** سورۃ العنق کی پہلی آیت ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ کا ترجمہ غامدی صاحب نے یوں کیا ہے کہ:

”انہیں پڑھ کر سناؤ (اے پیغمبر) اپنے اُس پروردگار کے نام سے جس نے پیدا کیا ہے۔“ (البیان، ص 207)

اب یہ فیصلہ کرنا اہل علم کا کام ہے کہ عربی زبان میں لفظ اقرا (بغیر علی کے صلہ) کے معروف معنی ”پڑھ“ کے ہیں یا ”انہیں پڑھ کر سناؤ“ کے ہیں۔

3۔ **تیسری مثال** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿ قُلْ هُوَ الَّذِي خَدَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ (المائدہ: 24)

اس کا ترجمہ غامدی صاحب نے یہ کیا ہے کہ:

”ان سے کہہ دو، وہی ہے جس نے تمہیں زمین میں بویا۔“ (البین، ص 25، 26)

اب قارئین خود دیکھ سکتے ہیں کہ ذَرَأْتُکُمْ فِی الْأَرْضِ میں ذَرَأَ (ذال کے ساتھ) کے معروف معنی ”بونے“ کے ہیں یا ”پھیلانے“ کے۔

4۔ چوتھی مثال اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ

﴿كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ (المذثر: 53)

اس آیت کا ترجمہ غامدی صاحب نے یوں کیا ہے کہ:

”بلکہ (واقعہ یہ ہے کہ) یہ قیامت کی توقع نہیں رکھتے۔“ (البیان، ص 81)

اب یہ فیصلہ کرنا اہل علم کا کام ہے کہ آیت کے لفظ ”يَخَافُونَ“ کی قطعی دلالت اور اس کے معروف معنی بقول غامدی صاحب ”توقع رکھنے“ کے ہیں یا اس لفظ کے معروف معنی ”خوف رکھنا یا ڈرنا“ کے ہیں۔

5۔ پانچویں مثال سورہ الاسی میں آیت 4، 5 میں ہے۔

﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَىٰ ۖ فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَىٰ﴾

اس کا ترجمہ غامدی صاحب نے یہ کیا ہے:

”اور جس نے سبزہ نکالا، پھر اسے گھنا سرسبز و شاداب بنا دیا۔“

اہل علم جانتے ہیں کہ غُثَاءً أَحْوَىٰ کے معروف معنی ”سیاہ کوڑا کرکٹ“ کے ہیں نہ کہ ”گھنا سرسبز و شاداب“ کے۔

6۔ چھٹی مثال اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ:

﴿وَتِيَابَكَ فَطَيَّرَ﴾ (المذثر: 4)

اس کا ترجمہ غامدی صاحب نے یہ کیا ہے کہ:

”اور اپنے دامن دل کو پاک رکھو۔“

اب یہ اہل علم کا کام ہے کہ وہ یہ بتائیں کہ ”تِيَابَ“ کے معروف معنی ”کپڑے“ کے ہیں یا ”دامن دل“ کے۔ یہ چند مثالیں ہیں جن میں غامدی صاحب نے اپنے اس اصول کو

توڑا ہے کہ قرآنی الفاظ کے صرف معروف معنی ہی لیے جاسکتے ہیں۔

19۔ تکفیر کے مسئلے میں تضاد

غامدی صاحب کے ہاں تکفیر کے مسئلے پر بھی تضاد موجود ہے۔ وہ خود دوسروں کی تکفیر کرتے ہیں مگر کسی اور کو یہ حق نہیں دیتے کہ وہ کسی دوسرے کی تکفیر کر سکے اور اُسے کافر قرار دے سکے۔

چنانچہ ایک سوال کے جواب میں غامدی صاحب فرماتے ہیں کہ:

”کسی کو کافر قرار دینا ایک قانونی معاملہ ہے۔ پیغمبر اپنے الہامی علم کی بنیاد پر کسی گروہ کی تکفیر کرتا ہے یہ حیثیت اب کسی کو حاصل نہیں۔“

(ماہنامہ اشراق، دسمبر 2000ء ص 54، 55)

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کی رائے میں کوئی غیر نبی شخص کسی اور آدمی کی تکفیر نہیں کر سکتا اور اُسے کافر قرار نہیں دے سکتا۔

غامدی صاحب کی یہ رائے بالکل بے اصل اور غلط ہے۔ خلفائے راشدین سے لے کر آج تک اُن لوگوں کی تکفیر کی گئی ہے جو ضروریاتِ دین میں سے کسی ایک کا بھی انکار کرتے رہے ہیں۔ خود سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے دورِ خلافت میں مدعیانِ نبوت اور مانعینِ زکوٰۃ کو کافر قرار دے کر اُن کے خلاف تلوار سے جہاد کیا تھا۔ ماضی قریب میں اُمتِ مسلمہ نے جھوٹے مدعیِ نبوت مرزا غلام احمد قادیانی (ملعون) اور اُس کے پیروکاروں کو کافر قرار دیا تھا۔ پاکستان کے قریباً ایک ہزار علماء نے غلام احمد پرویز کو کافر قرار دیا تھا۔ یوں لگتا ہے جیسے غامدی صاحب نے اپنے گمراہ کن عقائد و نظریات کے پیشِ نظر خود تکفیر کی زد سے بچنے کے لیے تکفیر کا انکار کیا ہے۔

لیکن ہمیں اس پر تعجب آتا ہے کہ وہ خود تو تکفیر کی زد سے بچنے کے لیے حیلے بہانے تراش رہے ہیں مگر دوسروں کو تکفیر کا نشانہ بناتے ہوئے ذرا نہیں شرماتے۔ اُن کی اپنی تحریروں کی زد سے شمالی افریقہ کے کروڑوں مسلمان غیر مسلم قرار پاتے ہیں اور اُمتِ مسلمہ کے تمام صوفیائے کرام کافر ٹھہرتے ہیں۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ تصوف کے بارے میں غامدی صاحب نے لکھا ہے کہ یہ اسلام کے متوازی ایک دین ہے اور جب تصوف اسلام کے متوازی ایک دین ہے تو لامحالہ وہ اسلام سے الگ کوئی دین ہے اور جب کوئی شخص اسلام سے الگ اُسے اپنا دین بنائے گا تو دائرۃ اسلام سے خارج ہو جائے گا۔ اس طرح غامدی صاحب نے بالواسطہ طور پر اُمت مسلمہ کے تمام صوفیائے کرام کی تکفیر کر کے اُن کو کافر ٹھہرایا ہے۔

چنانچہ تصوف کے بارے میں غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”تصوف فی الواقع ایک متوازی دین ہے۔“ (برہان، ص 188، طبع جون 2006ء)

غامدی صاحب کی دوسری تحریریں جن کی رُو سے شمالی افریقہ (لیبیا، ٹونس، الجزائر، مراکش اور صومالیہ وغیرہ) کے تمام مسلمان غیر مسلم قرار پاتے ہیں، وہ یہ ہیں

1۔ ”قرآن صرف وہی ہے جو مصحف میں ثبت ہے اور جسے مغرب کے چند علاقوں کو چھوڑ کر پوری دنیا میں اُمت مسلمہ کی عظیم اکثریت اس وقت تلاوت کر رہی ہے۔ یہ تلاوت جس قراءت کے مطابق کی جاتی ہے اس کے سوا کوئی دوسری قراءت نہ قرآن ہے اور نہ اسے قرآن کی حیثیت سے پیش کیا جاسکتا ہے۔“

(میزان، ص 25، 26 طبع دوم اپریل 2002ء)

2۔ ”یہ بالکل قطعی ہے کہ قرآن کی ایک ہی قراءت ہے اس کے علاوہ سب قراءتیں فتنہ عجم کے باقیات ہیں۔“ (میزان، ص 32، طبع دوم، اپریل 2002ء)

کیا غامدی صاحب کی ان تحریروں کی رُو سے شمالی افریقہ (لیبیا، ٹونس، الجزائر، مراکش اور صومالیہ وغیرہ) کے کروڑوں مسلمان غیر مسلم قرار نہیں پاتے؟ جی ہاں، غامدی صاحب نے ایک ہی تکفیری لٹھی سے ان سب کو کافر قرار دے دیا ہے۔ کیونکہ شمالی افریقہ کے لوگ ”قراءت حفص“ نہیں بلکہ ”قراءت درش“ کے مطابق قرآن پڑھتے ہیں اور جب ”قراءت حفص“ کے سوا کوئی دوسری قراءت نہ قرآن ہے اور نہ اسے قرآن کی حیثیت سے پیش کیا جاسکتا ہے تو لامحالہ شمالی افریقہ کے تمام مسلمان قرآن سے محروم ہیں اور غیر قرآن کو قرآن سمجھے

ہوئے ہیں اور جب وہ غیر قرآن کو قرآن سمجھے ہوئے ہیں تو قرآن کے منکر ٹھہرے کیونکہ جو قرآن کا منکر ہو جائے وہ ضرور کافر ہو جاتا ہے۔

غامدی صاحب کے تشریحی تغیر کی زد صرف یہیں تک نہیں ہے بلکہ دنیا بھر میں جو عربوں مسلمان "قراءت حفص" کے علاوہ دوسری قراءتوں کو بھی قرآن سمجھتے ہوئے اُن کو پڑھ یا پڑھا رہے ہیں وہ سب مسلمان بھی بیک قلم غیر مسلم ٹھہرتے ہیں۔

اس ساری تفصیل سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب ایک طرف تو تکفیر کو ناجائز سمجھتے ہیں اور دوسری طرف اسے جائز قرار دے رہے ہیں اور یہ اُن کے ہاں کھلا تضاد پایا جاتا ہے۔



باب 10:

متفقہ اسلامی عقائد و اعمال سے تقابل

جاوید غامدی صاحب کے عقائد و نظریات اُمت مسلمہ اور عمائے اسلام کے متفقہ اور اجماعی عقائد و اعمال سے بالکل الگ اور مختلف ہیں۔ انہوں نے ”سبیل المؤمنین“ کو چھوڑ کر اُس ”غیر سبیل المؤمنین“ کو اختیار کر لیا ہے جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے کہ:

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾

(النساء: 115)

”جو شخص رسولؐ کی مخالفت کرے گا اور مسلمانوں کا رستہ چھوڑ کر کسی اور راستے پر چلے گا حالانکہ اس پر صحیح راستہ واضح ہو چکا ہو تو اسے ہم اُسی طرف پھیر دیں گے جدھر وہ خود پھر گیا اور پھر اسے جہنم میں داخل کریں گے جو بہت بُرا ٹھکانہ ہے۔“

ذیل میں عمائے اسلام اور غامدی صاحب کے عقائد و نظریات کا ایک تقابلی جائزہ پیش کیا جاتا ہے جس کے بعد ہر شخص کے لیے یہ فیصلہ کرنا آسان ہو جاتا ہے کہ ان میں سے کون راہِ حق پر ہے اور کون گمراہ ہے؟

غامدی صاحب کے عقائد و نظریات	متفقہ اسلامی عقائد و اعمال
1۔ جو شخص صرف خدا اور آخرت پر یقین رکھتے ہو، خواہ وہ یہودی ہو یا عیسائی یا کوئی اور مذہب کا ماننے والا ہو، وہ نجات پاسکتا ہے اور جنت میں جاسکتا ہے۔	1۔ کوئی شخص مکمل ایمان یعنی اللہ پر، فرشتوں پر، نبیوں پر، کتابوں پر، آخرت پر اور اچھی بری تقدیر کے منجانب اللہ ہونے پر ایمان لائے بغیر نہ تو نجات پاسکتا ہے

اور نہ جنت میں جا سکتا ہے۔	
2۔ توریت، زبور اور انجیل آج بھی خدا کی کتابیں ہیں۔	2۔ توریت، زبور اور انجیل اللہ تعالیٰ کی کتابیں تھیں مگر وہ محفوظ نہ رہ سکیں اور قرآن کے نازل ہونے کے بعد وہ سب منسوخ ہو گئیں۔
3۔ دین کے مصادر قرآن کے علاوہ دین فطرت کے حقائق، سنت ابراہیمی اور قدیم صحائف بھی ہیں۔	3۔ دین و شریعت کے مصادر و ماخذ قرآن، سنت، اجماع اور قیاس (اجتہاد) ہیں۔
4۔ معروف اور منکر کا تعین انسانی فطرت کرتی ہے۔	4۔ معروف و منکر کا تعین وحی الہی سے ہوتا ہے۔
5۔ نبی ﷺ کی وفات کے بعد کسی شخص کو کافر قرار نہیں دیا جاسکتا۔	5۔ جو شخص دین کے بنیادی امور یعنی ضروریات دین میں سے کسی ایک کا بھی انکار کرے تو اسے کافر قرار دیا جاسکتا ہے۔
6۔ قرآن کی صرف ایک ہی قراءت درست ہے، باقی سب قراءتیں عجم کا فتنہ ہیں۔	6۔ قرآن مجید کی سات یا دس (سبعہ یا عشرہ) قراءتیں متواتر اور صحیح ہیں۔
7۔ قرآن کا ایک نام میزان بھی ہے۔	7۔ میزان، قرآن کے ناموں میں سے کوئی نام نہیں ہے۔
8۔ قرآن کی متشابہ آیات کا بھی ایک واضح اور قطعی مفہوم سمجھا جاسکتا ہے۔	8۔ قرآن کی متشابہ آیات کا واضح اور قطعی مفہوم متعین نہیں کیا جاسکتا۔
9۔ سورہ نصر مکی ہے۔	9۔ سورہ نصر مدنی ہے۔

10۔ قرآن میں اصحاب الاخدود سے مراد دور نبوی کے قریش کے فراعنہ ہیں۔ 10۔ اصحاب الاخدود کا واقعہ بعثت نبوی سے بہت پہلے زمانے کا ہے۔	11۔ سورہ لہب میں ابولہب سے مراد قریش کے سردار ہیں۔ 11۔ ابولہب سے نبی ﷺ کا کافر چچا مراد ہے۔
12۔ اصحاب الفیل کو پرندوں نے ہلاک نہیں کیا تھا بلکہ وہ قریش کے پھراؤ اور آندھی سے ہلاک ہوئے تھے۔ پرندے صرف ان کی لاشوں کو کھانے کے لیے آئے تھے۔ 12۔ اللہ تعالیٰ نے اصحاب فیل پر ایسے پرندے بھیجے جنہوں نے ان کو تباہ و برباد کر کے رکھ دیا تھا۔	13۔ سنت قرآن سے مقدم ہے۔ 13۔ قرآن سنت پر مقدم ہے۔
14۔ سنت صرف افعال کا نام ہے۔ اس کی ابتدا حضرت محمد ﷺ سے نہیں، بلکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ہوتی ہے۔ 14۔ سنت میں نبی ﷺ کے اقوال، افعال اور تقریرات (خاموش تائیدیں) سب شامل ہیں اور وہ حضرت محمد ﷺ سے شروع ہوتی ہے۔	15۔ سنت صرف ستائیس (27) اعمال کا نام ہے۔ 15۔ سنتیں ہزاروں کی تعداد میں ہیں۔
16۔ ثبوت کے اعتبار سے سنت اور قرآن میں کوئی فرق نہیں۔ ان دونوں کا ثبوت اجماع اور عملی تواتر سے ہوتا ہے۔ 16۔ ثبوت کے اعتبار سے سنت اور قرآن میں واضح فرق ہے۔ سنت کے ثبوت کے لیے اجماع شرط نہیں۔	17۔ حدیث سے کوئی اسلامی عقیدہ یا عمل ثابت نہیں ہوتا۔ 17۔ حدیث سے بھی اسلامی عقائد اور اعمال ثابت ہوتے ہیں۔

18- حضورؐ نے حدیث کی حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کے لیے بھی کوئی اہتمام نہیں کیا۔	18- رسول اللہ ﷺ نے حدیث کی حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کے لیے بہت اہتمام کیا تھا۔
19- ابن شہاب زہریؒ کی کوئی روایت بھی قبول نہیں کی جاسکتی۔ وہ ناقابل اعتبار راوی ہے۔	19- امام ابن شہاب زہریؒ روایت حدیث میں ثقہ اور معتبر راوی ہیں اور ان کی روایات قابل قبول ہیں۔
20- تیمم کا حکم پہلی امتوں میں بھی تھا۔	20- تیمم کا حکم صرف امت مسلمہ کے ساتھ خاص ہے۔
21- عورت بھی مردوں کی امامت کر سکتی ہے۔	21- عورت مردوں کی امام نہیں ہو سکتی۔
22- نماز کا کچھ حصہ غیر عربی زبان میں بھی پڑھا جاسکتا ہے۔	22- پوری نماز صرف عربی زبان میں ادا ہو سکتی ہے۔
23- عورتیں بھی باجماعت نماز میں امام کی غلطی پر بلند آواز سے ”سبحان اللہ“ کہہ سکتی ہیں۔	23- امام کی غلطی پر عورتوں کے لیے بلند آواز میں ”سبحان اللہ“ کہنا جائز نہیں ہے۔
24- شہید کی میت کو غسل دینا سنت ہے۔	24- شہید کی میت کو غسل دینا جائز نہیں۔
25- زکوٰۃ کا نصاب منصوص اور مقرر نہیں ہے۔	25- زکوٰۃ کا نصاب منصوص اور مقرر شدہ ہے۔
26- ریاست کسی بھی چیز کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ کر سکتی ہے۔	26- اسلامی ریاست کسی چیز یا شخص کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ نہیں کر سکتی۔
27- بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔	27- بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینی جائز نہیں۔

28۔ اسلامی ریاست نماز اور زکوٰۃ کے سوا کسی اور دینی حکم کے نفاذ کے لیے قانون کی طاقت استعمال نہیں کر سکتی۔	28۔ اسلامی ریاست تمام دینی احکام کے لیے پہلے اخلاقی طور پر اور پھر قانونی طاقت سے کام لے سکتی ہے
29۔ زکوٰۃ کی ایک مد العالمین عیہا بھی ہے جس سے مراد تمام سرکاری ملازمین ہیں۔	29۔ ’العالمین علیہا‘ کا مصرف صرف ان لوگوں کے ساتھ خاص ہے جو زکوٰۃ کی وصولی اور تقسیم کے کام پر مامور ہوتے ہیں۔
30۔ حج اور عمرے میں سعی ضروری نہیں اس کے بغیر بھی حج اور عمرہ ہو سکتا ہے۔	30۔ سعی واجب (یا فرض) ہے اس کے بغیر حج یا عمرہ نہیں ہوتا۔
31۔ طواف وداع ضروری نہیں ہے۔	31۔ طواف وداع واجب ہے۔
32۔ قرآن کی رو سے کوئی شخص دو ایسی عورتوں کو بیک وقت اپنے نکاح میں نہیں رکھ سکتا جو آپس میں پھوپھی بھتیجی یا خالہ بھانجی ہوں۔	32۔ سنت کی رو سے یہ حکم ہے کہ کوئی شخص ایسی دو عورتوں کو اپنے نکاح میں جمع نہیں رکھ سکتا جو آپس میں پھوپھی بھتیجی یا خالہ بھانجی ہوں۔
33۔ قرآن کی رو سے بیوہ کو ایک سال تک نان و نفقہ دینا ضروری ہے۔	33۔ قرآن کا یہ حکم وراثت کے احکام نازل ہونے کے بعد منسوخ ہو چکا ہے۔
34۔ کلالہ سے مراد کسی شخص کے وہ رشتہ دار ہیں جن کے ساتھ اس کا تعلق اولاد اور والد کا نہ ہو۔	34۔ وراثت میں کلالہ وہ شخص ہے جس کی اولاد میں کوئی نہ ہو نیچے تک اور والدین میں کوئی نہ ہو اوپر تک، گویا جس کے نہ فروغ ہوں اور نہ اصول۔
35۔ اسلام میں موت کی سزا صرف دو جرائم (قتل نفس اور فساد فی الارض) پر دی	35۔ اسلامی شریعت میں موت کی سزا بہت سے جرائم پر دی جاسکتی ہے۔

	جاسکتی ہے۔
36۔ دیت کا حکم اور قانون ہمیشہ کے لیے ہے۔	36۔ دیت کا قانون وقتی اور عارضی تھا۔
37۔ قتل خطاء میں دیت کی مقدار تبدیل نہیں ہو سکتی۔	37۔ قتل خطاء میں دیت کی مقدار تبدیل ہو سکتی ہے۔
38۔ عورت کی دیت، مرد کی دیت سے آدھی ہے۔	38۔ عورت اور مرد کی دیت برابر ہے۔
39۔ اسلام میں مرتد کے لیے قتل کی سزا ہمیشہ کے لیے ہے۔	39۔ اب مرتد کی سزائے قتل باقی نہیں ہے۔
40۔ شادی شدہ زانی کی سزا از روئے سنت سنگساری ہے۔	40۔ زانی کنوارا ہو یا شادی شدہ دونوں کی سزا صرف سو کوڑے ہیں۔
41۔ چور کا دایاں ہاتھ کاٹنا صرف سنت سے ثابت ہے۔	41۔ چور کا دایاں ہاتھ کاٹنا قرآن سے ثابت ہے۔
42۔ شراب نوشی کی شرعی سزا ہے جواجماع کی رو سے اتنی کوڑے مقرر ہیں۔	42۔ شراب نوشی پر کوئی شرعی سزا نہیں ہے۔
43۔ حدود کے جرائم میں عورت کی شہادت معتبر نہیں۔	43۔ عورت کی گواہی حدود کے جرائم میں بھی معتبر ہے۔
44۔ کوئی کافر کسی مسلمان کا کبھی وارث نہیں ہو سکتا۔	44۔ صرف عہد نبوی کے عرب کے مشرکین اور یہود و نصاریٰ مسلمانوں کے وارث نہیں ہو سکتے۔
45۔ میت کی اولاد میں صرف بیٹیاں ہی	45۔ اگر میت کی اولاد میں صرف بیٹیاں

<p>وارث ہوں تو اُن کو والدین یا بیوی شوہر کے حصوں سے بچے ہوئے تر کے کا دو تہائی (2/3) حصہ دیا جائے گا۔</p>	<p>وارث ہوں تو اُن کو والدین یا بیوی شوہر کے حصوں سے بچے ہوئے تر کے کا دو تہائی (2/3) حصہ ملے گا۔</p>
<p>46۔ سورہ نجس اعمین ہے، لہذا اس کی کھال اور دوسرے اجزاء کا استعمال اور تجارت حرام ہے۔</p>	<p>46۔ سورہ کی کھال اور چربی وغیرہ کی تجارت اور ان کا استعمال ممنوع نہیں۔</p>
<p>47۔ عورت کے لیے دوپٹا پہننا شرعی حکم نہیں۔</p>	<p>47۔ عورت کے لیے دوپٹا پہننا شرعی حکم نہیں۔</p>
<p>48۔ ان کے علاوہ کھانے کی بہت سی اور چیزیں بھی حرام ہیں جیسے کتے اور پالتو گدھے کا گوشت وغیرہ۔</p>	<p>48۔ کھانے کی صرف چار (4) چیزیں ہی حرام ہیں: خون، مردار، سور کا گوشت اور غیر اللہ کے نام کا ذبیحہ۔</p>
<p>49۔ از روئے قرآن بہت سے نبیوں اور رسولوں دونوں کو قتل کیا گیا۔</p>	<p>49۔ کئی انبیاء قتل ہوئے مگر کوئی رسول کبھی قتل نہیں ہوا۔</p>
<p>50۔ حضرت عیسیٰ آسمان پر زندہ اٹھالیے گئے۔ وہ قیامت کے قریب دوبارہ دنیا میں آئیں گے اور دجال کو قتل کریں گے۔</p>	<p>50۔ عیسیٰ علیہ السلام وفات پا چکے ہیں۔</p>
<p>51۔ یاجوج ماجوج اور دجال قرب قیامت کی دو الگ الگ نشانیاں ہیں۔ احادیث کی رو سے دجال ایک یہودی شخص ہوگا جو دائیں آنکھ سے کانا ہوگا۔</p>	<p>51۔ یاجوج ماجوج اور دجال سے مراد مغربی اقوام ہیں۔</p>

52۔ جہاد و قتال کے بارے میں کوئی شرعی حکم نہیں ہے۔	52۔ جہاد و قتال ایک شرعی فریضہ ہے۔
53۔ کافروں کے خلاف جہاد کرنے کا حکم اب باقی نہیں رہا اور اب مفتوح کافروں سے جزیہ نہیں لیا جاسکتا۔	53۔ کفار کے خلاف جہاد کا حکم ہمیشہ کے لیے ہے اور مفتوح کفار (ذمیوں) سے جزیہ لیا جاسکتا ہے۔
54۔ مفتوح کفار (ذمیوں) سے جزیہ نہیں لیا جاسکتا۔	54۔ مفتوح کفار (ذمیوں) سے جزیہ لیا جاسکتا ہے۔
55۔ مال غنیمت پر مجاہدین کا کوئی ابدی حق نہیں ہے یہ اصلاً اجتماعی مقاصد کے لیے خاص ہیں۔	55۔ مال غنیمت کا $\frac{4}{5}$ حصہ مجاہدین کا حق ہے جو ان میں تقسیم کیا جائے گا؟

غامدی صاحب کے مذکورہ گمراہ کن عقائد و نظریات کے بارے میں ان کی تحریروں کے حوالہ جات:

1۔ مصعب سکول سسٹم لاہور سالانہ مجلہ ’مصعبی‘ کے لیے دیئے گئے انٹرویو میں ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے غامدی صاحب نے کہا:

”انٹرویو نگار کا سوال: کیا جنت میں صرف مسلمان ہی جائیں گے یا کوئی نیک غیر مسلم بھی جنت میں جاسکتا ہے؟ غامدی صاحب کا جواب:

جنت میں جانے کا معیار قرآن میں بیان ہے، خدا اور آخرت پر یقین، اچھے اعمال کرنا اور جرائم سے دور رہنا۔ خواہ اب وہ مسلمان ہو، یہودی ہو، یا کسی بھی مذہب کو ماننے والا جنت کا حق دار ہے۔“

(سالانہ مجلہ ’مصعبی‘ سال 2008-2009ء، ص 15، لاہور)

2۔ ”یہ سب کتابیں (توریت، زبور اور انجیل) خدا کی کتابیں ہیں۔“

(میزان، ص 151، طبع سوم، مئی 2008ء، لاہور)

3۔ ”قرآن کی دعوت اس کے پیش نظر جن مقدمات سے شروع ہوتی ہے، وہ یہ ہیں

(1) دین فطرت کے حقائق (2) سنت ابراہیمی (3) نبیوں کے صحائف۔“

(میزان، طبع دوم، ص 48، مطبوعہ اپریل 2002ء)

4۔ ”معروف و منکر“ وہ باتیں (ہیں) جو انسانی فطرت میں خیر کی حیثیت سے پہچانی

جاتی ہیں اور وہ جن سے فطرت ابا کرتی اور انہیں برا سمجھتی ہے۔ انسان ابتدا ہی سے

معروف و منکر، دونوں کو پورے شعور کے ساتھ بالکل الگ الگ پہچانتا ہے۔“

(میزان، ص 49، طبع دوم، اپریل 2002ء)

5۔ ”کسی کو کافر قرار دینا ایک قانونی معاملہ ہے۔ پیغمبر اپنے الہامی علم کی بنیاد پر کسی

گروہ کی تکفیر کرتا ہے یہ حیثیت اب کسی کو حاصل نہیں۔“

(ماہنامہ اشراق، دسمبر 2000ء، ص 54، 55)

6۔ (ا) قرآن صرف وہی ہے جو مصحف میں ثبت ہے اور جسے مغرب کے چند

علاقوں کو چھوڑ کر پوری دنیا میں امت مسلمہ کی عظیم اکثریت اس وقت تلاوت کر رہی

ہے۔ یہ تلاوت جس قراءت کے مطابق کی جاتی ہے اس کے سوا کوئی دوسری قراءت

نہ قرآن ہے اور نہ اسے قرآن کی حیثیت سے پیش کیا جاسکتا ہے۔“

(میزان، ص 25، 26، طبع دوم، اپریل 2002ء، لاہور)

(ب) ”یہ بالکل قطعی ہے کہ قرآن کی ایک ہی قراءت ہے اس کے علاوہ سب

قراءتیں فتنہ عجم کے باقیات ہیں۔“ (میزان، ص 32، طبع دوم، اپریل 2002ء)

7۔ (ا) ”قرآن میزان ہے۔“ (برہان، ص 140)

(ب) ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ﴾ (الشوری: 17)

”اللہ وہی ہے جس نے حق کے ساتھ کتاب اتاری، یعنی میزان نازل کی ہے۔“

اس آیت میں ”وَالْمِيزَانَ“ سے پہلے ”و“ تفسیر کے لیے ہے۔ اس لیے

”المیزان“ درحقیقت یہاں ”لکتاب“ ہی کا بیان ہے۔

(میزان، ص 22، طبع دوم، اپریل 2002ء)

8- ”یہ بات ہی صحیح نہیں ہے کہ محکم اور متشابہ کو ہم پورے یقین کے ساتھ ایک دوسرے سے ممتاز نہیں کر سکتے یا متشابہات کا مفہوم سمجھنے سے قاصر ہیں۔ لوگوں کو یہ غلط فہمی ہوئی ہے کہ متشابہات کا مفہوم سمجھنا ممکن نہیں ہے۔“

(میزان، ص 34، 35، طبع دوم، اپریل 2002ء)

9- ”سورہ کافرون کے بعد اور لہب سے پہلے اس سورہ (النصر) کے مقام سے واضح ہے کہ سورہ کوثر کی طرح یہ بھی، اُمّ القرئی مکہ میں رسول اللہ ﷺ کی دعوت کے مرحلہ ہجرت و براءت میں آپ کے لیے ایک عظیم بشارت کی حیثیت سے نازل ہوئی ہے۔“

10- ”یہ ﴿قَتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ۝ النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ ۝﴾ (البیرواح: 4-5) قریش کے اُن فراعزہ کو جہنم کی وعید ہے جو مسلمانوں کو ایمان سے پھیرنے کے لیے ظلم و ستم کا بازار گرم کیے ہوئے تھے۔ انھیں بتایا گیا ہے کہ وہ اُس اپنی اس روش سے باز نہ آئے تو دوزخ کی اُس گھاٹی میں پھینک دیے جائیں گے جو ایندھن سے بھری ہوئی ہے۔“

(البیان، ص 157، طبع ستمبر 1998ء)

11- ﴿تَبَّتْ يُدَا أَبَى لَهَبٍ وَتَبَّ﴾

”ابولہب کے بازو ٹوٹ گئے اور وہ خود بھی ہلاک ہوا۔“ (تفسیر) ”بازو ٹوٹ گئے“

یعنی اُس کے اعوان و انصار ہلاک ہوئے اور اس کی سیاسی قوت ختم ہو گئی۔“

(البیان، ص 260، مطبوعہ ستمبر 1998ء)

12- ”اللہ تعالیٰ نے ساف و حاصب کے طوفان سے انھیں (اصحاب الفیل کو) اس طرح پامال کیا کہ کوئی اُن کی لاشیں اٹھانے والا نہ رہا۔ وہ میدان میں پڑی تھیں اور

گوشت خوار پرندے انھیں نوچنے اور کھانے کے لیے، اُن پر جھپٹ رہے تھے آیت کا مدعا یہ ہے کہ تمہاری (قریش کی) مدافعت اگرچہ ایسی کمزور تھی کہ تم پہاڑوں میں چھپے ہوئے، انھیں کنکر پتھر مار رہے تھے، لیکن جب تم نے حوصلہ کیا اور جو کچھ تم کر سکتے تھے، کر ڈالا، تو اللہ نے اپنی سنت کے مطابق تمہاری مدد کی اور ساف و حاصب کا طوفان بھیج کر اپنی ایسی شان دکھائی کہ انھیں کھایا ہوا بھوسا بنا دیا۔“

(البیان، تفسیر سورہ الفیل، ص 240، 241)

13- ”سنت قرآن کے بعد نہیں بلکہ قرآن سے مقدم ہے۔“

(میزان، ص 52، طبع دوم، اپریل 2002ء)

14- (ا) ”سنت کا تعلق تمام تر عملی زندگی سے ہے، یعنی وہ چیزیں جو کرنے کی ہیں علمی نوعیت کی کوئی چیز بھی سنت نہیں ہے اس کا دائرہ کرنے کے کام ہیں۔“

(میزان، ص 65، طبع دوم، اپریل 2002ء)

(ب) ”سنت سے ہماری مراد دین ابراہیمی کی وہ روایت ہے جسے نبی ﷺ نے اس کی تجدید و اصلاح کے بعد اور اس میں بعض اضافوں کے ساتھ اپنے ماننے والوں میں دین کی حیثیت سے جاری فرمایا ہے۔“

(میزان، ص 10، طبع دوم، اپریل 2002ء، لاہور)

15- اس (سنت) کے ذریعے سے جو دین ہمیں ملا ہے، وہ یہ ہے:

(۱) ”اللہ کا نام لے کر اور دائیں ہاتھ سے کھانا پینا، (۲) ملاقات کے موقع پر ”السلام علیکم“ اور اس کا جواب، (۳) چھینک آنے پر ”الحمد للہ“ اور اس کے جواب میں ”یرحمک اللہ“، (۴) نومولود کے دائیں کان میں اذان اور بائیں میں اقامت، (۵) مونچھیں پست رکھنا، (۶) زیر ناف کے بال مونڈنا، (۷) بغل کے بال صاف کرنا، (۸) لڑکوں کا خنہ کرنا، (۹) بڑھے ہوئے ناخن کاٹنا، (۱۰) ناک، منہ اور دانتوں کی صفائی، (۱۱) استنجا، (۱۲) حیض و نفاس میں زن و شو کے تعلق سے اجتناب،

(۱۳) حیض و نفاس کے بعد غسل، (۱۴) غسل جنابت، (۱۵) میت کا غسل، (۱۶) تجہیز و تکفین، (۱۷) تدفین، (۱۸) عید الفطر، (۱۹) عید الاضحیٰ، (۲۰) اللہ کا نام لے کر جانوروں کا تذکیہ، (۲۱) نکاح و طلاق اور اس کے متعلقات، (۲۲) زکوٰۃ اور اس کے متعلقات، (۲۳) نماز اور اس کے متعلقات، (۲۴) روزہ اور صدقہ فطر، (۲۵) اعتکاف، (۲۶) قربانی اور (۲۷) حج و عمرہ اور ان کے متعلقات۔

سنت یہی ہے اور اس کے بارے میں یہ بالکل قطعی ہے کہ ثبوت کے اعتبار سے اس میں اور قرآن مجید میں کوئی فرق نہیں ہے۔“

(میزان، ص 10، طبع دوم، اپریل، 2002ء، لاہور)

16۔ ”سنت یہی ہے اور اس کے بارے میں یہ بالکل قطعی ہے کہ ثبوت کے اعتبار سے اس میں اور قرآن میں کوئی فرق نہیں ہے۔ وہ جس طرح صحابہ کے اجماع اور قولی تواتر سے بلا ہے، یہ اسی طرح ان کے اجماع اور عملی تواتر سے ملی ہے اور قرآن ہی کی طرح ہر دور میں امت کے اجماع سے ثابت قرار پائی ہے۔“

(میزان، ص 10، طبع دوم، اپریل، 2002ء)

17۔ ”اس (حدیث) سے دین میں کسی عقیدہ و عمل کا کوئی اضافہ نہیں ہوتا۔“

(میزان، ص 64، طبع دوم، اپریل، 2002ء)

18۔ ”نبی ﷺ کے قول و فعل اور تقریر و تصویب کی روایتیں جو زیادہ تر اخبار آحاد کے طریقے پر نقل ہوئی ہیں اور جنہیں اصطلاح میں حدیث کہا جاتا ہے، ان کے بارے میں یہ دو باتیں ایسی واضح ہیں کہ کوئی صاحب علم انہیں ماننے سے انکار نہیں کر سکتا۔ ایک یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کے لیے کبھی کوئی اہتمام نہیں کیا۔ دوسری یہ کہ ان سے جو علم حاصل ہوتا ہے وہ کبھی علم یقین کے درجے تک نہیں پہنچتا۔“

(میزان، حصہ دوم، ص 68، طبع اپریل، 2002ء، لاہور)

19۔ ”ان (امام ابن شہاب زہریؒ) کی کوئی روایت بھی، بالخصوص اس طرح کے اہم

معاملات میں قابل قبول نہیں ہو سکتی۔“ (میزان، ص 31، طبع دوم، اپریل 2002ء)

- 20۔ وہ اپنی کتاب ’میزان‘ میں ’نماز کی شرائط‘ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں:
- ”سفر، مرض یا پانی کی نایابی کی صورت میں، یہ دونوں (وضو اور غسل) مشکل ہو جائیں تو وہ تیمم کر لے۔“
- پھر آگے چل کر لکھتے ہیں:

”نماز کے لیے یہ چیزیں ہمیشہ ضروری رہی ہیں، تاہم عرب کے لوگ چونکہ سیدنا اسماعیل علیہ السلام کے بعد صدیوں تک انبیاء میں کی ہدایت سے محرومی کے باعث اس طرح کے بعض معاملات میں متنبہ نہیں رہے تھے، اس لیے قرآن نے ان کی تذکیر کے لیے ان میں سے زیادہ تر چیزیں پوری وضاحت کے ساتھ خود بیان کر دی ہیں۔“ (میزان، ص 282، طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)

- 21۔ ”عورت مردوں کی امامت کرا سکتی ہے۔“ (ماہنامہ اشراق، مئی 2005ء ص 35 تا 46)
- 22۔ ”نماز پڑھنے والا جس زبان میں چاہے، تسبیح و تحمید اور دعا و مناجات کی نوعیت کا کوئی ذکر اپنی نماز میں کر سکتا ہے۔“ (’میزان‘ ص 293، طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)
- 23۔ ”امام غلطی کرے اور اس پر خود متنبہ نہ ہو تو مقتدی اسے متنبہ کر سکتے ہیں۔ اس کے لیے سنت یہ ہے کہ وہ ”سبحان اللہ“ کہیں گے عورتیں اپنی آواز بلند کرنا پسند نہ کریں تو نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ وہ ہاتھ پر ہاتھ مار کر متنبہ کر دیں۔“
- (قانون عبادات، ص 84، مطبوعہ اپریل 2005ء)

- 24۔ (ا) ”میت کا غسل سنت ہے۔“ (میزان، ص 4، طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)
- (ب) ”غیر معمولی صورت حال میں اگر میت کا غسل اور اس کی تجہیز و تکفین باعث رحمت ہو جائے تو اسے غسل اور تجہیز و تکفین کے بغیر بھی دفن کیا جاسکتا ہے۔ بخاری (رقم 1347) میں ہے کہ احد کے شہدا کو رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح دفن کر دینے کی ہدایت فرمائی تھی۔ ہمارے فقہاء نے اسے شہادت کی موت سے متعلق قرار دیا ہے درآں حایکہ یہ

ایک عام استثناء ہے جو دین میں رخصت کے اسی اصول پر مبنی ہے جو اس کے تمام احکام میں ملحوظ ہے۔“
(میزان، ص 647، طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)

26، 25۔ ”ریاست اگر چاہے تو حالات کی رعایت سے کسی چیز کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار دے سکتی اور جن چیزوں سے زکوٰۃ وصول کرے، ان کے لیے عام دستور کے مطابق کوئی نصاب بھی مقرر کر سکتی ہے۔“
(قانون عبادات، ص 119، طبع اپریل 2005ء)

27۔ ”بنی ہاشم کے فقراء و مساکین کی ضرورتیں بھی زکوٰۃ کے اموال سے اب بغیر کسی تردد کے پوری کی جاسکتی ہیں۔“
(قانون عبادات، ص 119، طبع اپریل 2005ء)

28۔ ”ریاست اپنے مسلمان شہریوں کو کسی جرم کے ارتکاب سے روک سکتی اور اس پر سزا تو دے سکتی ہے لیکن دین کے ایجابی تقاضوں میں سے نماز اور زکوٰۃ کے علاوہ کسی چیز کو بھی قانون کی طاقت سے لوگوں پر نافذ نہیں کر سکتی۔ وہ مثال کے طور پر جہاد و قتال کے لیے جبری بھرتی کا کوئی قانون نافذ نہیں کر سکتی۔“

(میزان، ص 492، طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)

29۔ ”العالین علیہا“ یعنی ریاست کے تمام ملازمین کی خدمات کے معاوضے میں۔“
(میزان، ص 351، طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)

30۔ ”قربانی کی طرح صفا و مروہ کی یہ سعی بھی بطور ’تطوع‘ کی جاتی ہے۔ یہ عمرے کا کوئی لازمی حصہ نہیں ہے۔ عمرہ اس کے بغیر بھی مکمل ہو جاتا ہے۔“

(میزان، ص 388، طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)

31۔ ”حج کا طواف تو ایک ہی ہے جسے اصطلاح میں طواف افاضہ کہا جاتا ہے، لیکن حج و عمرہ سے فارغ ہو کر اپنے گھروں کے لیے رخصت ہونے والوں کو رسول اللہ ﷺ نے ہدایت کی ہے کہ جاتے ہوئے بیت اللہ کا طواف کر کے جائیں۔“

(میزان، ص 396، طبع سوم، مئی 2008ء لاہور)

32۔ ”قرآن کے الفاظ ”وان تجمعوا بین الاختین“ کے بعد یہ الفاظ محذوف ہیں

’وبیس المرءة وعمتها و بین المرءة و خالتها‘

(میزان، ص 38، 416، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

33۔ ”شوہروں کے لیے اللہ کا حکم ہے کہ وہ اپنی بیواؤں کے لیے ایک سال کے نان و نفقہ اور اپنے گھروں میں سنوت کی وصیت کر جائیں۔“

(میزان، ص 462، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

34۔ ”کلالہ“ سے مراد کسی شخص کے وہ رشتہ دار ہیں جن کے ساتھ اس کا تعلق اولاد اور والد کا نہ ہو۔“

(میزان، ص 528، طبع سوم مئی 2008ء لاہور)

35۔ (ا) ”ان دو جرائم (قتل نفس اور فساد فی الارض) کے سوا، فرد ہو یا حکومت، یہ حق کسی کو بھی حاصل نہیں ہے کہ وہ کسی شخص کی جان کے درپے ہو اور اسے قتل کر ڈالے۔“

(برہان، ص 143، طبع چہارم، جون 2006ء)

(ب) ”اللہ تعالیٰ نے پوری صراحت کے ساتھ فرمایا ہے کہ ان دو جرائم (قتل نفس اور فساد فی الارض) کو چھوڑ کر، فرد ہو یا حکومت، یہ حق کسی کو بھی حاصل نہیں ہے کہ وہ کسی شخص کی جان کے درپے ہو اور اسے قتل کر ڈالے۔“

(میزان، ص 283، طبع دوم، اپریل 2002ء)

36۔ ”چنانچہ اس (قرآن) نے اس (دیت کے) معاملے میں ”معروف“ کی پیروی کا حکم دیا ہے۔ قرآن کے اس حکم کے مطابق ہر معاشرہ اپنے ہی معروف کا پابند ہے۔ ہمارے معاشرے میں دیت کا کوئی قانون چونکہ پہلے سے موجود نہیں ہے، اس وجہ سے ہمارے ارباب حل و عقد کو اختیار ہے کہ چاہیں تو عرب کے اس دستور کو برقرار رکھیں اور چاہیں تو اس کی کوئی دوسری صورت تجویز کریں۔ وہ جو صورت بھی اختیار کریں گے، معاشرہ اسے قبول کر لیتا ہے تو ہمارے لیے وہی ”معروف“ قرار پائے گی۔“

(برہان، ص 18، 19، طبع چہارم، جون 2006ء)

37، 38۔ ”اسلام نے دیت کی کسی خاص مقدار کا ہمیشہ کے لیے تعین کیا ہے، نہ عورت اور

مرد، غلام اور آزاد اور کافر اور مومن کی دیتوں میں کسی فرق کی پابندی ہمارے لیے لازم ٹھہرائی ہے۔“ (برہان، ص 18، طبع چہارم، جون 2006ء)

39۔ ”لیکن فقہاء کی یہ رائے (کہ ہر مرتد کی سزا قتل ہے) محل نظر ہے۔ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم (کہ جو شخص اپنا دین تبدیل کرے اسے قتل کر دو) تو بے شک ثابت ہے مگر بہرے نزدیک یہ کوئی حکم عام نہ تھا، بلکہ صرف انہی لوگوں کے ساتھ خاص تھا جن میں آپ کی بعثت ہوئی اور جن کے لیے قرآن مجید میں اُمیین یا مشرکین کی اصطلاح استعمال کی گئی ہے۔“ (برہان، ص 140، طبع چہارم، جون 2006ء)

40۔ ”سورہ نور میں زنا کے عام مرتکبین کے لیے ایک متعین سزا ہمیشہ کے لیے مقرر کر دی گئی زانی مرد ہو یا عورت، اس کا جرم اگر ثابت ہو جائے تو اس کی پاداش میں اسے سو کوڑے مارے جائیں گے۔“

(میزان، ص 299، 300، طبع دوم، اپریل 2002ء)

41۔ ”قطعید کی یہ سزا جزاء بمَا كَسَبَا نَكَا لَا مِنَ اللّٰهِ ہے۔ لہذا مجرم کو دوسروں کے لیے عبرت بنادینے میں عمل اور پاداش عمل کی مناسبت جس طرح یہ تقاضا کرتی ہے کہ اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے، اسی طرح یہ تقاضا بھی کرتی ہے کہ اس کا دایاں ہاتھ ہی کاٹا جائے۔“ (میزان، ص 306، 307، طبع دوم، اپریل 2006ء)

42۔ (۱) ”یہ بالکل قطعی ہے کہ حضور ﷺ نے اگر شراب نوشی کے مجرموں کو پٹوایا تو شارع کی حیثیت سے نہیں، بلکہ مسلمانوں کے حکمران کی حیثیت سے پٹوایا اور آپ کے بعد آپ کے خلفاء نے بھی ان کے لیے چالیس کوڑے اور اسی کوڑے کی یہ سزائیں اسی حیثیت سے مقرر کی ہیں۔ چنانچہ ہم پورے اطمینان کے ساتھ یہ کہتے ہیں کہ یہ کوئی حد نہیں، بلکہ محض تعزیر ہے جسے مسلمانوں کا نظم اجتماعی، اگر چاہے تو برقرار رکھ سکتا ہے اور چاہے تو اپنے حالات کے لحاظ سے اس میں تغیر و تبدل کر سکتا ہے۔“

(برہان، ص 139، طبع چہارم، جون 2006ء)

(س) ”یہ (شراب نوشی پر اشیائے کوزوں کی سزا) شریعت ہرگز نہیں ہو سکتی۔“

(برہان، ص 138، طبع چہارم، جون 2006ء)

43- ”حدود کے جرائم ہوں یا ان کے حدود کسی جرم کی شہادت، ہمارے نزدیک یہ قضی کی صوابدید پر ہے کہ وہ کس کی گواہی قبول کرتا ہے اور کس کی گواہی قبول نہیں کرتا۔ اس میں عورت اور مرد کی تخصیص نہیں ہے۔“

(برہان، ص 27، طبع چہارم، جون 2006ء)

44- ”نبی ﷺ نے اسی (قرابت نافعہ) کے پیش نظر جزیرہ نماے عرب کے مشرکین اور یہود و نصاریٰ کے بارے میں فرمایا: ((لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ)) بحری، ص 6764 ”نہ مسلمان ان میں سے کسی کافر کے وارث ہوں گے اور نہ یہ کافر کسی مسلمان کے۔“ یعنی اتمام حجت کے بعد جب یہ منکرین حق خدا اور مسلمانوں کے کھلے دشمن بن کر سامنے آ گئے ہیں تو اس کے لازمی نتیجے کے طور پر قرابت کی منفعت بھی ان کے اور مسلمانوں کے درمیان ہمیشہ کے لیے ختم ہو گئی۔ چنانچہ یہ اب آپس میں ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے۔“

(میزان، ص 171، طبع دوم، اپریل 2002ء لاہور)

45- (ا) ”اولاد میں دو یا دو سے زائد لڑکیاں ہی ہوں تو انھیں بچے ہوئے تر کے کا

دو تہائی دیا جائے گا۔“ (میزان حصہ اول، ص 70، ص 1985ء)

(س) ”وہ سب (وادیٰ اور زوجین کے حصے) لازماً پہلے دیے جائیں گے اور اس کے بعد جو کچھ بچے گا، صرف وہی اولاد میں تقسیم ہوگا۔ لڑکے اگر تہہ ہوں تو انھیں بھی یہی ملے گا اور لڑکے اور لڑکیاں دونوں ہوں تو ان کے لیے بھی یہی قعدہ ہوگا۔ اسی طرح میت کی اولاد میں اگر تہہ لڑکیاں ہی ہوں تو انھیں بھی اس بچے ہوئے تر کے ہی کا دو تہائی یا آدھا دیا جائے گا، ان کے حصے پورے تر کے میں سے کسی حال میں ادا نہ ہوں گے۔“ (میزان، ص 168، طبع اپریل 2002ء)

46۔ (ل) ”اُن عداقوں میں جہاں سور کا گوشت بطور خوراک استعمال نہیں کیا جاتا،

وہاں اس کی کھال اور دوسرے جسمانی اجزاء کو تجارت اور دوسرے مقاصد کے لیے استعمال کرنا ممنوع قرار نہیں دیا جاسکتا۔“ (ماہنامہ شرق، شمارہ ستمبر 1998ء، ص 79)

(ب) ”یہ سب چیزیں (خون، مردار، سور کا گوشت اور غیر اللہ کے نام کا ذبیحہ) جس طرح کہ قرآن کی ان آیات سے واضح ہے، صرف خورد و نوش کے لیے حرام ہیں۔ رہے ان کے دوسرے استعمالات تو وہ بالکل جائز ہیں۔“

(میزان، ص 320، طبع دوم، اپریل 2002ء)

47۔ ”دوپٹہ ہمارے ہاں مسلمانوں کی تہذیبی روایت ہے، اس بارے میں کوئی شرعی حکم نہیں ہے۔ دوپٹے کو اس لحاظ سے پیش کرنا کہ یہ شرعی حکم ہے، اس کا کوئی جواز نہیں۔“ (ماہنامہ اشراق، شمارہ مئی 2002ء، ص 47)

48۔ ”اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیوں کے ذریعے اسے (انسان کو) بتایا کہ سور، خون، مردار اور خدا کے سوا کسی اور کے نام پر ذبح کیے گئے جانور بھی کھانے کے لیے پاک نہیں ہیں اور انسان کو ان سے پرہیز کرنا چاہیے۔ اس معاملے میں شریعت کا موضوع اصلاً یہ چار ہی چیزیں ہیں۔ قرآن نے بعض جگہ، ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ اور بعض جگہ ﴿إِنَّمَا﴾ کے الفاظ میں پورے حصر کے ساتھ فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صرف یہی چار چیزیں حرام قرار دی ہیں۔“ (میزان، ص 311، طبع پرل 2002ء)

49۔ ”اللہ تعالیٰ ان (رسولوں) کو کسی حال میں ان کی تکذیب کرنے والوں کے حوالے نہیں کرتا۔ نبیوں کو ہم دیکھتے ہیں کہ ان کی قوم ان کی تکذیب ہی نہیں کرتی، بارہا ان کے قتل کے درپے ہو جاتی ہے اور ایسا بھی ہوا ہے کہ وہ اس میں کامیاب ہو جاتی ہے لیکن قرآن ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ رسولوں کے معاملے میں اللہ کا قانون مختلف ہے۔“ (میزان، حصہ اول، ص 21، مطبوعہ 1985ء)

50۔ (ل) ”حضرت مسیح علیہ السلام کو یہود نے صلیب پر چڑھانے کا فیصلہ کر لیا تو فرشتوں

نے اُن کی روح ہی قبض نہیں کی، اُن کا جسم بھی اُٹھالے گئے کہ مبادا یہ سرپھری قوم اس کی توہین کرے۔“ (میزان حصہ اول، ص 22، مطبوعہ 1985ء)

(ب) مسیح علیہ السلام کو جسم و روح کے ساتھ قبض کر لینے کا اعلان کرتے ہوئے فرمایا: جب اللہ نے کہا، اے عیسیٰ، میں تجھے قبض کر لینے والا ہوں۔“

(میزان، حصہ اول، صفحہ 23، 24، مطبوعہ 1985ء)

51۔ ”ہمارا نقطہ نظریہ ہے کہ نبی ﷺ نے قیامت کے قریب یا جوج ماجوج ہی کے خروج کو دجال سے تعبیر کیا ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یا جوج ماجوج کی اولاد یہ مغربی اقوام، عظیم فریب پر مبنی فکر و فلسفہ کی عم بردار ہیں اور اسی سبب سے نبی کریم ﷺ نے انھیں دجال (عظیم فریب کار) قرار دیا ہے۔ روایات میں دجال کی ایک صفت یہ بھی بیان ہوئی ہے کہ اس کی ایک آنکھ خراب ہوگی۔ یہ بھی درحقیقت مغربی اقوام کی انسان کے روحانی پہلو سے پہلو تہی اور صرف مادی پہلو کی جانب جھکاؤ کی طرف اشارہ ہے۔ اسی طرح مغرب کی طرف سے سورج کا طلوع ہونا بھی غائب مغربی اقوام کے سیاسی عروج ہی کے لیے کنایہ ہے۔“

(ماہنامہ ”اشراق“ شمارہ جنوری 1996ء، ص 61)

52۔ ”انھیں (نبی ﷺ اور آپ کے صحابہ کو) قتال کا جو حکم دیا گیا، اس کا تعلق شریعت سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے قانونِ اتمامِ حجت سے ہے۔“

(میزان، ص 264، طبع اپریل 2002ء، لاہور)

53، 54۔ ”یہ بالکل قطعی ہے کہ منکرینِ حق (کافروں) کے خلاف جنگ اور اس کے نتیجے میں مفتوحین پر جزیہ عائد کر کے انھیں محکوم اور زبردست بنا کر رکھنے کا حق اب ہمیشہ کے لیے ختم ہو گیا ہے۔“ (میزان، ص 270، طبع اپریل 2002ء، لاہور)

55۔ (ا) ”زمانہ جاہلیت کی یہ جنگیں زیادہ تر اللہ تعالیٰ کے قانونِ اتمامِ حجت کے تحت لڑی گئی تھیں اور ان میں لڑنے والوں کی حیثیت اصدا آلات و جوارح کی تھی۔ وہ اللہ کے

حکم پر میدان میں اترے اور براہ راست اس کے فرشتوں کی مدد سے فتح یاب ہوئے۔
 لہذا ان جنگوں کے مال غنیمت پر ان کا کوئی حق اللہ تعالیٰ نے تسلیم نہیں کیا۔“
 (ب) اموال غنیمت سے متعلق اس بحث سے واضح ہے کہ یہ اصلاً اجتماعی مقصد کے
 لیے خاص ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجاہدین کا کوئی ابدی حق ان میں قائم نہیں کیا گیا
 کہ مسلمانوں کی حکومت اسے ہر حال میں ادا کرنے کی پابند ہو۔ وہ اپنی تمدنی ضرورتوں
 اور حالات کے لحاظ سے جو طریقہ چاہے، اس معاملے میں اختیار کر سکتی ہے۔“

(حوالہ بالا، ص 609)



ضمیمہ 1۔ غامدی صاحب کے چند مزید عقائد و نظریات (زبانی و تحریری)

1۔ عورت نکاح خواں بن سکتی ہے:

غامدی صاحب نے، اس سوال کے جواب میں کہ کیا کوئی عورت نکاح پڑھا سکتی ہے؟
ارشاد فرمایا:

”جی ہاں! بالکل پڑھا سکتی ہے“ (WWW gamidi org)

2۔ مرد اور عورتیں برابر کھڑے ہو کر باجماعت یا انفرادی دونوں طرح سے نماز
ادا کر سکتے ہیں:

غامدی صاحب کے ایک شاگرد سکالر سے سوال کیا گیا، کیا مرد اور عورت اکٹھے کھڑے
ہو کر باجماعت نماز ادا کر سکتے ہیں؟ تو اس کا جواب یہ دیا گیا کہ:

”مرد اور عورت کھڑے ہو کر جماعت یا انفرادی، دونوں طرح سے نماز ادا کر
سکتے ہیں۔ اس سے دونوں کی نماز میں کوئی نقص واقع نہیں ہوتا۔“

(www.urdu understanding islam.org)

3۔ اجنبی مردوں کے سامنے عورت بغیر چادر اوڑھے یا بغیر دوپٹہ یا اوڑھنی سر پر
لیے آ جاسکتی ہے:

4۔ گانا بجانا اور موسیقی جائز ہے:

ماہنامہ ”اشراق“ کے نائب مدیر سید منظور الحسن اپنے مضمون ”اسلام اور موسیقی“ جو
جاوید غامدی کے افادات پر مبنی ہے، میں لکھتے ہیں:

”موسیقی انسانی فطرت کا جائز اظہار ہے، اس لیے اس کے مباح ہونے میں

کوئی شبہ نہیں ہے۔“

ماہر فن مغنیہ نے آپ سے سیدہ کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنا گانا سنانے کی خواہش ظاہر کی تو آپ سے سیدہ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس کا گانا سنوایا، سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا حضور کے شانے پر سر رکھ کر بہت دیر تک گانا سنتی اور رقص دیکھتی رہیں۔“ (ماہنامہ اشراق، شمارہ مارچ 2004ء، ص 19، 8)

- 5۔ جاندار چیزوں کی تصویریں بنانا جائز ہے:

غامدی صاحب کے ادارہ ”المورد“ کے ریسرچ سکالر جناب محمد رفیق مفتی اپنی کتاب ”تصویر کا مسئلہ“ میں لکھتے ہیں کہ:

”لیکن فی نفسہ تصویر کے بارے میں کسی اعتراض کی کیونکر گنجائش ہو سکتی ہے، جب کہ خدا اور اس کے رسولؐ نے انہیں جائز رکھا ہو۔“ (تصویر کا مسئلہ، ص 30)

- 6۔ مردوں کے لیے داڑھی رکھنا دین کی رو سے ضروری نہیں۔

غامدی صاحب کے ادارہ ”المورد“ ہی کے ایک ریسرچ سکالر لکھتے ہیں

”عام طور پر اہل علم داڑھی رکھنا دینی لحاظ سے ضروری قرار دیتے ہیں، تاہم ہمارے نزدیک داڑھی رکھنے کا حکم دین میں کہیں بیان نہیں ہوا، لہذا دین کی رو سے داڑھی رکھنا ضروری نہیں۔“ (www.urdu-understanding-islam.org)

- 7۔ ہندو مشرک نہیں ہیں۔

غامدی صاحب کے ایک شاگرد ”کیا ہندو مشرک ہیں؟“ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں:

”ہمارے نزدیک مشرک وہ شخص ہے جس نے شرک کی حقیقت واضح ہو جانے کے بعد بھی شرک ہی کو بطور دین اپنا رکھا ہو۔ چونکہ اب کسی ہندو کے بارے میں یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے شرک کی حقیقت واضح ہو جانے کے بعد بھی شرک ہی کو بطور دین اپنا رکھا ہے، لہذا اسے مشرک نہیں قرار دیا جاسکتا۔“

8۔ مسلمان لڑکی کی شادی ہندو لڑکے سے جائز ہے۔

حلقہ غامدی کے ایک صاحب لکھتے ہیں کہ:

”ہماری رائے میں غیر مسم کے ساتھ شادی کو ممنوع یا حرام قرار نہیں دیا جاسکتا۔“

(www.urdu.understandign.islam.org)

9۔ ہم جنس پرستی ایک فطری چیز ہے، اس لیے جائز ہے:

”المورڈ“ کے انگریزی مجلد ”رینی ساں“ کے شمارہ اگست 2005ء میں اس موضوع پر ایک مکمل مضمون موجود ہے۔

10۔ اگر بغیر سود کے قرضہ نہ ملتا ہو تو سود پر قرضہ لے کر گھر بنانا جائز اور حلال ہے۔

11۔ قیامت کے قریب کوئی امام مہدی نہیں آئے گا:

(بحوالہ: ہمامہ اشراق، جنوری 1996ء، ص 60)

12۔ امریکہ افغانستان اور عراق پر حملہ کرنے میں حق بجانب ہے:

(انٹرویو ”زندگی“)

13۔ اسامہ بن لادن اور ملا عمر دونوں انتہا پسند اور دہشت گرد ہیں۔ اور ان کا جہاد کا موقف شرعی طور پر درست نہیں

14۔ مسجد اقصیٰ پر مسلمانوں کا نہیں، اس پر صرف یہودیوں کا حق ہے:

(مدحظہ ہو اشراق جوانی، اگست 2003ء اور اشراق مکی، جون 2004ء)

15۔ تصوف اسلام سے الگ ایک متوازی دین ہے:

”تصوف فی الواقع ایک متوازی دین ہے جسے دین خداوندی کی روح اور

حقیقت کے نام سے اس امت میں رائج کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔“

(برہان، ص 188، طبع جون 2006ء)

16۔ مسلمانوں کے تمام صوفیاء غیر مسلم ہیں:

غامدی صاحب کے اس فتوے کے بعد کہ

”تصوف فی الواقع ایک متوازی دین ہے۔“ (برہان، ص 188، طبع جون 2006ء)

- 17۔ اُمت مسلمہ کے تمام صوفیاء کرام دین اسلام سے خارج، کافر اور غیر مسلم قرار پاتے ہیں۔
شمالی افریقی کے مسلم ممالک (مراکش، الجزائر، تونس، اور لیبیا وغیرہ) کے مسلمان اصلی قرآن مجید کو چھوڑنے کی وجہ سے غیر مسلم ہو چکے ہیں کیونکہ وہ قراءت و رث اختیار کرنے اور قراءت عامہ ”قراءت حفص“ کو چھوڑنے کے مرتکب ہو کر قرآن کے منکر ہو چکے ہیں لہذا وہ سب کافر ہیں:
غامدی صاحب کا فتویٰ یہ ہے کہ:

”قرآن صرف وہی ہے جو مصحف میں ثبت ہے، اور جسے مغرب کے چند علاقوں کو چھوڑ کر دنیا میں اُمت مسلمہ کی عظیم اکثریت اس وقت تلاوت کر رہی ہے۔ یہ تلاوت جس قراءت کے مطابق کی جاتی ہے، اس کے سوا کوئی دوسری قراءت نہ قرآن ہے اور نہ اسے قرآن کی حیثیت سے پیش کیا جاسکتا ہے۔“

(میزان، ص 25، 26، طبع دوم، اپریل 2002ء)

- 18۔ اقامت دین یعنی دین کو قائم کرنے اور دین شریعت کا نفاذ کرنے کا کوئی شرعی حکم موجود نہیں ہے: (برہان، ص 147، طبع جون 2006ء)
- 19۔ افغانستان اور عراق میں خودکش حملے جائز نہیں ہیں:

(اشراق، شمارہ اپریل 2003ء، ص 41، 42)



ضمیمہ 2۔ غامدی صاحب سے سو (100) سوالات

جاوید احمد غامدی صاحب کی اصل شخصیت کو جاننے اور اُن کے مخصوص گمراہ کن عقائد و نظریات کو سمجھنے کے لیے ذیل میں ایک معلوماتی سوال نامہ جاری کیا جاتا ہے:

1: شخصیت کے بارے میں

- 1۔ سنا ہے آپ سکے زئی قبیلے سے تعلق رکھتے ہیں۔ اگر ایسا ہے تو پھر آپ تیس سال کی عمر کے بعد سے عرب قبیلے غامد کی نسبت سے غامدی کیوں کہلاتے ہیں؟ کیا اسلام میں اس طرح اپنا نسب بدل لینا جائز ہے؟
- 2۔ کیا آپ کی تعلیم صرف بی۔ اے ہے؟
- 3۔ کیا آپ کسی دینی مدرسے سے فارغ التحصیل اور سند یافتہ ہیں؟
- 4۔ سنا ہے آپ جماعت اسلامی کے رکن (ممبر) بھی رہے ہیں؟
- 5۔ اگر ایسا ہے تو پھر آپ نے جماعت کو کیوں چھوڑا؟ یا آپ کو جماعت سے نکال دیا گیا؟
- 6۔ جماعت سے نکالے جانے کا سبب کیا تھا؟
- 7۔ کیا مولانا مودودی آپ کی مالی امداد بھی کرتے رہے؟
- 8۔ کیا کسی امریکی سفیر نے آپ سے کبھی ملاقات کی؟ اگر کوئی ملاقات ہوئی تو یہ کب اور کہاں ہوئی تھی؟
- 9۔ کیا سابق صدر پرویز مشرف سے بھی آپ کی ملاقات رہی؟
- 10۔ کیا اُن کے لیے آپ نے ایک تقریر بھی لکھی جو انہوں نے امریکہ میں جا کر جیوش کانگریس کے سامنے پڑھی تھی؟

2۔ قرآن مجید سے متعلق

- 11۔ آپ نے اپنی کتاب 'البیان' میں لکھا ہے کہ قرآن مجید کے سات (7) ابواب ہیں، اس سے آپ کی کیا مراد ہے؟
- 12۔ کیا صحابہ کرام، تابعین، تبع تابعین اور پہلے دور کے مفسرین میں سے کسی نے قرآن مجید کے سات ابواب ہونے کا ذکر کیا ہے؟
- 13۔ کیا قرآن کی صرف ایک ہی قراءت (Pronunciation) درست ہے اور باقی کوئی قراءت درست نہیں؟
- 14۔ اگر ایسا ہے تو جو لوگ دوسری قراءتوں (سبعہ، عشرہ) کو بھی درست مانتے ہیں ان کے بارے میں آپ کیا کہیں گے؟
- 15۔ کیا قرآن کے متن (Text) اور رسم الخط (Script) میں اس بات کی کوئی گنجائش ہی نہیں کہ وہ ایک کے سوا کسی دوسری قراءت کو قبول ہی نہیں کرتا؟
- 16۔ کیا قرآن کا ایک صفاتی نام "المیزان" بھی ہے؟ امت کے کسی معتبر اور مستند مفسر قرآن یا عالم دین کا نام بتائیے جس نے قرآن کا ایک صفاتی نام "المیزان" بتایا ہو؟
- 17۔ کیا سورہ النصر کی سورہ ہے؟
- 18۔ کیا کوئی رسول کبھی قتل نہیں ہوا؟
- 19۔ کیا قرآن مجید کے الفاظ کے صرف معروف معنی لینا درست ہے؟
- 20۔ پھر آپ نے اپنی کتاب "البیان" میں بعض قرآنی الفاظ کے "غیر معروف" معنی کیوں لیے ہیں جیسے سورہ الذهب میں تَبَّتْ يَدَا أَبِي سَهْبٍ۔ اس کے معروف معنی "ابولہب کے دونوں ہاتھ ٹوٹ گئے" کے ہیں مگر آپ نے اس کے معنی "ابولہب کے بازو ٹوٹ گئے" کیوں مراد لیے ہیں۔ اسی طرح سورہ المدثر آیت 4 میں "وَيَسَابِقَ فَطْهَرُ" کے معروف معنی ہیں "اور اپنے کپڑوں کو پاک صاف رکھ۔" مگر آپ نے اس کے غیر معروف معنی لیے ہیں کہ "اور اپنے دامن دل کو پاک رکھو"۔ کیا ثَبَابُ کے

معروف معنی ”کپڑوں“ کے نہیں ہے اور عربی زبان میں ثِيَاب کے معنی ”دامن دل“ کے ہرگز نہیں ہوتے۔

21۔ کیا سورۃ الفیل میں اصحاب فیل کا جو واقعہ مذکور ہے اس کے مطابق ابرہہ کے ہاتھیوں کا لشکر پرندوں کے کنکر برسارنے سے تباہ ہوا تھا یا اس کی تباہی کا کوئی اور سبب تھا؟

22۔ کیا سورۃ کوثر میں کوثر سے خانہ کعبہ مراد لیا جاسکتا ہے؟

23۔ قرآن مجید میں ”اصحاب الاعدود“ (کھائیوں والے) کا ذکر آیا ہے۔ کیا اس سے قریش کے سردار مراد ہیں؟

24۔ سورۃ عبس کا شان نزول کون سا واقعہ ہے؟

25۔ قرآن مجید کی سورۃ الحجر آیت 87 میں ”سبع مثانی“ کا ذکر آیا ہے کیا اس سے سورۃ فاتحہ مراد نہیں ہے؟

26۔ سورۃ الاعلیٰ آیت 5 میں فَجَعَلْنَاهُ نُجُشًا اَحْوٰی کے الفاظ آئے ہیں ان کا کیا ترجمہ ہے؟

27۔ قرآن مجید کی سورۃ بنی اسرائیل کی آیت 79 میں مقام محمود کا ذکر آیا ہے آپ کی رائے میں اس کا کیا مطلب ہے؟

28۔ کیا معراج کا واقعہ بیداری کی حالت میں ہوا تھا یا پھر نبی ﷺ کو وہ سب کچھ خواب میں دکھایا گیا تھا؟

29۔ قرآن مجید کی سورۃ البقرہ آیت 143 میں اُمَّةٌ وَّسَطًا کے الفاظ آئے ہیں۔ کیا ان سے صرف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی جماعت مراد ہے اور بعد کی امت اس میں شامل نہیں۔

30۔ کیا قرآن مجید کے بعض مقامات پر سجدہ تلاوت واجب ہے؟

31۔ کیا رسول اللہ ﷺ نے غزوات کے ذریعے کفار کے خلاف جہاد کیا تھا؟ یا یہ جہاد نہیں تھا اور یہ کافروں پر اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہوا تھا۔

32۔ کیا اب مسلمانوں کے لیے کفار کے خلاف جہاد کرنے کا حکم باقی نہیں رہا؟

33۔ کیا اسلام میں صرف دفاعی جہاد جائز ہے ورنہ جارحانہ جہاد جائز نہیں ہے۔

34۔ کیا غیر مسلم ذمیوں سے جزیہ لینے کا حکم منسوخ ہو گیا ہے؟

3۔ حدیث و سنت سے متعلق

35۔ کیا سنت قرآن سے مقدم ہے؟

36۔ آپ کے نزدیک سنت سے کیا مراد ہے؟

37۔ سنت کا آغاز حضرت محمد ﷺ سے ہوتا ہے یا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے۔

38۔ کیا قرآن مجید کے ثبوت کی طرح سنت کے ثبوت کے لیے بھی تواتر اور اجماع کی شرط ہے؟

39۔ کیا سنت کا تعلق صرف اعمال سے ہے اور اس میں اقوال شامل نہیں ہیں؟

40۔ آپ نے اپنے ماہنامے ”اشراق“ مئی 1998ء میں پہلے چالیس (40) اعمال کو سنت

لکھا اور پھر مئی 2008ء میں آپ نے اپنی کتاب ”میزان“ میں صرف ستائیس (27)

اعمال کو سنت قرار دیا۔ کیا وقت کے ساتھ ساتھ سنن میں کمی واقع ہوتی رہتی ہے۔ سوال

یہ ہے کہ اگر دس برسوں کے اندر تیرہ (13) سنتوں کا خاتمہ ہو سکتا ہے تو کیا باقی 27

سنتوں کا اگلے بیس (20) سال میں خاتمہ نہیں ہو جائے گا اور ہم ہر قسم کی سنتوں سے

چھٹکارا نہیں پالیں گے؟

41۔ آپ کے نزدیک حدیث کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

42۔ کیا حدیث سے دین اسلام کا کوئی حکم، عقیدہ یا عمل ثابت نہیں ہوتا۔

43۔ کیا ختم نبوت کا عقیدہ صرف حدیث سے ثابت نہیں ہوتا۔ اس کے علاوہ کیا اذان کا

طریقہ اور اُس کے الفاظ حدیث ہی سے ثابت نہیں ہیں اور مرتد کی سزائے قتل حدیث

سے ثابت نہیں ہے؟

44۔ کیا حدیث کے ذریعے قرآن کے کسی حکم کی تخصیص یا تحدید نہیں ہو سکتی؟

45۔ کیا حدیث کی حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کا کوئی اہتمام نہیں کیا گیا؟

46۔ یہ قرآن کا حکم ہے یا یہ حدیث سے ثابت حکم ہے کہ کوئی مرد اپنے نکاح میں بیک وقت

پھوپھی اور بھتیجی کو یا خارہ اور بھانجی کو نہ رکھے؟

47۔ کیا امام ابن شہاب زہری رحمہ اللہ نا قابل اعتبار راوی حدیث تھے؟

48۔ کیا آخرت میں پل صراط ہوگا۔

49۔ آپ نے اپنی کتاب ”میزان“ میں لکھا ہے کہ جانور کی قربانی کرنا نفل ہے، سنت ہے، قانون ہے؟ کیا کوئی نفل کام بھی قانون ہوتا ہے؟

4۔ فقہی مسائل سے متعلق

50۔ کیا شریعت میں کھانے کی صرف یہی چار چیزیں حرام ہیں: خون، مردار، سُر کا گوشت اور غیر اللہ کے نام کا ذبیحہ؟ اور کیا کھانے کے سوا خنزیر کی چربی اور بالوں کا کوئی دوسرا استعمال جائز ہے۔

51۔ اسلامی شریعت کے مصادر و ماخذ کون کون سے ہیں؟

52۔ معروف اور منکر کا تعین اسلامی شریعت کرتی ہے یا انسانی فطرت؟

53۔ کیا اجماع کے خلاف بھی اجتہاد کیا جاسکتا ہے؟

54۔ کیا نماز میں عورت مردوں کی مامت کر سکتی ہے؟

55۔ کیا رسول اللہ ﷺ نے قبل از بعثت بھی عید الفطر اور عید الاضحیٰ منائی تھیں اور ان کی نمازیں بھی پڑھی تھیں؟

56۔ کیا رسول اللہ ﷺ نے بعثت سے پہلے کبھی کوئی روزہ رکھا؟

57۔ کیا رسول اللہ ﷺ نے بعثت سے پہلے بھی حج کیا تھا؟

58۔ کیا اسلامی قمری مہینے کے آغاز کی تعیین کے لیے رویت ہلال (چاند دیکھنا) ضروری شرط نہیں ہے؟

59۔ کیا زکوٰۃ کا نصاب اور مقداریں (مقدیر) مقرر اور منصوص نہیں ہیں۔ یا ان میں حالات کے مطابق تبدیلی ہو سکتی ہے؟

- 60۔ کیا مسلم حکومت کسی شخص کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ کر سکتی ہے؟
- 61۔ کیا بنو ہاشم (سادات) کو زکوٰۃ دینی جائز ہے؟
- 62۔ کیا کوئی کافر کسی مسلمان کا اور کیا کوئی مسلمان کسی کافر کا وارث ہو سکتا ہے؟
- 63۔ کیا قاتل مقتول کا وارث ہو سکتا ہے؟
- 64۔ اگر صرف بیٹیاں وارث ہوں تو ان کو کل میراث کا دو تہائی ⑥ حصہ نہیں ملے گا؟
- 65۔ کیا تجارتی بنکوں کا منافع ربا یعنی سود ہے؟
- 66۔ کیا مکان بنانے کے لیے بنک سے سود پر قرضہ لیا جاسکتا ہے؟
- 67۔ کیا زندگی کا بیمہ (Life Insurance) جائز ہے؟
- 68۔ مردوں کی داڑھی کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟
- 69۔ کیا مسلمان عورت کے لیے پردے کا شرعی حکم نہیں ہے؟
- 70۔ کیا عورت نکاح خواں بن سکتی ہے؟
- 71۔ کیا جاندار کی تصویر جائز ہے؟
- 72۔ کیا شریعت میں موسیقی اور گانا بجانا حرام نہیں ہے؟
- 73۔ کیا اسلام میں مجسمہ سازی اور مجسمے (Sculptures) جائز ہیں؟
- 74۔ کیا اسلامی شریعت میں صرف دو جرائم قتل اور فساد فی الارض کے سوا کسی اور جرم میں قتل کی سزا نہیں دی جاسکتی؟
- 75۔ کیا اسلام میں مرتد اور توہین رسالت کی سزا قتل نہیں ہے؟
- 76۔ کیا اسلامی شریعت میں شادی شدہ زانی کے لیے رجم یعنی سنگساری کے ذریعے قتل کی حد نہیں ہے؟
- 77۔ جرم زنا کے ثبوت کے لیے گواہوں کا نصاب کیا ہے؟ اور کیا حدود کے مقدمات میں عورت کی گواہی بھی معتبر ہے؟
- 78۔ کیا نبی کریم ﷺ نے کسی شادی شدہ زانی کو صرف سو کوڑوں کی سزا دی تھی؟

- 79۔ کیا نبی کریم ﷺ نے کسی کنوارے زانی کو زنا بالجبر یا اوباشی کے جرم میں رجم یا سنگساری کی سزا دی؟
- 80۔ کیا شراب نوشی پر شرعی سزائیں ہیں؟
- 81۔ کیا ہم جنس پرستی (Homosexuality) گناہ اور حرام ہے؟
- 82۔ کیا اسلامی شریعت میں قسا کا فوجداری قانون موجود ہے؟
- 83۔ کیا نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد کسی شخص کو کافر قرار نہیں دیا جاسکتا؟
- 84۔ کیا قادیانی غیر مسلم نہیں ہیں؟
- 85۔ کیا ہندو مشرک نہیں ہیں؟

5۔ متفرق سوالات

- 86۔ کیا عیسیٰ علیہ السلام وفات پا چکے ہیں اور وہ قیامت کے قریب دنیا میں دوبارہ تشریف نہیں لائیں گے؟
- 87۔ کیا قرب قیامت میں امام مہدی نہیں آئے گا؟
- 88۔ کیا دجال کسی خاص شخصیت کا نام نہیں ہے؟
- 89۔ یاجوج ماجوج سے کیا مراد ہے؟
- 90۔ کیا قرب قیامت میں سورج کے مغرب سے نکلنے کا یہ مطلب ہے کہ اُس وقت مغربی اقوام کا سیاسی غلبہ ہوگا۔
- 91۔ آپ کی رائے میں سکول کے بچوں کو کس عمر میں اور کس کلاس سے اسلامیات کی تعلیم شروع کرائی جائے؟
- 92۔ تصوف کے بارے میں آپ کیا کہتے ہیں؟
- 93۔ کیا عراق اور افغانستان پر امریکی حملوں کا کوئی جواز تھا؟
- 94۔ کیا افغانستان، عراق اور فلسطین میں مسلمانوں کی طرف سے خودکش حملے جائز ہیں؟

- 95۔ لال مسجد اور جامعہ حفصہ کے واقعے میں کون قصور وار تھا؟
- 96۔ آپ کی رائے میں اسامہ بن لادن اور معا عمر دہشت گرد ہیں یا مجاہد؟
- 97۔ کیا مقبوضہ کشمیر میں جہاد ہو رہا ہے؟
- 98۔ کیا اقامت دین بھی کوئی دینی فریضہ ہے؟
- 99۔ کیا نظام خلافت کا قیام مسلمانوں کی شرعی ذمہ داری نہیں ہے؟
- 100۔ مسجد اقصیٰ پر مسلمانوں کا حق ہے یا یہودیوں کا؟



ضمیمہ 3۔ منظومات

1۔ غامدی نامہ

1۔ غامدی نامہ

تقریر تیری ، ساری تحریر تیری ، منطقی
کیا خوب تیری شاعری ویسے تو ہے کلتے زلی

جاوید احمد غامدی

کونسل کا تو ممبر بھی ہے فی وی کا دانش ور بھی ہے
مغرب کا نامہ بر بھی ہے اے منکرِ وحیٰ خفی!

جاوید احمد غامدی

کتنے ہی تیرے ہم سفر کرتے گئے تجھ سے حذر
جس کا سبب یہ تھا مگر ہے بے مروت آدمی

جاوید احمد غامدی

جب جھوٹ مسجد میں کہا تھا سامنے قرآن دھرا
یوں تو 'جماعت' سے گیا پائی نئی پھر روشنی

جاوید احمد غامدی

معنی و سنت بھی غلط؟ اجماع اُمت بھی غلط؟
سبعہ قراءت بھی غلط؟ مرتد کی حد ساقط ہوئی

جاوید احمد غامدی

رقص اور موسیقی درست؟

تصویرِ زندہ کی درست؟

کیا مرچکے عیسیٰ بھی!

حُسم کے معنی درست؟

جاوید احمد غامدی

تاویلِ باطل کا فساد

اے ناقدِ حکمِ جہاد

پرویز و مرزا کی کڑی

اے اہلِ مغرب کی مراد

جاوید احمد غامدی

اے حامیِ اعدائے دین!

اے منکرِ شرعِ متین!

تو از کجا برآمدی؟

’روشن خیالی اس چنین‘

جاوید احمد غامدی

بَدَّلْتَ دِينَ أَحْمَدَ

أَنْكَرْتَ حَدَّ السُّرْتَدِ

أَنْتَ كَضَالٍ مُلْحِدٍ

لَا تَصْلُحُ، لَا تَهْتَدِي

الْغَامِدِيُّ الْغَامِدِيُّ



2۔ غزل

ربابِ غامدی میں ہے وہی آہنگِ پرویزی
 وہی ذوقِ تہجد، ترکِ سنت ، فتنہ انگیزی
 بھروسا کر نہیں سکتے کبھی دانش فروشوں پر
 سکھاتے ہیں مسلمان کو جو اُمت سے کم آمیزی
 ہمیشہ بولتے ہیں دشمنانِ دین کی بولی
 جہادِ غوری و محمود کو کہتے ہیں خوں ریزی
 چمن میں نظم لاتے ہیں وہ مصنوعی طریقے سے
 گھنڈا دیتے ہیں جس سے حسنِ فطرت کی دل آویزی
 پرے ہے سرحدِ ادراک سے جبریلؑ کی دنیا
 جہاں بے کار ہو جاتی ہے اُسپ عقل کی تیزی
 یہ دینِ حق خود اک طوفانِ عالمگیر ہے جس کو
 ڈرا سکتی نہیں باطل کی موجوں کی بلا خیزی
 رفیقِ اُن سے توقعِ خیر کی ہم کو نہیں ہرگز
 سیاست جن کی لادینی، قیادت جن کی چنگیزی

3۔ تضمین بر شعر اقبال

یہ خلل دماغ کا ہے یا کسی کی مہرہ بازی
 کہ مقصوری ہے جائز، ہے حلال لئے نوازی
 وہ تو بات غیر کی تھی جو تیری زباں سے نکلی
 کہ اُسامہ اور امین، نہ مجاہد ہیں نہ غازی
 یہ کڑا ہے وقت مانا، مگر اس قدر نہیں ہے
 کہ جو غزنوی ہے اُس کو بھی سکھائے تو ایازی
 یہ ”شراقیوں“ سے کہہ دو کہ رہے گی تا قیامت
 وہ محمدی شریعت کہ نہیں فقط حجازی
 یہ ترا عجیب دعویٰ کہ جو دین تو نے سمجھا
 نہ سمجھ سکا تھا اس کو کوئی شافعی، نہ رازی
 یہ ترا اصول باطل کہ حدیث دیں نہیں ہے
 ہے خسار ہی خسار، یہ نبی سے بے نیازی
 نہ کوئی اصول تیرا، نہ کوئی رفیق مذہب
 ہے کبھی خن طرازی، ہے کبھی زباں دراوی
 ”تو بدل گیا تو بہتر کہ بدل گئی شریعت
 کہ موافق تَذَرُواں نہیں دین شاہ بازی“



4۔ صاحبِ اشراق کے اُسرار و رموز

صاحبِ اشراق کے کھلتے ہیں اُسرار و رموز
 کشورِ پنجاب میں وہ روحِ مرزا کا بُروز
 رقص و موسیقی ہوئے اُس کی شریعت میں حلال
 ہے حرامِ اس دور میں کفار سے جنگ و قتال
 ہو چکی اُس کی نظر میں ابنِ مریم کی وفات
 اور افسانہ کہ اُن سے کھائے گا دجال مات
 اُس کی ہر گفتار میں مذہب کی تاویلات دیکھ
 رشتہٗ الفاظ میں اُلجھی ہوئی ہر بات دیکھ
 بندہٗ خُر کو سکھاتا ہے غلامی کے طریق
 اہل حق سے ہے جدا، وہ اہلِ باطل کا رفیق
 قرب حاصل ہے اُسے سرکار کے دربار میں
 ہے مگر خود جنسِ ارزاں وقت کے بازار میں
 آج وہ ہے لشکرِ اعدا کے دل کی آرزو
 رنگ لائے گا مگر اپنے شہیدوں کا لہو

اُس کے مے خانے میں ہے کیسی کرامت کا ظہور

جام مشرق لاتا ہے مغرب کی صہبا کا سُردور

نغمہ بے سوز پوشیدہ ہے اُس کے ساز میں

غیر کا مطلب ہے پنہاں اُس کی ہر آواز میں

اُس کے نظم باطنی سے پیدا بد نظمی ہوئی

اور قرآن کو سمجھنے میں غلط فہمی ہوئی

’غامدیت‘ دین کی راہوں میں کج بینی کا نام

’غامدیت‘ دین کے پردے میں بے دینی کا نام

جس میں ہے بُوئے تجدد، دین کا انکار بھی

پائے جاتے ہیں رفیق الحاد کے آثار بھی



5۔ ’ہم سفر‘ میر سفر کے جواب میں

ع خوش درخشید و لے شعلہ مستعجل بود

دکھائے میں نے بہت سبز باغ لوگوں کو
مگر کسی کو بھی مجھ پر نہ اعتبار آیا
مجال کس کی تھی کرتا جو ہمسری میری
تمام قافلہ ادنیٰ تھا، ایک میں اعلیٰ

اسی سبب سے تو چھوڑا مجھے ندیموں نے
کہ میری طبع میں اوروں کا احترام نہیں
بجا کہ اُن میں کئی باہنر بھی تھے لیکن
کسی کا آج بھی مجھ سے بڑا مقام نہیں

مرے جمال سے ہوتی تھی کہکشاں روشن
تکلم ایسا کہ جس کو زبانِ گل کہہ دوں
نجانے کیا ہوا کہ ہو گیا میں ہرجائی!
مالِ کار میں شہرِ جنوں میں تنہا ہوں

ہلال کی طرح اُبھری تھی گرچہ ذات مری
فروغِ بدر سے پہلے ہوئی ممات مری

